

Н. ПАЛЬМОВЪ.

ПОСТРИЖЕНІЕ ВЪ МОНАШЕСТВО.

.....

ЧИНЫ ПОСТРИЖЕНІЯ ВЪ МОНАШЕСТВО
ВЪ ГРЕЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ.

.....

ИСТОРИКО-АРХЕОЛОГИЧЕСКОЕ ИЗСЛѢДОВАНІЕ.



КІЕВЪ. — 1914.

Печатать разрѣшается, 26 апрѣля 1914 г., Цензоръ профессоръ-протоіерей
Н. С. Гроссу.

К І Е В Ъ.
Типографія И. И. Чоколова, Б.-Житомирская ул. № 20.
1914.

ОГЛАВЛЕНИЕ.

Предисловіе XI—XV

ГЛАВА ПЕРВАЯ—вступительная.

I. Монашество на православномъ Востокѣ	1— 4
II. Правила преп. Антонія Великаго	4— 8
III. Духовныя Наставленія преп. Антонія Великаго	8— 9
IV. Приѣмъ въ обитель преп. Антонія Великаго и одежды пустынножителей	9— 12
V. Правила преп. Пахомія Великаго о приѣмѣ въ Тавенни- сіотскій монастырь и ихъ редакціи	12— 25
VI. Чинъ постриженія въ монашество въ Ареопагитикахъ	22— 25
VII. Къ какому времени слѣдуетъ относить начало возникно- венія обычая произносить обѣты при постриженіи вслухъ?	25— 28
^v VIII. Обѣты безотлучнаго пребыванія въ монастырѣ и безпрекословнаго повинновенія игумену и всей во Христѣ братіи. Вопросъ священника о доброволь- ности рѣшенія инока посвятить себя Господу. Болѣе точное опредѣленіе времени происхожденія чина постри- женія въ монашество въ Ареопагитикахъ	29— 32
IX. Нельзя ли возстановить чинъ постриженія въ монаше- ство въ Ареопагитикахъ по самымъ литургическимъ памят- никамъ?	32— 38
X. Текстъ вопросовъ и поученія въ чинѣ монашескаго по- стриженія по древнѣйшимъ памятникамъ	38— 42
XI. Текстъ вопросовъ въ Евхологіи X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 и текстъ поученія въ Евхо- логіяхъ XV вѣка Иерусалимской патриаршей библи. № 73 (274) и XIII вѣка Синайской библи. № 967	42— 43
XII. Молитвы при постриженіи въ монашество по Евхологію XI—XII вѣка Синайской библи. № 961	44— 45
XIII. Чинъ постриженія въ монашество по Схиматологію XI— XII вѣка, принадлежащему проф. А. А. Дмитріевскому	46— 47
XIV. Постриженіе въ монашество по Барбериновскому Евхоло- гію св. Марка	47— 50
XV. Послѣдованіе великой схимы по Барбериновскому Евхоло- гію св. Марка	50— 52
XVI. Чинъ на снятіе кукуля въ восьмой день по Барберинов- скому Евхологію св. Марка	52— 53

XVII.	Характеръ чиновъ постриженія въ монашество по Барбериновскому Евхологію св. Марка. Возникновеніе взгляда на постриженіе въ монашество, какъ на таинство	53— 56
XVIII.	Вопросъ о Схиматологіи съ именемъ преп. Теодора Студита по ркп. XV вѣка Аэоно-Пантеллеимоновскаго русскаго монастыря № 601	56— 58
XIX.	Послѣдованіе на рясофоръ по Схиматологію преп. Теодора Студита	59
XX.	Послѣдованіе на облаченіе въ мантию по Схиматологію преп. Теодора Студита	59— 61
XXI.	Послѣдованіе великой схимы по Схиматологію преп. Теодора Студита	61— 63
XXII.	Заключительная часть въ послѣдованіи великой схимы по Схиматологію преп. Теодора Студита	63— 65
XXIII.	Обрядъ снятія кукуля въ восьмой день по Схиматологію преп. Теодора Студита	65— 66
XXIV.	Участіе студійскихъ отцовъ въ устроеніи пѣсенной части чина постриженія въ монашество	66— 67
✓ XXV.	Степени аскетической жизни и чины постриженія въ монашество	67— 68
XXVI.	Вопросъ о времени раздѣленія схимы на малую и великую	68— 72
XXVII.	Порфирьевскій Евхологіи Императорской СПб. Публичной библ. № ССХХVI и Барбериновскій Евхологіи св. Марка въ рѣшеніи вопроса о времени раздѣленія схимы на малую и великую	72— 74
✓ XXVIII.	Отношеніе между послѣдованіями малой и великой схимы	74— 77
✓ XXIX.	Византійское церковное законодательство о монашествѣ	77— 83

ГЛАВА ВТОРАЯ.

Послѣдованіе великой схимы.

✓ I.	Черты сходства чиновъ крещенія и постриженія въ монашество	84— 86
✓ II.	Планъ изслѣдованія чиновъ постриженія въ монашество въ связи съ вопросомъ объ отношеніи обрядовъ при крещеніи къ обрядамъ при постриженіи въ монашество	86— 89
III.	Какое содержаніе имѣютъ молитвы при постриженіи въ малую и въ великую схиму по Барбериновскому Евхологіи св. Марка, и можно ли найти въ этихъ молитвахъ слѣды ученія о возрождающемъ значеніи монашеской схимы?	89— 92
IV.	Не говорятъ ли о монашескомъ постригѣ, какъ о таинствѣ, обряды апокулизмы въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка?	92— 94
V.	Молитвы Барбериновскаго Евхологіи св. Марка, какъ ма-	

териаль для составителей позднѣйшихъ молитвъ при постриженіи въ монашество. Редакція, сообщенная чину великой схимы преп. Теодоромъ Студитомъ. По какимъ памятникамъ можно возстановить послѣдованіе великой схимы въ редакціи преп. Теодора Студита?	94—99
VI. Службы въ канунъ великаго пострига. Что такое τὸ θαλασσίβιον τῆς ἀγίας τριλέξης?	100—106
VII. Составъ службъ въ канунъ великаго пострига. Кто авторъ канона Δεῦτε λαοί?	106—110
VIII. Канонъ монаха Іоанна въ Евхологіи XIII—XIV вѣка Синайской библ. № 971	110—111
IX. Кондаки св. Романа Сладкопѣвца въ канонѣ по Евхологію XIII вѣка библиотеки монастыря св. Креста въ Іерусалимѣ (нынѣ Іерусалимской патриаршей библ.), № 100	111—115
X. Составъ суточныхъ службъ при постриженіи въ монашество. Тропари антифоновъ на литургіи предъ постриженіемъ. Что въ антифонахъ принадлежитъ къ эпохѣ Барбериновскаго Евхологія и что должно быть отнесено къ творчеству студійскихъ иноковъ?	115—121
XI. Постепенное приближеніе постригающагося къ алтарю. Припаданіе къ св. вратамъ алтаря	121—122
XII. Вопросы и оглашеніе	122—126
XIII. Кто былъ авторомъ оглашенія въ чинѣ великой схимы, и чѣмъ, въ качествѣ матеріала, пользовался авторъ этого оглашенія?	126—133
XIV. "Ετερα καθήκοντα въ Евхологіи 1027 года Парижской Национальной (Coisl.) библ. № 213	133—134
XV. Составъ молитвъ въ чинѣ великаго постриженія	134—135
XVI. Редакціи молитвы при возложеніи священникомъ руки на главу принимающаго схиму и обряды, сопровождающіе чтеніе молитвы	135—140
XVII. Обрядъ постриженія	140—142
XVIII. Трисвятное и Елицы во Хріста креститесь. 143—144	143—144
XIX. Чтенія изъ апостола и евангелія	144
XX. Антифоны предъ облаченіемъ	144—146
XXI. Гдѣ въ храмѣ происходитъ облаченіе?	146—147
XXII. Порядокъ облаченія въ великосхимническія одежды.	147—149
XXIII. Молитвы по возложеніи одеждъ	149—151
XXIV. Текстъ заключительныхъ вопросовъ и благодарственной молитвы по Схиматологію преп. Теодора Студита въ параллели съ текстомъ вопросовъ и благодарственной молитвы по Синайскому глаголическому Евхологію, изданному Гейтлеромъ	151—154
XXV. Привѣтствіе новопостриженнаго великосхимника игуменомъ монастыря, братіей и народомъ	154—155
XXVI. Шествіе въ трапезу по окончаніи литургіи	155—156
XXVII. Чины великой схимы въ Евхологіяхъ: XIII вѣка Синайской библ. № 967, XV вѣка Іерусалимской патриаршей библ. № 73 (274) и XVI—XVII вѣка библиотеки монастыря	

- св. Саввы Освященнаго въ Иерусалимѣ. Особенности чиновъ въ этихъ рукописяхъ. Составъ всенощнаго бдѣнія въ каунѣ великаго пострига 157—158
- XXVIII. Блаженны и антифоны на литургии 158—159
- XXIX. Ектенія и молитвы предъ вопросами 159—160
- XXX. Κατήχησις въ Евхологiи XIII вѣка Синайской библи. № 967. 161
- XXXI. Молитва Ὁ Θεός καὶ Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν, к. т. л. 161—166
- XXXII. О чемъ свидѣтельствуеетъ присутствiе оглашенiя великой схимы по Евхологiю XV вѣка Иерусалимской патриаршей библи. № 73 (274) въ чинѣ перваго постриженiя по Евхологiю XIII вѣка Синайской библи № 967? 166—167
- XXXIII. Молитвы предъ облаченіемъ 167—168
- XXXIV. Одежды великосхимника 168—169
- XXXV. Молитва Ὁ Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός, к. т. л. 169—170
- XXXVI. Врученiе возженной свѣчи великосхимнику, заключительные вопросы къ нему со стороны священника и благодарственная молитва 170—171
- XXXVII. Наибольѣ крупныя особенности чина великой схимы по Евхологiямъ: № 967, № 73 (274) и № 568, по сравненiю съ чиномъ великой схимы въ редакцiи преп. Θεοδора Студита 171—178
- XXXVIII. Чинъ великой схимы въ Схиматологiи XIII вѣка Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 396 174—176
- XXXIX. Поученiе къ восприемнику по названному Схиматологiю 176—180
- XL. Поученiе къ народу по тому же Схиматологiю 180—182
- XLI. Другiя особенности чина великой схимы по этому Схиматологiю 182—184
- XLII. Отмѣна постриженiя власовъ рукою братiи и полная отмѣна обряда постриженiя надъ принимающимъ великую схиму мало схимникомъ 184—185
- XLIII. Ученiе нѣкоторыхъ аскетовъ о великой схимѣ, какъ о таинствѣ. Источники этого ученiя. Трактатъ о постриженiи въ схиму, какъ о второмъ благодатномъ крещенiи въ Схиматологiи Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 396 186—193
- XLIV. Письмо Михаила Гликаса, византийскаго писателя XII вѣка, къ монаху Исаиѣ объ истинномъ смыслѣ и значенiи монашескаго постриженiя 194—203
- XLV. Возникновенiе на почвѣ аскетическаго ученiя о великой схимѣ, какъ о второмъ крещенiи, чиновъ постриженiя ἐν περιστάσει ἀδελφῶν 203—205
- XLVI. Первая редакцiя чиновъ великой схимы ἐν περιστάσει. Κατήχησις οὐνότορος λαμβάνειν τοῦ μέλλοντος σχήμα μοναχοῦ въ Евхологiяхъ: 1027 года Парижской Национальной (Coislin) библи. № 213 и XIV вѣка Синайской библи. № 944 205—206
- XLVII. Что предсталаеетъ собою, по существу, этотъ чинъ? 206—207
- XLVIII. Вторая редакцiя чиновъ великой схимы ἐν περιστάσει. Чины въ Схиматологiи XIII вѣка Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 396 и въ Евхологiяхъ: 1407 г.

	патріаршей Александрійской библи. въ Каирѣ № 371, 1501 года той же библиотеки № 455, XVI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 473 и XVI вѣка Синайской библи. № 985	207—208
LXIX.	Начальная часть чина великой схимы ἐν περιστάσει: по указанной спискамъ и молитва Κύρια Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ πρό αἰώνων ἔκ τοῦ Πατρὸς γεννηθεῖς, κ. т. λ., по Схиматологію XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библи. № 396	208—210
LX.	Постриженіе, облаченіе и снятіе кукуля	210—211
LXI.	Отличительныя особенности чиновъ великой схимы ἐν περιστάσει второй редакціи	211—212
LXII.	Ἀκολουθία ἐπὶ μονάσαντος, εἶτα πάλιν κοσμησάντος, ἔπειτα αὐθις ἐπιστρέφοντα καὶ μετανοῦντα въ Евхологіи 1475 года Синайской библи. № 980	213—216
LXIII.	Когда могъ сложиться этотъ чинъ вторичнаго облаченіа въ великую схиму?	216—221
LIV.	Обрядъ снятія кукуля въ восьмой день по возложеніи схимы. Μεσῶδιον въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка	222—224
LV.	Послѣдованіе на снятіе кукуля по Барбериновскому Евхологію св. Марка. Заимствованіе въ другіе чины апокукулизмы молитвъ послѣдованія на снятіе кукуля по Барбериновскому Евхологію св. Марка	224—227
LVI.	Молитвы въ послѣдованіи апокукулизмы по древнимъ памятникамъ этого послѣдованія	227—228
LVII.	Молитва Ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ τῆς εἰρήνης χορηγός καὶ τῆς εὐλογίας δωτήρ, κ. т. λ.	228
LVIII.	Порядокъ совершенія чина на снятіе кукуля съ главы великосхимника въ восьмой день	228—230
LIX.	Поученіе сѣященника въ концѣ послѣдованія апокукулизмы и современная намъ редакція этого чина	230—231
LX.	Печатный чинъ послѣдованія великой схимы и его особенности	232—235
LXI.	Какой текстъ могъ быть взятъ въ основу изданія послѣдованія великой схимы въ греческомъ Евхологіи 1602 г., и какія характерныя черты можно указать въ послѣдованіи великой схимы по Евхологію 1602 года?	235—236

ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

Послѣдованіе малой схимы или мантии.

✓ I.	Предуготовительныя къ великой схимѣ чины и отношеніе къ великой схимѣ этихъ чиновъ	237—239
✓ II.	Разнообразіе предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ	239—240
III.	Молитвы малой схимы въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка	240—242

- IV. Къ какимъ моментамъ послѣдованія малой схимы слѣдуетъ отнести молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка? 242
- V. Послѣдованіе первой схимы въ Евхологіи X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474. Начальная часть послѣдованія 242—245
- VI. Молитвы, постриженіе и облаченіе по Евхологію № 474. 245—246
- VII. Предуготовительныя къ великой схимѣ чины въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213. Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον 246—248
- VIII. Ἀκολουθία τοῦ προσχήματος τῶν μοναχῶν καὶ εὐχαὶ въ томъ же Евхологіи 248—250
- IX. Εὐχὴ εἰς σχῆμα τοῦ μανθώτου въ Схимотологіи преп. Θεοδώρα Студита 250—252
- X. Τάξις ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ въ Сборникѣ проф. А. А. Дмитриевскаго 252
- IX. Τάξις καὶ ἀκολουθία προσχήματος въ Евхологіи XII—XIII вѣка Синайской библ. № 1036 253—254
- XII. Ἀκολουθία σὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи XIII вѣка Иерусалимской патриаршей библ. № 100 254—256
- XIII. Ἀκολουθία σὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи XIII вѣка Синайской библ. № 971 256—258
- XIV. Ἀκολουθία εἰς σχῆμα μοναζόντων, ἡγουν τοῦ μικροῦ σχήματος въ Сборникѣ Московской Синодальной (б. патриаршей) библ. № 343 259—261
- XV. Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος ἢ Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος въ Евхологіяхъ Московскаго Румянцевскаго Музея XIV—XV вѣка № 472 и XV вѣка № 473 261—269
- XVI. Τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος въ Евхологіи XV—XVI вѣка Иерусалимской патриаршей библ. № 367 265—267
- XVII. Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ ἅγιον καὶ πρῶτον σχῆμα τῶν μοναχῶν въ Схимотологіи XIII вѣка Московской Синодальной (б. патриаршей) библ. № 396 267—271
- XVIII. Молитва Εὐλογητός εἰ ὁ θεός ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραὰμ κείρα τὴν κόμην τῆ σφῖ ἱεραὶ Μαλχίτσέδех, κ. т. л. Древнѣйшія редакціи этой молитвы 271—278
- XIX. Ектенія великая въ Схимотологіи № 396 278—279
- XX. Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως въ Евхологіи Синайской библ. № 967 279—283
- XXI. Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικῶ въ томъ же Евхологіи 284—289
- XXII. Τάξις καὶ ἀκολουθία εἰς σταυροφόρον μοναχόν по Евхологіямъ: XVI—XVII вѣка библиотеки монастыря св. Саввы Освященнаго № 568, XV вѣка Иерусалимской патриаршей библ. № 73 (274) и XVI вѣка Синайской библиотеки № 975, № 978 и № 985 289—294
- XXIII. Попытки приблизить послѣдованіе первой или малой схимы къ послѣдованію схимы великой, заявляющія о себѣ по памятникамъ, начиная съ XIII вѣка 294—295
- XXIV. Отношеніе послѣдованія малой схимы къ послѣдованію

	великой схимы по Евхологіямъ XV и XVI вѣковъ. Чинъ въ Евхологіи 1408 года Аеоно-Діонисіатской библи. № 450	296—299
XXV.	Евхологіи XVI—XVII вѣка библиотеки монастыря св. Саввы Освященнаго и <i>Ἔτερα ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος τοῦ μικροῦ</i> въ этомъ Евхологіи	299—300
XXVI.	<i>Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος</i> въ Евхологіи 1464—1465 г. Іерусалимской патріаршей библи. № 68	300—302
XXVII.	<i>Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος</i> въ Евхологіи XIV вѣка Аеоно-Ватопедской библи. № 133 (744) и въ близкихъ къ нему Евхологіяхъ XV и XVI вѣковъ	303—306
XXVIII.	<i>Ἀκολουθία εἰς κοῦραν μαυδιώτου</i> въ Евхологіи 1476 года Синайск. библи. № 980	305—306
XXIX.	Печатныя изданія чина малой схимы	306—307

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

Послѣдованіе на одѣяніе въ рясу и камилавку.

✓ I.	Установленіе въ Византіи богослужебныхъ чиновъ при приемѣ въ монастырь новоначальныхъ и отношеніе этихъ чиновъ къ прочимъ постригальнымъ монашескимъ чинамъ	308—313
✓ II.	Древнѣйшіе чины надъ новоначальными въ Схиматологіи проф. А. А. Дмитриевского, въ Евхологіяхъ: XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, XV вѣка Іерусалимской патріаршей библи. № 73 (274), въ Евхологіи XV вѣка Синайской библи. № 975 и въ Евхологіи XVI вѣка той же библиотеки № 985. Молитвы въ чинахъ надъ новоначальными по этимъ памятникамъ	314—317
✓ III.	Особенности въ обрядахъ чиновъ надъ новоначальными по тѣмъ же памятникамъ,	317—320
IV.	Переходъ молитвъ изъ чиновъ первой группы надъ новоначальными въ чины надъ новоначальными, составленные по типу древнихъ просхимъ	320—321
✓ V.	Общая картина чиновъ надъ новоначальными, составленныхъ по типу древнихъ просхимъ, въ памятникахъ XIV—XVI вѣковъ и отношеніе этихъ чиновъ къ чинамъ малой схимы и схимы великой	321—322
VI.	Молитвы, заимствованныя для чиновъ надъ новоначальными изъ послѣдованій просхимы и великой схимы.	322—324
VII.	Молитвы, принадлежащія собственно къ чину <i>εἰς ἀρχάριον βασφοροῦντα</i>	325
VIII.	Пѣснопѣнія въ чинахъ <i>εἰς ἀρχάριον βασφοροῦντα</i>	325—327
IX.	Основы для группировки чиновъ <i>εἰς ἀρχάριον βασφοροῦντα</i> въ памятникахъ XIV—XVI вѣковъ и самая ихъ группировка	327—330
X.	<i>Ἀκολουθία εἰς βασφόρον</i> въ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита.	330—333
XI.	Послѣдованіе <i>εἰς βασφόρον</i> въ Евхологіи 1464—1465 года Іерусалимской патріаршей библи. № 68	333—334

XII. Послѣдованіе въ Евхологіи Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 344	334—335
XIII. Τάξις εἰς τὸ φορέσαι τινὰ βίβλον μόνον καὶ χαρτῶλαβύλιον въ Евхологіи XV—XVI вѣка Синайской библ. № 367	335—336
XIV. Чины εἰς ἀρχαρίων βασσαφορβυта въ Евхологіи XIV вѣка Аеоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и по сходнымъ съ нимъ Евхологіямъ	336—338
XV. Чины надъ новоначальными по Евхологіямъ: 1475 года Синайской библ. № 980, 1538 года Аеоно-Ватопедской библ. № 134 (745), 1408 года Аеоно-Діонисіатской библ. № 450 и XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377	338—340
XVI. Печатныя изданія чина εἰς ἀρχαρίων βασσαφορбυта	340.
—	
✓Заключеніе	341—343
—	
Addenda къ сс. 101—105 и къ 111—115 и къ с. 295	344—346

ПРИЛОЖЕНІЕ.

Греческіе тексты.

I. Изъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка VIII—IX вѣка Ватиканской библ. № 336 (III. 55)	1— 11
II. Изъ Евхологія X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474	12— 24
III. Изъ Сборника, принадлежащаго проф. А. А. Дмитріевскому.	25— 36
IV. Изъ Сборника чинослѣдователей XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343	37— 39
V. Изъ Схиматологія XIII вѣка той же библиотеки № 396	40— 52
VI. Изъ Евхологія XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472	55— 61
VII. Изъ Евхологія XV вѣка того же Музея № 473	62— 63
VIII. Изъ Сборника аскетическаго характера XVI в. библиотеки Императорской Кіевской Духовной Академіи № 82	64— —
IX. Изъ Схиматологія XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396	65— 70

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Предметомъ настоящаго изслѣдованія являются чины постриженія въ монашество по литургическимъ памятникамъ Греческой Церкви.

Первый вопросъ, который возникаетъ у изслѣдователя послѣ предварительнаго ознакомленія съ греческими чинами и послѣдованіями монашескаго постриженія, это—вопросъ о происхожденіи обрядовъ постриженія въ монашество.

Монашество возникло въ Египтѣ; съ Востока оно было принято и Византіей. Естественно, что взоръ изслѣдователя, въ поискахъ основъ чина постриженія въ монашество, долженъ обратиться къ Египту и въ обрядахъ приѣма въ знаменитѣйшіе египетскіе монастыри усматривать первоначальные элементы церковнаго чина постриженія въ монашество.

Историческіе документы свидѣтельствуютъ, что въ обители преп. Пахомія Великаго уже были опредѣленныя правила приѣма въ монастырь. Желаящаго подвизаться въ Тавеннисіотской обители тщательно испытывали, а когда испытаніе показывало способность человѣка вести подвижническую жизнь въ монастырѣ, его облакали въ принятія здѣсь одежды и вводили въ собраніе братій. Это не былъ собственно церковный чинъ постриженія въ монашество. Церковный чинъ постриженія въ монашество возникъ уже послѣ преп. Пахомія, но несомнѣнно, что порядки приѣма въ монастырь, практиковавшіеся во времена преп. Пахомія, оказали свое вліяніе при созданіи чина постриженія въ монашество.

Когда именно, при какихъ условіяхъ и гдѣ возникъ церковный чинъ постриженія въ монашество,—неизвѣстно. Но важно то, что св. Василій Великій, въ одномъ изъ своихъ каноническихъ правилъ, опредѣленно выражается, что какихъ-либо обѣтовъ, произносимыхъ мужами, онъ не знаетъ.

Къ ревности этого святого отца по благоустроению монастырской дисциплины надо отнести введеніе въ церковную практику требованія отъ вступающихъ на путь подвижнической безбрачной жизни заявить объ этомъ въ храмѣ всенародно, вслухъ.

За торжественнымъ обрядомъ произнесенія обѣта безбрачной жизни, введеннымъ въ практику церковную св. Василиемъ Великимъ, не замедлилъ появиться и чинъ постриженія въ монашество, судя по тому, что уже въ Ареопагитикахъ, которыя должны быть отнесены къ первой половинѣ V вѣка, мы имѣемъ сформировавшійся чинъ постриженія въ монашество.

Барбериновскій Евхологій св. Марка является, конечно, древнѣйшимъ по написанію литургическимъ памятникомъ, въ которомъ дважды записанъ чинъ постриженія въ монашество. Одинъ разъ послѣдованіе постриженія въ монашество представлено въ Барбериновскомъ Евхологій св. Марка въ подробномъ его видѣ и съ раздѣленіемъ схимы на малую и на ангельскую. Въ другомъ мѣстѣ чинъ представленъ одною молитвою *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶλα, κ. τ. λ.*

Въ матеріалѣ, даваемомъ Барбериновскимъ Евхологіемъ св. Марка, изслѣдователь долженъ разобраться и опредѣлить, чтó относится въ этомъ Евхологій къ первоначальнымъ временамъ чина постриженія въ монашество, и чтó тамъ болѣе поздняго происхожденія. Въ критической работѣ надъ матеріаломъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка изслѣдователю должны оказать помощь другіе евхологіи, хотя по времени своего написанія и болѣе поздніе, но въ содержаніи сохранившіе весьма замѣтныя черты древности.

Барбериновскій Евхологій св. Марка обычно считается документомъ, удостоверяющимъ эпоху раздѣленія единой въ началѣ монашеской схимы на два чина. Но какъ точнѣе опредѣлить время раздѣленія монашеской схимы на малую и великую, и чѣмъ объяснить горячій протестъ преп. Теодора Студита противъ введенія въ богослужебно-монастырскую практику малой схимы,—вотъ вопросы, которые возникаютъ въ умѣ изслѣдователя и заставляютъ его подумать надъ ихъ рѣшеніемъ.

Преп. Теодоръ Студитъ смотрѣлъ на монашескую схиму какъ на таинство, параллельное крещенію. Съ этой

точки зрѣнія для него странно было повтореніе однихъ и тѣхъ же обрядовъ постриженія и облаченія надъ подвижникомъ. Онъ училъ о единой схимѣ, и, какъ намъ кажется, самъ проредактировалъ чинъ великой схимы, построенный по образцу чина крещенія.

Идеи преп. Феодора Студита о возрождающемъ значеніи монашескаго пострига привились въ средѣ византійскаго монашества и породили даже особые трактаты, посвященные доказательству идеи о великой схимѣ, какъ о второмъ благодатномъ крещеніи.

Теорія преп. Феодора Студита о μέγα σχῆμα какъ о δεύτερον βάπτισμα, конечно, не могла удержаться навсегда въ сознаніи даже самихъ монашествующихъ, такъ какъ она противорѣчитъ общецерковному ученію. Лучшимъ доказательствомъ неправильности этой теоріи является все большее и большее развитіе предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ, записанныхъ въ греческихъ евхологіяхъ подъ самыми разнообразными заглавіями, но въ сущности распределяющихся по двумъ группамъ, которыя составляютъ до XIV вѣка чины просхимы и рясофора, а съ XIV вѣка—чины рясофора и малой схимы.

Предуготовленные къ великой схимѣ чины въ греческихъ литургическихъ памятникахъ весьма варьируются. Классификація ихъ представляетъ немалыя затрудненія. Намъ кажется, что единственно возможнымъ основаніемъ при производствѣ классификаціи этихъ, не рѣдко совершенно своеобразныхъ чиновъ, служить та или иная степень близости ихъ къ основному чину монашескаго постриженія,—къ великой схимѣ.

Вотъ почему и обзорѣніе памятниковъ монашескаго постриженія мы начинаемъ съ великой схимы, затѣмъ отъ памятниковъ великой схимы переходимъ къ обзорѣнію памятниковъ малой схимы, включая въ этотъ отдѣлъ и чины просхимы, и заканчиваемъ свое изслѣдованіе обзорѣніемъ чиновъ на рясофорѣ.

Конечные результаты, къ которымъ приводитъ разсмотрѣніе въ исторической перспективѣ чиновъ постриженія въ монашество, излагаются у насъ въ заключеніи.

Въ своемъ изслѣдованіи мы трактуемъ исключительно о постриженіи въ монашество лицъ мужескаго пола. Но въ практикѣ древней Греческой Церкви, а за нею и въ прак-

тинѣ Церкви Русской, былъ особый чинъ постриженія въ монашество женщинъ.

Барбериновскій Евхологій св. Марка знакомитъ насъ съ особыми молитвами при постриженіи въ монашество женщинъ, а проф. А. А. Дмитриевскому удалось отыскать въ Евхологій 1027 года Парижской Национальной (Coislin) библ. № 213 особый чинъ постриженія женщинъ въ великую схиму, сопровождающійся омовеніемъ ногъ.

Чинъ этотъ, какъ оказывается, пользовался распространенностью и въ древней Руси. Проф. Н. Θ. Красносельцевъ издалъ его въ свѣтъ по славяно-русскимъ памятникамъ XV и XVI вѣковъ¹⁾. Но древность чина великой схимы съ омовеніемъ ногъ въ практикѣ Русской Церкви должна быть увеличена еще, по крайней мѣрѣ, на одинъ вѣкъ. Въ славяно-русскомъ Требникѣ XIV вѣка Московской Троице-Сергіевой лавры № 229, лл. 29 об.—35, мы встрѣтили такой чинъ подъ заглавіемъ: **Слѣба скыпнла на постриженіе уерницѣ**. Этотъ чинъ согласенъ съ чиномъ того же XIV вѣка въ юго-славянскомъ Требникѣ Имп. СПб. Публ. библ. № 21 изъ собранія А. Θ. Гильфердинга, гдѣ на лл. 37—51 тоже записана **Слоуѣ на постриженіе уерморизницн**, сопровождаемая омовеніемъ ногъ. Посредство южныхъ славянъ въ дѣлѣ благоустройства богослужебныхъ порядковъ на Руси въ XIV вѣкѣ становится теперь въ литургической наукѣ общепризнаваемымъ фактомъ, и параллель службъ великой схимы съ омовеніемъ ногъ въ Требникахъ № 229 и № 21 даетъ лишній аргументъ въ пользу справедливости теоріи о юго-славянскомъ влияніи на русское Богослуженіе въ XIV вѣкѣ.

Чинъ постриженія въ монашество лицъ женскаго пола требуетъ особаго изслѣдованія. Молитвы и обряды этого чина нуждаются въ научномъ освѣщеніи путемъ кропотливыхъ и настойчивыхъ разысканій и прежде всего—по части собранія новыхъ матеріаловъ, безъ которыхъ твердыя сужденія о названномъ чинѣ пока не мыслимы.

Равнымъ образомъ, нуждается въ подборѣ матеріала и археологія монашескихъ одеждъ. Слѣдуетъ сдѣлать обо-

¹⁾ Проф.—свящ. В. Д. Прилуцкаго—„Частное Богослуженіе въ Русской Церкви въ XVI и первой половинѣ XVII в.“ Кіевъ. 1912 г., с. 208 и далѣе.

зрѣніе громаднаго числа иконографическихъ и вообще художественныхъ памятниковъ византійскихъ, восточныхъ, западныхъ и русскихъ, на коихъ имѣются изображенія монаховъ въ ихъ одѣянїяхъ, дабы составить ясное представленіе о покроѣ и вѣншемъ видѣ древнихъ монашескихъ одеждъ. Только при помощи иконографическихъ и вообще художественныхъ памятникахъ можно уяснить глѣхія указанія литургическихъ текстовъ на тѣ или другія монашескія одежды.

Матеріаль для настоящаго изслѣдованія почерпнуть нами, главнымъ образомъ, изъ *Εὐχολόγια* проф. А. А. Дмитріевскаго, составляющихъ второй томъ „Описанія литургическихъ памятниковъ, хранящихся въ бібліотекахъ православнаго Востока. Кіевъ. 1901“¹⁾.

Къ изданнымъ въ *Εὐχολόγια* чинамъ монашескаго постриженія мы присоединили для своего изслѣдованія чины, которые можно было найти въ бібліотекахъ С.-Петербурга, Москвы и Кіева. Важнѣйшіе изъ этихъ чиновъ мы издаемъ въ „Приложеніи“²⁾. Неисправность существующаго печатнаго текста чиновъ постриженія въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка въ извѣстномъ изданіи Гоара — *Εὐχολόγιον*³⁾ побудила насъ предпринять переизданіе текста знаменитаго Барбериновскаго Евхологія, что мы и сдѣлали, пользуясь фотографическими снимками съ страницъ Евхологія, не безъ труда добытыми изъ Ватикана⁴⁾.

Въ заключеніе считаемъ долгомъ принести глубокую и сердечную благодарность дорогому учителю проф. А. А. Дмитріевскому за направленіе, данное нашей работѣ, за многочисленныя совѣты и указанія, а равно и за предоставленіе въ наше распоряженіе научныхъ матеріаловъ, лично имъ добытыхъ на Востокѣ и еще не обнародованныхъ въ свѣтъ.

1) Цитируется у насъ *Εὐχολ.*

2) Цитируется „Прилож.“

3) Пользуемся вторымъ изданіемъ Гоаровскаго *Εὐχολόγιον*'а — 1730 г. Славянскій Требникъ былъ у насъ подъ руками Кіевского изданія 1895 г. Книга Правиль — московскаго изданія 1862 года.

4) При корректурѣ греческаго текста намъ не отказывалъ въ помощи знатокъ греческаго языка, природный грекъ, преподаватель Воронежской духовной Семинаріи Э. Д. Пиромаллисъ. Сердечно признателны ему.

ГЛАВА ПЕРВАЯ.

I.

Египетъ по справедливости называется колыбелью христіанскаго монашества ¹⁾).

Происхожденіе монашества нельзя, конечно, относить къ тѣмъ первымъ временамъ распространенія христіанства въ Египтѣ, къ которымъ хотѣли бы отнести начало монашества нѣкоторые изслѣдователи и, между прочимъ, Нѣлюотъ, авторъ капитальнаго двухтомнаго сочиненія по исторіи монашескихъ общинъ на Востоку и на Западѣ ²⁾. Опираясь въ своихъ сужденіяхъ на авторитетъ церковнаго историка Евсевія, епископа кесарійскаго, склоннаго придавать извѣстному повѣствованію Филона александрійскаго о жизни египетскихъ подвижниковъ-терапевтовъ значеніе свидѣтельства о подвижникахъ христіанскихъ (τῶν παρ' ἡμῶν ἀσκητῶν) и, прежде всего,—изъ числа александрійцевъ, наставленныхъ въ христіанской вѣрѣ проповѣдью св. апостола Марка, Нѣлюотъ въ египетскихъ терапевтахъ видитъ первыхъ христіанскихъ монаховъ ³⁾.

¹⁾ Архимандритъ (нынѣ епископъ) Палладій—„Святый Пахомій Великій и первое иноческое общежитіе. По новооткрытымъ коптскимъ документамъ. Очеркъ изъ исторіи пастырства въ монастыряхъ“. Казань. 1899 г., с. 3.

²⁾ Histoire des Ordres religieux et militaires, ainsi que des Congrégations séculières de l'un et de l'autre sexe, qui ont été établies jusqu'à présent, par le R. P. Nélyot, à Paris, 1792.

³⁾ V. pp. 1—10 „Que les Thérapeutes ont été les Instituteurs de la Vie Monastique“. Сочиненіе Филона александрійскаго, изображающее жизнь египетскихъ подвижниковъ, носятъ названіе Περὶ Βίου Θεωρητικῶν. Объ этомъ сочиненіи, какъ и вообще по вопросу о терапевтахъ, см. въ книгѣ Н. П. Смирнова—„Терапевты и сочиненіе Филона іудея О жизни соверцательной“, Кіевъ. 1909 г.; здѣсь данъ, между прочимъ, и переводъ названнаго сочиненія Филона, см. Приложение, сс. 1—35. Также—и въ диссертациі В. Ф. Иванецкаго—„Филонъ александрійскій. Жизнь и обзоръ литературной дѣятельности“. Кіевъ. 1911 г., с. 445. По поводу рассказа Филона александрійскаго объ образѣ жизни египетскихъ терапевтовъ Евсевій кесарійскій

Но аскетическимъ характеромъ заявляла о себѣ жизнь первыхъ христіанъ не въ одной Александріи и не въ одномъ Египтѣ. Положительно всюду, куда проникала апостольская проповѣдь, жизнь послѣдователей Христа принимала аскетическое направленіе. Поэтому, преподобный Іоаннъ Кассіанъ, скончавшійся около 435 года ¹⁾, уже въ особомъ укладѣ жизни первыхъ христіанъ въ Іерусалимѣ, описанномъ у евангелиста Луки въ книгѣ Дѣяній (гл. IV, ст. 32 и дал.), видитъ какъ бы образецъ для всякаго монашескаго общежитія ²⁾. Тѣмъ не менѣе, монашество въ собственномъ смыслѣ этого слова нигдѣ не возникло раньше появленія и развитія его въ Египтѣ. Ни Палестина, гдѣ болѣе другихъ странъ живы были традиціи первохристіанства, ни сосѣдняя съ Палестиной Сирія,—по словамъ блаженнаго Іеронима,—не знали монашества, пока не появился около палестинской Газы святой Іларіонъ Великій, этотъ столь же ревностный насадитель мона-

въ своей Церковной Исторіи пишетъ слѣдующее: „Когда... въ этомъ сочиненіи Филонъ съ особеннымъ тщаніемъ повѣствуетъ о жизни нашихъ подвижниковъ (τῶν παρ' ἡμῖν ἀσκητῶν), то становится уже несомнѣннымъ, что онъ не только видѣлъ, но и одобрялъ, и свято чтилъ современныхъ себѣ апостольскихъ мужей... Изобразивъ это тщательно, помянутый мужъ передалъ намъ въ своемъ сочиненіи тотъ самый образъ жизни, какой соблюдается и доселѣ у однихъ насъ“. Migne—*Patrologiae Cursus Completus*, ser. gr., t. XX, col. 173 et col. 184. „Сочиненія Евсевія Памфила, переведенныя при Санктпетербургской духовной Академіи“, т. I. С.П.Б. 1848 г., с. 86 и с. 92.

¹⁾ Такъ опредѣляется время кончины преп. Іоанна Кассіана въ біографіи его, помѣщенной при новѣйшемъ изданіи твореній преподобнаго отца въ *Corpus Scriptorum Ecclesiasticorum Latinorum*, vol. XVII: *Iohannis Cassiani opera, ex recensione Michaelis Petschenig*. Vindobonae. MDCCLXXXVIII, v. p. XIII. Другіе исследователи гodomъ кончины преп. Іоанна Кассіана считаютъ 440. См. „Древніе иноческіе уставы пр. Пахомія Великаго, св. Василія Великаго, пр. Іоанна Кассіана и пр. Венедикта, собранные епископомъ Теофаномъ“. М. 1892 г., с. 514.

²⁾ Въ сочиненіи преп. Іоанна Кассіана *De Institutis coenobiorum*, lib. II, cap. V, читаемъ: *Nam cum in primordiis fidei pauci quidem sed probatissimi monachorum nomine censerentur, qui sicut a beatæ memoriæ euangelistæ Marci, qui primus Alexandriae ubri pontifex præfuit, normam suscipere uiuendi, sed solum illa magnifica retinebant, quæ primitus ecclesiam uel credentium tubras in actis apostolorum legimus celebrasse... uerum etiam his multo sublimiora cumulauerant*. *Op. cit.*, pp. 20—21. Migne—*Patrologiæ Cursus Completus*, ser. lat., t. XLIX, coll. 84—85. Еп. Теофана цит. изд. сс. 530—531.

шества въ Палестинѣ, какимъ для Египта былъ преподобный Антоній ¹⁾.

Предварительное монашеское воспитаніе св. Иларіонъ получилъ въ аскетической школѣ преподобнаго Антонія египетскаго, такъ что въ Палестину прибылъ онъ обогащенный опытомъ подвижной жизни иноковъ Египта. Не прерывалъ св. Иларіонъ духовныхъ связей съ подвижниками Египта и послѣ того, какъ основалъ въ Палестинѣ свою, скоро прославившуюся подвигами насельниковъ, Газскую обитель. Въ послѣдніе годы жизни св. Иларіонъ рѣшилъ удалиться изъ Палестины, гдѣ утверждалъ монашество въ теченіе тридцати лѣтъ. Исполняя свое рѣшеніе, св. Иларіонъ снова направляется въ Египетъ и поселяется среди подвижниковъ, обитавшихъ въ Лихносѣ, Февватѣ, Вавилонѣ, Афродитонѣ и въ дальнихъ оазисахъ Египта. Однако, напрасно было бы думать, что св. Иларіонъ въ Египтѣ забылъ о Палестинѣ. Напротивъ, онъ поддерживалъ живое общеніе съ прежнею своею паствою. Онъ нерѣдко присылалъ ей привѣты и наставленія, пользуясь въ этомъ случаѣ посредничествомъ преемника своего по управленію Газскою обителью и друга Исихія, которому, по кончинѣ своей, послѣдовавшей въ 371 или 372 году на островѣ Критѣ, оставилъ и все свои „богатства“: евангеліе, собственноручно имъ написанное, шерстяную тунику, куколь и хитонъ ²⁾. Какъ видимъ, между подвижничествомъ египетскимъ и подвижничествомъ палестинскимъ существовала тѣсная связь.

Далѣе, извѣстно, что св. Василій Великій составилъ уставъ для Понтійскаго монашества не прежде, чѣмъ всесторонне изучивъ порядки жизни подвижниковъ восточныхъ и, главнымъ образомъ, — египетскихъ. Подъ вліяніемъ египетскаго же монашества создалось монашество и въ Арменіи съ Пафлагоніей, гдѣ насаждалъ его Евстафій, епископъ севастійскій, — и въ Месопотаміи, гдѣ трудился на пользу монашества св. Ефремъ Сиринъ, — и даже на Западѣ, который усвоилъ аскетическія идеи Востока, благодаря св. Аванасію Великому. По всему, словомъ, древнему

¹⁾ Въ жизнеописаніи св. Иларіона блаж. Иеронимъ говоритъ: *Nec dum enim tunc monasteria erant in Palaestina, nec quisquam monachum ante sanctum Hilarionem in Syria noverat. Ille fundator et eruditor hujus conversationis et studii in hac provincia fuit. Habebat Dominus Jesus in Aegypto senem Antonium; habebat in Palaestina Hilarionem juniorem.* P.C.C., ser. lat., t. XXIII, coll. 34—35.

²⁾ Архимандритъ (нынѣ епископъ) Θεοδοσίη—„Палестинское монашество въ IV—VI вв.“ Кіевъ. 1899 г. сс. 16—20.

христіанскому міру монашество распространилось отъ одного общаго корня, которымъ является монашество египетское¹⁾.

II.

На родинѣ своей, въ Египтѣ, монашество возникло сначала въ формѣ подвижничества отшельническаго, а затѣмъ появилось въ формѣ подвижничества общежительнаго. Представителями монашества отшельническаго были преп. Павелъ Фивейскій и преп. Антоній Великій, изъ которыхъ перваго блаж. Іеронимъ называетъ начальникомъ отшельнической жизни, а второго— истолкователемъ ея²⁾. Организаторомъ подвижничества общежительнаго былъ преп. Пахомій Великій.

Но если справедливо, что Египетъ является колыбелью христіанскаго монашества, то прежде всего въ Египтѣ должны быть отыскиваемы слѣды обрядовъ принятія въ монастырскую общину, исторія которыхъ составляетъ предметъ настоящаго изслѣдованія.

Итакъ, что же говорятъ историческіе документы касательно обрядовъ принятія въ монашескую общину у египетскихъ подвижниковъ?

Съ именемъ преп. Антонія Великаго соединяются такъ называемыя Правила, выработанныя преп. Антоніемъ для духовныхъ чадъ его—монаховъ, и Духовныя Наставленія. Въ первый разъ Правила были опубликованы въ 1646 году западнымъ ученымъ Авраамомъ Энхеленскимъ, который издалъ ихъ въ Парижѣ, въ переводѣ съ арабскаго языка на латинскій. Въ 1663 году Лука Гольстеній издалъ эти же Правила по *Codex'у Regulatum* Бенедикта Аніенскаго, относимому къ началу IX вѣка. „Духовныя Наставленія изданы тѣмъ же

¹⁾ I. Binghami—„*Operum quae exstant volumen tertium continens Originum sive Antiquitatum Ecclesiasticarum librum septimum, octavum et nonum ex lingua Anglicana in Latinam convertit Io. Henricus Grischovius Halberstadiensis*“. Editio secunda. Halae Magdeburgicae. MDCCLVIII, pp. 10—11.

²⁾ „*Hujus vitae*“ (i. e. monasticae), говоритъ блаж. Іеронимъ, „*auctor Paulus, illustrator Antonius*“. *Epist. XXII ad. Eustochium*, c. 36; P. C. C., ser. lat., t. XXII, col. 421.

ученымъ Авраамомъ Энхеленскимъ вмѣстѣ съ Правилами по арабскому подлиннику въ 1646 году¹⁾.

Изъ Правиль для нашей цѣли важны правила XV и XXXVII.

Правило XV, въ редакціи Авраама Энхеленскаго, гласитъ слѣдующее: „Si scandalum exortum fuerit pro juvene aliquo, qui adhuc habitum monasticum non induit, ne induas illum, sed ex monasterio ejicito²⁾“, т. е. „Если произойдетъ соблазнъ изъ за какого-либо юноши, который еще не облачился въ монашескую одежду, то и не облачай его; его слѣдуетъ извергнуть изъ монастыря“. Выраженіе „ne induas“ относится, конечно, къ настоятелю монастыря, которому принадлежитъ власть принимать въ монастырь пришедшаго сюда подвизаться, или отказывать въ пріемѣ³⁾.

Въ редакціи Бенедикта Аниенскаго приведенное правило имѣетъ нѣкоторую особенность, существеннымъ образомъ влияющую на смыслъ правила. Въ кодексѣ Бенедикта Аниенскаго вмѣсто „ne induas“ стоитъ „ne induat“. Конечно, подлежащимъ при глаголѣ *ne induat* предполагается то лицо, о которомъ шла рѣчь выше, т. е. *juvenis*. Такимъ образомъ выходитъ, что, по тексту Бенедикта Аниенскаго, правомъ облачать братію въ монашескія одежды не безгранично владѣлъ одинъ только игуменъ монастыря. Монашескія одежды могъ надѣвать на себя каждый изъ подвижниковъ даже по собственному усмотрѣнію, примѣняясь въ выборѣ одеждъ, въ покроѣ и цвѣтѣ ихъ къ тѣмъ одеждамъ, какія были приняты въ томъ, или иномъ монастырѣ. И это неудивительно для монашества отшельническаго. Монашество отшельническое признаетъ значительную степень свободы подвижника отъ внѣшнихъ формъ и ограниченій; оно болѣе требуетъ поддержанія духовныхъ связей съ монастыремъ и съ его игуменомъ. Замѣчательно, что въ рассматриваемой редакціи правила XV власть игумена, не распространяющаяся на одну сторону монашескаго быта - на облаченіе подвижника въ иноческія одежды, признается во всей полнотѣ тогда, когда дѣло идетъ объ осво-

¹⁾ Тексты Правиль въ обѣихъ редакціяхъ и Духовныхъ Навставленій приведены у Migne въ P. C. C., ser. gr., t XL, coll. 1065—1074 et. coll. 1074—1080.

²⁾ Col. 1067.

³⁾ Грамматическая форма *ejicito*, *imperativum futuri*, употреблена въ текстѣ, какъ обычно употребляется она для выраженія повелѣнія въ текстѣ правилъ и законовъ; на русскій языкъ *imperat. futuri* переводится безлично.

боженіи обители отъ вреднаго ея члена: *Ejice eum ex monasterio*, -- внушается правиломъ игумену. — „извергни изъ монастыря юношу“, послужившаго поводомъ къ соблазну братіи. Это, конечно, въ порядкѣ вещей даже и при относительной свободѣ взаимоотношеній, признаваемой отшельническою дисциплиною. Разъ спасенію подвижниковъ угрожаетъ опасность со стороны извѣстнаго лица, то для устраненія опасности игумень имѣеть полное право обратиться и къ такой рѣшительной мѣрѣ, какъ изверженіе изъ духовнаго союза лица, подавшаго поводъ къ соблазну.

Разнорѣчіе текстовъ правила XV въ пунктѣ объ облаченіи иноческими одеждами указываетъ на то, что редакторамъ правила не былъ хорошо извѣстенъ тотъ порядокъ, какой дѣйствительно существовалъ по этой части въ монастырѣ преп. Антонія Великаго. Вотъ почему редакторы и внесли въ текстъ правила XV каждый собственное пониманіе практики при приѣмѣ въ обитель преп. Антонія. Впрочемъ, въ дѣйствительности могла существовать и та, и другая практика. Вступавшій въ обитель преп. Антонія могъ и самъ снять съ себя мірскія одежды и замѣнить ихъ монашескими, но могъ просить и игумена монастырскаго, чтобы тотъ облекъ его въ монашескія одежды, если отъ этого участія игумена зависѣлъ ббльшій подъемъ религіознаго настроенія у принимающаго монашество. Какъ бы то ни было, но даже и возможное участіе игумена въ переоблаченіи новаго монаха нельзя назвать тѣмъ, что извѣстно у насъ подъ именемъ чина облаченія въ иноческія одежды. Это скорѣе келейное, чѣмъ церковное дѣйствіе. Мы укажемъ въ своемъ мѣстѣ, какъ просто и несложенъ былъ у преп. Антонія приѣмъ въ обитель желавшаго подвизаться и какъ далекъ онъ былъ отъ всякой торжественной внѣшней обстановки, — теперь же будемъ продолжать разсмотрѣніе документовъ, оставленныхъ преп. Антоніемъ Великимъ

Изъ текста приведеннаго правила XV и въ той, и въ другой его редакціи, открывается, какъ несомнѣнное, что въ обители преп. Антонія монахи носили свое особое одѣяніе, которымъ отличались отъ мірянъ. Они надѣвали его, вступая въ монастырь въ качествѣ иноковъ, безповоротно отрекшихся отъ міра и на вѣки рѣшившихъ связать жизнь свою съ обителью. Они же лишались монашескаго одѣянія, когда, по тѣмъ или инымъ обстоятельствамъ, имъ приходилось возвращаться въ міръ. Правило XV не перечисляетъ по отдѣльности одежды, принятія въ обители преп. Антонія. Но въ правилѣ XXXVII, по редакціи Авраама Эхеленскаго, читается: „*Esto alligatus inclususque noctu diuque in cucullo tuo, tunica, totoque*

habitu tuo“. Т. е.—„Ночью и днемъ будь связанъ и заключенъ въ кукулѣ своемъ, въ туникѣ и въ полномъ одѣяніи своемъ“. Въ кодексѣ Бенедикта Аніенскаго словъ: „totoque habitu tuo“ не имѣется; здѣсь, какъ и въ редакціи Авраама Энхеленскаго, указаны только кукуль и туника. Какъ смотрѣть на прибавку „totoque habitu tuo“ въ редакціи Авраама Энхеленскаго? Принять ли ее и, тѣмъ самымъ, допустить существованіе у монаховъ преп. Антонія, кромѣ кукуля и туники, другихъ отличительныхъ монашескихъ одеждъ, или—отвергнуть, какъ своего рода наслоеніе къ первоначальной основѣ правила XXXVII?—Новооткрытыя г. Амелино Мнѣнія и отвѣты преп. Антонія Великаго на коптскомъ языкѣ, въ связи съ Письмами преп. Антонія, вполне допускаютъ возможность принять добавленіе „totoque habitu tuo“, сдѣланное въ текстѣ правила по редакціи Авраама Энхеленскаго, потому что въ Мнѣніяхъ и отвѣтахъ, въ числѣ одеждъ монаха, указывается неизвѣстный по текстамъ Правилъ нарамникъ¹⁾, а въ одномъ изъ Писемъ преп. Антонія Великаго находится указаніе на существованіе у монаховъ и кожаннаго пояса, которымъ они препоясывали себя въ подражаніе пророку Божію Ілію для постояннаго памятованія о добродѣтеляхъ нестяжанія и смиренія²⁾. Обнаженные руки при безрукавной туникѣ нуждались въ прикрытіи ихъ, особенно—въ стужу, хотя бы короткимъ покрываломъ въ видѣ милоти, спускающейся съ плечъ на руки и туловище. Такая милоть была у самого преп. Антонія, какъ объ этомъ свидѣтельствуетъ жизнеописатель преп. Антонія св. Аванасіи александрійскій³⁾. Остается допустить еще употребленіе

1) E. Amélineau—, Annales du musée Guimet. Histoire des monastères de la Basse-Egypte“, t. XXV, Paris, 1894, p. 40.

2) P. C. C., ser. gr., t. XL, ep. XVI, col. 1035, C. Accinctus quoque erat (Elias) coriaceo cingulo, memor se hominem esse pauperem, et ut memoria illius cinguli coriacei, suae pristinae paupertatis non oblivisceretur. Послѣ этихъ словъ, преп. Антоній обращается къ ученикамъ съ назиданіемъ и поучаетъ ихъ не забывать о добродѣтеляхъ смиренія и бѣдности. Пророка Ілію, какъ и многихъ другихъ святыхъ мужей,—говоритъ преп. Антоній,—Господь воздвигъ, между прочимъ, для того, ut nosmetipsos humiliaremus, ibid. D.

3) Vita Antonii, P. C. C., ser. gr., t. XXVI, col. 972 B. „Житіе преподобнаго отца нашего Антонія, описанное святымъ Аванасіемъ въ посланіи къ инокамъ, пребывающимъ въ чужихъ странахъ“. Свято—Троицкая Сергіева лавра. 1903 г., с. 72. По завѣщанію преп. Антонія, одна его милоть была отдана, по смерти преп. Антонія, епископу Аванасію, другая—епископу Серапіону.

монахами сандаліѣй, положительно необходимыхъ для защиты ногъ при ходьбѣ по раскаленному жгучимъ солнцемъ песку и камнямъ,—и тогда выраженіе „*totoque habitu tuo*“ будетъ указывать намъ на всю полноту монашескихъ одеждъ, бывшихъ въ употребленіи у подвижниковъ обители преп. Антонія.

III.

Переходимъ къ Духовнымъ Наставленіямъ преп. Антонія Великаго.

Среди этихъ наставленій особенно заслуживаетъ вниманія слѣдующее, обращенное отъ лица аввы къ его духовному сыну: „*Fili mi, propter caducas res ne recedas a Deo; sed quod pollicitus es tempore vehementiae tui caloris, memento. Signaculi, scilicet habitus tui, quo mundatus es prius, satage ne obliviscaris; sed lacrimarum poenitentiae tuae quae pro te fusae sunt, memor esto, et festinus recede a cogitationibus absconditis, ne palam tum seducas*“. Т. е. „Сынъ мой! Не отступай отъ Бога изъ за тлѣнныхъ вещей, но помни, что ты пообѣщаль во время горячаго своего порыва. Старайся не забывать того, что является у тебя отличительнымъ знакомъ, т. е. одежды своей, благодаря которой ты раньше очистился. Помни о слезахъ своего покаянія, которыя были пролиты тобою, и послѣдно удаляйся отъ тайныхъ помышленій, чтобы иначе не быть тебѣ явно устраннымъ“.

Въ приведенныхъ словахъ выражается сформировавшееся уже ученіе объ очистительномъ значеніи монашеской одежды (схимы). Облекшійся въ монашескую одежду тѣмъ самымъ получаетъ разрѣшеніе отъ грѣховъ и достигаетъ высоты нравственнаго совершенства. Ученіе это, конечно, неправильное. Оно не могло возникнуть при преп. Антоніи, который прощеніе грѣховъ и достиженіе нравственнаго совершенства понималъ какъ результатъ многообразныхъ и продолжительныхъ подвиговъ аскетической жизни и въ этомъ духѣ наставлялъ своихъ учениковъ¹⁾. Неправильный взглядъ на смыслъ и значеніе облаченія въ монашескія одежды могъ сложиться только впоследствии, когда среди монаховъ по-

¹⁾ Священникъ Стефанъ Лобачевскій—„Св. Антоній Великій (его жизнь, писанія и нравственно—подвижническое ученіе)“. Одесса. 1906 г., с. 248—250.

темнилось истинное представлѣніе о сущности аскетизма, и мѣсто живого духа заняла внѣшняя форма, ставшая, въ представленіи нѣкоторыхъ, достаточною для усвоенія плодовъ истиннаго подвижничества. Если среди Мнѣній и Отвѣтовъ преп. Антонія Великаго уже читается такое пророчество о будущихъ судьбахъ монашества, что „придетъ нѣкогда время, возлюбленные чада мои, когда монахи оставятъ пустыни и вмѣсто пустынь пожелаютъ богатыхъ городовъ, гдѣ, въ замѣнъ этихъ пустынныхъ пещеръ и тѣсныхъ келлій, воздвигнутъ гордыя зданія, могущія спорить съ палатами царей,—вмѣсто нищеты, возрастетъ любовь къ собиранію богатствъ,—смиреніе замѣнится гордостью: многіе будутъ гордиться знаніемъ, но голымъ, чуждымъ добрыхъ дѣлъ, соотвѣтствующихъ знанію,—любовь охладѣетъ; и вмѣсто воздержанія, умножится чревоугодіе, и очень многіе изъ нихъ будутъ заботиться о роскошныхъ яствахъ не меньше самихъ мірянъ, отъ которыхъ монахи ничѣмъ другимъ отличатся не будутъ, какъ одѣяніемъ (*habitu*) и кукулемъ (*cucullo*), и, не смотря на то, что будутъ жить среди міра, не будетъ имъ стыдно называть себя ложнымъ именемъ монаховъ и пустынниковъ“¹⁾; — если такъ, повторимъ, училъ и пророчествовалъ с а м ъ преп. Антоній Великій, то принадлежность ему вышеприведенныхъ словъ изъ Духовныхъ Наставленій объ очистительномъ значеніи монашеской одежды ни въ коемъ случаѣ не можетъ быть признана. Это—позднѣйшая интерполяція, которая могла принадлежать перу монаха—поборника извѣстнаго ученія о томъ, что схима есть второе крещеніе, каковое ученіе пользовалось широкою распространенностью въ Византіи съ IX—X вѣка и, въ отголоскахъ, слышится иногда и въ наши дни.

IV.

Съ отверженіемъ подлинности приведеннаго мѣста изъ Духовныхъ Наставленій, падаетъ и предположеніе нѣкоторыхъ старыхъ изслѣдователей, которые склонны были относить воз-

¹⁾ P. C. S., ser. gr., t. XL, col. 1096, A. „Добротолюбіе въ русскомъ переводѣ, дополненное“. Томъ первый. М. 1895 г., с. 129. Подобное читается и въ новооткрытыхъ Мнѣніяхъ и Отвѣтахъ преп. Антонія: E. Amélineau, op. cit., pp. 28—30. Архимандритъ (нынѣ епископъ) Палладій—„Новооткрытыя изреченія преп. Антонія Великаго“. Казань. 1898 г., сс. 21—22, № 28.

никновеніе торжественнаго обряда монашескаго постриженія къ временамъ преп. Антонія Великаго¹⁾. Для принятія такого предположенія рѣшительно не имѣется никакихъ научныхъ основаній. Напротивъ, все говоритъ за то, что обрядъ приѣма въ монастырь при преп. Антоніи былъ самый простой. Онъ долженъ былъ соответствовать (и соответствовалъ), съ одной стороны, условіямъ жизни пустынниковъ, чуждой сложныхъ взаимоотношеній, какія бывають у иноковъ, собранныхъ въ общежительный монастырь, а съ другой стороны—долженъ былъ соответствовать и положенію игумена среди отшельниковъ. Игуменъ для нихъ былъ не внѣшнимъ начальникомъ, но духовнымъ отцомъ, вліявшимъ на подвижниковъ силою своего личнаго, духовнаго авторитета. Все это сводило до minimum'a внѣшнюю сторону приѣма въ монастырь. Конечно, и при патриархальномъ строѣ отшельническаго подвижничества никому нельзя было вступать въ монастырь безъ согласія игумена. Но согласіе на принятіе извѣстнаго лица въ число братіи монастыря опредѣлялось у игумена исключительно собственнымъ его убѣжденіемъ въ томъ, что извѣстное лицо способно вести подвижнической образъ жизни. Изъ житія преп. Павла Препростаго можно видѣть, какъ несложно было испытаніе при приѣмѣ въ монастырь при преп. Антоніи.

Павель Препростый, рѣшивъ оставить тлѣнный міръ, пришелъ къ Антонію Великому и просилъ принять его въ монастырь, чтобы здѣсь, подъ руководствомъ великаго аввы, проводить подвижническую жизнь. Преподобный Антоній сталъ испытывать твердость намѣреній у пришедшаго. Когда испытанія убѣдили Антонія, что пришедшій къ нему Павель дѣйствительно имѣетъ искреннее желаніе подвизаться и безповоротно рѣшилъ оставить міръ, дабы посвятить себя Богу, — преподобный сказалъ Павлу: „Во имя Господа Иисуса, ты уже сталъ монахомъ!“ Павель сталъ подвизаться недалеко отъ преп. Антонія²⁾.

Никакихъ торжественныхъ обѣтовъ „предъ многими свидѣтелями“ не произноситъ Павель Препростый. Твердая рѣшимость проводить богоугодную жизнь, а равно и глубокое сознаніе внутренней отвѣтственности предъ совѣстію и предъ всевидящимъ Судіею за каждый шагъ жизни,

¹⁾ См. П. С. Казанскаго—„Исторія православнаго монашества на Востокѣ“. Часть первая. М. 1854 г., с. 96, примѣч. 1.

²⁾ Ibid., сс. 83—87.

при искреннемъ стремленіи къ духовному совершенству: вотъ мотивы, заставлявшіе Павла, какъ и другихъ отшельниковъ, бороться съ искушеніями и, при помощи Божіей, преоблѣждать ихъ.

Не сопровождалось торжественнымъ церковнымъ обрядомъ и облаченіе подвижника въ принятія у пустынножителей одежды, свѣдѣнія о которыхъ даются намъ твореніями преп. Антонія Великаго. Одежды пустынниковъ были одеждами первой необходимости. Безъ нихъ невозможно было жить, и дальнѣйшее ограниченіе въ одеждахъ было бы немислимо. Одежды пустынниковъ были самыя простыя и дешевыя. Отъ долговременнаго употребленія онѣ превращались оъ рубище. Убогими одеждами походя другъ на друга, насельники Антоніевой обители во внѣшнемъ видѣ оказывались подражателями ветхозавѣтныхъ пустынножителей Иліи и Елисея, новозавѣтнаго праведника Іоанна Предтечи, Крестителя Господня, и всѣхъ тѣхъ, о которыхъ апостоль сказалъ, что они проидоша въ милотехъ (и) козіяхъ кожахъ, лишени, скорбяще, озлоблени: ихже не бѣ достоинъ (весь) міръ, въ пустыняхъ скитающесе и въ вертепахъ и въ пропастьехъ земныхъ (Евр. XI, 37—38).

Въ стремленіи ограничить и сдѣлать еще болѣе тонкими внѣшнія связи съ землею, пустынножители стараются, такъ сказать, одухотворить и самую свою одежду. Они весьма рано придаютъ ей символическое значеніе. Такъ, кукуль знаменуетъ у нихъ дѣтскую чистоту и невинность, которыми должны украшаться иноки,—нарамникъ, связывающій крестобразно верхнюю одежду-тунику и заставляющій ее плотнѣе прилегать къ тѣлу, знаменуетъ собою мертвость Иисусову, о которой апостоль говорилъ, что онъ носить ее на тѣлѣ своемъ,—поясъ, стягивающій тунику по чресламъ, внушаетъ монаху мысль о необходимости для него добродѣтелей нестяжанія и смиренія. Словомъ, и къ одеждамъ иноковъ Антоніева монастыря, въ значительной мѣрѣ, приложимо то замѣчаніе преп. Іоанна Кассіана, которое онъ сдѣлалъ относительно нѣкоторыхъ одеждъ тавеннисіотовъ—учениковъ преп. Пахомія Великаго, именно, что одежды этихъ монаховъ, служа для монаховъ естественною защитою тѣла отъ стужи и зноя, съ тѣмъ вмѣстѣ указываютъ и на „обязательныя для иноковъ черты нрава“¹⁾.

¹⁾ De Instit. coenob. I. I, c. III; C. S. E. L., t. XVII. p. 11; P. C. C., ser. lat., XLIX, col. 68, A; Еп. Теофана, цит. изд., с. 523.

Въ твореніяхъ преп. Антонія Великаго напрасно были бы искать предписаній относительно покрою монашеской одежды и устройства отдѣльныхъ частей ея. Монастырь преп. Антонія составляли пустынножители, и для нихъ нельзя было давать такихъ частныхъ предписаній касательно одежды, какія совершенно естественны въ монастырѣ общежительномъ, гдѣ монахи собраны въ одномъ мѣстѣ и подчинены опредѣленной, для всѣхъ ихъ обязательной, дисциплинѣ. Преп. Антоній даетъ одно только общее наставленіе подвижнику—остерегаться похвалы своею одеждою: „*Habitum quo glories, ne induas*“, т. е. „не надѣвай одежды, которою ты могъ бы превозноситься“.

Какая одежда разумѣется здѣсь—мірская, или монашеская?

Такъ какъ преп. Антоній обращаетъ рѣчь свою къ подвижнику, то въ словахъ преподобнаго естественнѣе видѣть предостереженіе подвижнику отъ похвалы рубищемъ, отъ похвалы имъ, какъ показателемъ извѣстной высоты нравственнаго совершенства. Въ отношеніи одежды, по наставленію преп. Антонія, подвижникъ ничѣмъ не долженъ выдѣляться изъ ряда братіи: „*ne induas vestimenta, quibus extollaris*“¹⁾—такъ варьируется вышеприведенное наставленіе преп. Антонія въ текстѣ правила по кодексу Бенедикта Аніенскаго²⁾.

V.

Организаторомъ монашескаго общежитія въ Египтѣ былъ преподобный Пахомій Великій (295—345 гг.). Созданныя имъ монашескія общины уже не были похожи на тѣ болѣе или менѣ свободныя подвижническія поселенія, какія существовали до преп. Пахомія и образцомъ которыхъ являлся монастырь преп. Антонія. Обитатели преп. Пахомія получили законченную организацію. Жизнь подвижниковъ протекала въ этихъ обителяхъ по опредѣленнымъ, выработаннымъ преп. Пахоміемъ правиламъ,

¹⁾ По списку Авраама Энхеленскаго, P. C. C., ser. gr., t. XL, col. 1069, XLIII.

²⁾ Ibid.

коимъ подвижники безпрекословно повиновались ¹⁾). Получилъ у преп. Пахомія опредѣленную регламентацію и порядокъ вступленія въ монастырь каждаго новаго его члена.

Правила преп. Пахомія первоначально существовали только на коптскомъ языкѣ. Затѣмъ появился переводъ ихъ на греческій языкъ. Редакцій греческаго перевода правилъ преп. Пахомія извѣстно въ настоящее время четыре: 1) та (несохранившаяся) редакція, съ которой блаж. Иеронимъ въ 404 году сдѣлалъ переводъ Правилъ на латинскій языкъ, 2) редакція, изданная Болландистами по нѣкоему древнѣйшему Флорентинскому кодексу, 3) редакція, изданная кардиналомъ Питрою по рукописи 1678—1680 г.г. изъ библіотеки церкви св. Екатерины въ С.-Петербурѣ ²⁾, и 4) редакція въ рукописномъ Сборникѣ Московской Синодальной (б. патриаршей) библіотеки № 190, лл. 234 об.—240 ³⁾.

Перечисленныя редакціи Правилъ преп. Пахомія отличаются другъ отъ друга сравнительно болъшей или меньшей полнотою содержанія текстовъ. Такъ какъ первое мѣсто въ этомъ отношеніи принадлежитъ первой—Иеронимовской редакціи, то мы положимъ ее въ основаніе при сопоставленіи текстовъ того пункта въ перечисленныхъ редакціяхъ Правилъ преп. Пахомія, гдѣ говорится о порядкѣ пріема въ монастырь новаго собрата ⁴⁾.

¹⁾ Проф. А. А. Спасскій допускаетъ возможность того, что преп. Пахомій, устроая монашескую свою общину, руководствовался, до извѣстной степени, образцовыми порядками общежитія египетскихъ подвижниковъ при храмѣ Сераписа. См. Богословскій Вѣстникъ за 1908 г., январь: „Пахомій и Теодоръ первые основатели киновитскаго подвижничества по греческимъ и коптскимъ сказаніямъ (критическіе наброски)“, сс. 73—76.

²⁾ *Hymnographie de l'Eglise Grecque, par le cardinal J. V. Pitra. Rome, 1867 an., p. II, n. 1.*

³⁾ Редакція 1) напечатана въ P. C. C., ser lat., t. XXIII, colII. 65—68; редакція 2) въ *Acta Sanctorum Maii collecta, digesta, illustrata a Godofrido Henscheno et Daniele Papibrochio e societate Jesu. Tomus tertius. Venetiis. MDCCXXXVIII*, pp. 826—827; редакція 3)—въ *Analecta sacra et classica Specilegio Solesmensi parata, edidit Joannes Baptista cardinalis Pitra. T. V. Romae, anno MDCCCLXXXVIII*, pp. 113—115; редакція 4) издана у И. Троицкаго, въ его изслѣдованіи: „Обозрѣніе источниковъ начальной исторіи Египетскаго монашества“. Сергіевъ Посадъ. 1907 г., сс. 398—400.

⁴⁾ Что касается до новооткрытыхъ еѳіопскихъ редакцій Правилъ преп. Пахомія, то серьезнаго научнаго значенія изслѣдователи имъ не придаютъ, см. И. Троицкаго, цит. изслѣд., с. 79 и дал.

Regula patris nostri Pachomii hominis Dei, qui fundavit conversationem coenobiorum a principio per mandatum Dei. P. C. C., ser. lat., t. XXIII, col. 70, A—B.

II. Si quis accesserit ad ostium monasterii volens saelulo renuntiare, et fratrum aggregari numero, non habebit intrandi libertatem, sed prius nuntiabitur Patri monasterii, et manebit paucis diebus foris ante januam, et docebitur orationem Dominicam ac psalmos, quantos poterit ediscere: et diligenter sui experimentum dabit, ne forte mali quidpiam fecerit, et turbatus ad horam timore discesserit, aut sub aliqua potestate sit: et utrum possit renuntiare parentibus suis, et propriam contemnere facultatem. Si enim viderint aptum ad orationem et ad omnia, tunc docebitur et reliquas monasterii disciplinas, quas servare debeat et facere, quibusque servire, sive in collecta omnium fratrum, sive in domo cui tradendus est, sive in vescendi ordine; ut instructus, atque perfectus in omni opere bono, fratribus copuletur. Tunc nudabunt eum vestimentis saecularibus, et induent habitu monachorum, tradentque ostiario, ut orationis tempore adducat eum in conspectum omnium fratrum sedebitque in loco, in quo ei preceptum fuerit. Vestimenta autem, quae secum detulerat, accipient qui huic rei praepositi sunt, et inferent in repositorium, et erunt in potestate principis monasterii.

Ἐκ τῶν ἐντολῶν τοῦ ἁγίου Παχουμίου. Acta Sanctorum, Maii, t. III, p. 826.

XVI. Ἐάν τις προσελθῆ τῇ μονῇ, ἐλθὼν γενέσθαι ἀποτακτικός, παραδώσουσιν αὐτῷ τὴν εὐχὴν τοῦ εὐαγγελίου, καὶ ψαλμοὺς διδάξουσιν· μενετω δὲ πρὸς τὴν θύραν δοκιμαζόμενος, καὶ διδάξουσιν αὐτὸν πάσας τὰς ἐπιστήμας τῶν Ἀδελφῶν μετὰ ταῦτα ἐκλύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, καὶ ἐνδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακικόν.

XVII. Ἄ ἀποδύεται ἱμάτια ἡ ἄλλο τι εἶδος, δώσει αὐτὰ ὑπὸ τῆν ἐξουσίαν τῆς κοινωνίας, ὑπὸ τῆν γῶμην τοῦ Πατρὸς τῆς μονῆς.

Τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Παχωμίου ἐκ τῶν ἐντολῶν κεφάλαια διάφορα ἐκλελεγμένα ὡς ἐν συντόμῳ. *Analecta Sacra et Classica*, t. V, p. 114.

Κα'. Ἐάν τις προσελθῆ τῇ θύρᾳ, θέλων ὑποτακτικός εἶναι, περὶ τούτου μηνύσουσιν πρῶτον τῇ κεφαλῇ, εἶτα παραδώσουσιν αὐτῷ τὴν προσευχὴν, καὶ διδάσκουσιν αὐτὸν καλῶς, καὶ ψαλμοὺς αὐτὸν μελετᾶν ποιήσουσιν· μενέτω δὲ πρὸς τῇ θύρᾳ ὀλίγας ἡμέρας δοκιμαζόμενος· μὴ τάχα διὰ ταραχὴν τίνα, ἣν ἐποίησεν ἢ ἴσως ὑπὸ ἐξουσίαν ἐστίν, ἢ εἰ δυνατός ἐστιν, ἀποτάξασθαι τοῖς ἑαυτοῦ πατρᾶσι κατὰ σάρκα, κἄν εὐρῶσι τόνδε τὸν ἄνθρωπον ἕτοιμον ἐν παντί πράγματι· ἔπειτα τούτον διδάξουσιν τὰς τῶν ἀδελφῶν ἐπιστήμας πάσας· εἴτε τῆς μεγάλης συνάξεως, εἴτε τῆς ἐστίασεως, ἵνα εἰσέλθῃ ἄρτιος ἐν παντί ἀγαθῷ· μετὰ ταῦτα ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, ἐνδύσουσιν δὲ αὐτὸν τὸ ἄρμα τὸ ἀποτακτικόν· ἃ δὲ ἀποδύεται ἱμάτια ἢ ἄλλο εἶδος εἰσφέρει, δώσει αὐτὰ εἰς τὴν ἐξουσίαν τῆς κοινωνίας ὑπὸ τὴν γνῶμην τοῦ πατρὸς τῆς μονῆς.

Ἐκ τῶν διατάξεων τοῦ ἁγίου πατρὸς ἡμῶν Παχωμίου. *Сборникъ № 190 Моск. Синодальной (б. патриаршей) библи.,* лл. 235 и об.

Ἐάν τις προσελθῆ τῇ μονῇ, θέλων γενέσθαι ἀποτακτικός, παραδώσουσιν αὐτῷ τὴν προσευχὴν τοῦ εὐαγγελίου καὶ ψαλμοὺς διδάξουσιν αὐτῷ, μενέτω δὲ πρὸς τῇ θύρᾳ δοκιμαζόμενος καὶ διδάξου(235)σιν αὐτῷ πᾶσαν ἐπιστήμην τῶν ἀδελφῶν· μετὰ ταῦτα ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακτικόν· ἃ δὲ ἀποδύεται ἱμάτια, δώσει αὐτὰ ὑπὸ τὴν ἐξουσίαν τῆς κοινωνίας ὑπὸ τὴν γνῶμην τοῦ πατρὸς τῆς μονῆς (об.).

Приведенныя редакціи правилъ преп. Пахомія, относящихся къ приему въ монастырь новаго брата, передаютъ практику приема, въ общемъ, согласно. Конечно, у блаж. Иеронима она излагается съ наибольшими подробностями, — поэтому и текстъ блаж. Иеронима пользуется преимущественнымъ вниманіемъ изслѣдователей¹⁾. Но, тѣмъ не менѣе, и въ греческихъ редакціяхъ находятъ себѣ мѣсто нѣкоторые отдѣльные штрихи, позволяющіе еще ярче нарисовать картину приема брата въ Тавеннисіотскій монастырь, особенно — при сопоставленіи матеріала, даваемого редакціями, съ повѣствованіемъ преп. Іоанна Кассіана о порядкѣ приема въ Тавеннисіотскій и другіе египетскіе монастыри²⁾.

Желавшій вступить въ число подвижниковъ Пахоміевой обители, прежде всего, не иначе могъ быть принятъ сюда, какъ съ вѣдома и разрѣшенія настоятеля. Этого послѣдняго и извѣщали раньше другихъ монастырскихъ властей (*prius nuntiabitur Patri monasterii*—1; *μηνύσσειαν πρῶτον τῆ κεφαλῆ*—3) о приходѣ къ вратамъ обители желающаго отречься отъ грѣховнаго міра (*saeculo renuntiare*—1; *γενέσθαι ἀποτακτικός*—2 и 4) и подчинить жизнь свою правиламъ монастырской дисциплины (*ὀπιστακτικός εἶναι*—3).

Настоятель монастыря, извѣщенный о приходѣ желающаго подвизаться, принималъ къ свѣдѣнію извѣстіе объ этомъ и, не разрѣшая пока пришедшему войти внутрь обители, поручалъ опытнымъ инокамъ произвести испытаніе пришедшаго, собрать о личности его свѣдѣнія и преподать ему первоначальныя наставленія въ законѣ Божіемъ и въ правилахъ монашеской дисциплины.

Оставаясь въ теченіе нѣкотораго времени (*paucis diebus*—1; *ὀλίγας ἡμέρας*—3; *quam diebus decem vel eo amplius*—Cass. IV, 3³⁾) внѣ монастырскихъ вратъ (*ante januam*—1; *πρὸς τὴν θύραν*—2; *πρὸς τῆ θύρα*—3 и 4; *pro foribus*—Cass. *ibid.*), желавшій быть монахомъ подвергался, съ одной стороны, испытанію относительно твердости его намѣренія взять на себя тяжкое иго монашескихъ подвиговъ, а съ другой—дѣятельно подготавливался къ участию въ открывающейся предъ нимъ новой жизни въ монастырской общинѣ.

О способахъ испытанія ни Иеронимовская, ни греческія редакціи правила преп. Пахомія ничего не говорятъ. Одинъ преп.

1) И. Троицкаго, цит. изслѣд., с. 69.

2) *De Institutis coenobiorum*, lib. III, cap. III—VII; edit. cit., pp. 49—52.

3) Edit. cit., p. 49, 24—25.

Иоаннъ Кассіанъ сообщаетъ, въ чемъ состояло у египетскихъ подвижниковъ это испытаніе брата, пришедшаго къ нимъ спастись. Для удостовѣренія въ твердости его желанія сдѣлаться подвижникомъ, а также для убѣжденія въ присутствіи у него добродѣтелей смиренія и терпѣнія, его заставляли повергаться на колѣна предъ всѣми проходящими мимо него братьями, при чемъ тѣ намѣренно отталкивали его отъ себя и являли всяческіе знаки презрѣнія. Только безропотное перенесеніе незаслуженныхъ оскорбленій обезпечивало брату надежду на приѣмъ въ монастырь, потому что, въ глазахъ подвижниковъ, оно вполне удостовѣряло способность брата къ борьбѣ съ искушеніями, многообразными въ жизни монаха¹⁾.

Находясь на положеніи испытываемаго, братъ имѣлъ пристанище въ монастырской гостинницѣ и, готовясь къ поступленію въ монашество, изучалъ молитву Господню (*orationem Domini*—1; τὴν εὐχὴν τοῦ εὐαγγελίου—2; τὴν προσευχὴν—3; τὴν προσευχὴν τοῦ εὐαγγελίου—4), также усвоялъ псалмы въ такомъ количествѣ, какое позволяли ему его природныя способности (*psalmos, quantos poterit ediscere*—1), и узнавалъ монастырскіе порядки (*monasterii disciplinas*—1; πάσας τὰς ἐπιστήμας τῶν ἀδελφῶν—2; τὰς τῶν ἀδελφῶν ἐπιστήμας πάντας—3; πᾶσαν ἐπιστήμην τῶν ἀδελφῶν—4).

Монастырское начальство, между тѣмъ, наводило справки о пришедшемъ и разузнавало, чтó онъ за человѣкъ: не злодѣй ли, который думаетъ укрыться въ монастырь отъ кары закона, и не рабъ ли, убѣгающій въ монастырь отъ своего господина (1).

Когда справки о личности пришедшаго въ монастырь оказывались благопріятными для него, а испытаніе обнаруживало, что, въ виду подвиговъ монашества, онъ способенъ навсегда отречься отъ плотскихъ родителей (*renuntiare parentibus suis*—1; ἀποτάσσθαι τοῖς ἑαυτοῦ πατράσι κατὰ σάρκα—3) и презрѣть блага міра (*contemnere facultatem*—1),—что прилежитъ къ молитвѣ (*aptum ad orationem*) и, вообще, годенъ для всякаго дѣла (*τὸν ἄνθρωπον ἑτοιμὸν ἐν παντί πράγματι*—3); тогда усиливалось подготовленіе брата къ достойному вступленію въ монастырь. Его освѣдомляли относительно будущихъ его обязанностей въ общинѣ: учили, чтó онъ долженъ соблюдать и исполнять (*quas servare debeat et facere*—1), указывали, въ чемъ будетъ состоять его послушаніе, возможное

¹⁾ Ibid. pp. 49—50.

и въ церкви (in collecta omnium fratrum—1, τῆς μετὰ τῆς συνάξεως—3), и на дому монастырскомъ, въ который онъ будетъ опредѣленъ (in domo cui tradendus est—1), и на братской трапезѣ (uescendi ordine—1; τῆς ἐστίασεως—3), и проч.

Освѣдомленный во всѣхъ частностяхъ правилъ монастырскаго общежитія, приученный къ надлежащему исполненію назначеннаго послушанія и вообще „совершенный во всякомъ дѣлѣ блазѣ“ (perfectus in omni opere bono—1; ἄριστος ἐν παντί ἀγαθῷ—3), братъ причисляется, наконецъ, къ инокамъ монастыря (fratribus soru- letur—1).

Въ чемъ же состояло это причисленіе? Какими обрядами оно сопровождалось?

По тексту правила преп. Пахомія, двумя дѣйствіями наглядно выражалось причисленіе новаго подвижника къ монастырскому братству: 1) переоблаченіемъ брата изъ мірскихъ одеждъ въ монастырскія и 2) введеніемъ облаченнаго въ монашескія одежды брата въ молитвенное собраніе монашествующихъ обители. На первый актъ указываютъ намъ всѣ тексты, когда единогласно утверждаютъ: tunc nudabunt eum vestimentis saecularibus, et induent habitu monachorum—1, ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, καὶ ἐνδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακτικόν—2, ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, ἐνδύσουσιν δὲ αὐτὸν τὸ ἄριον τὸ ἀποτακτικόν—3, ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακτικόν—4. На второй актъ указываетъ только текстъ Иеронимовской редакціи правила. Изъ этого текста видно, что лица, совершавшія переоблаченіе брата изъ мірскихъ одеждъ въ монашескія, передавали его, послѣ того, вратарю. Этотъ послѣдній вводилъ брата въ церковь во время общей монастырской молитвы (orationis tempore). Въ церкви братъ занималъ опредѣленное и, вѣроятно, заблаговременно отведенное ему мѣсто (sedebitque in loco).

Конечно, изъ двухъ дѣйствій, которыми отмѣчался въ обители преп. Пахомія приемъ въ монастырь новаго собрата, вниманіе литургиста преимущественно должно остановиться на первомъ—на переоблаченіи брата изъ мірскихъ одеждъ въ монашескія. Второй актъ—введеніе облаченнаго въ монашескія одежды новаго монаха въ среду его собратій имѣеть, пожалуй, больше юридическое, чѣмъ литургическое значеніе. Но любознательность изслѣдователя-литургиста, который хотѣлъ бы ближе познакомиться съ содержаніемъ этого перваго дѣйствія при приемѣ въ Тавеннисіотскій монастырь, къ сожалѣнію, не можетъ быть вполне

удовлетворена. Наши тексты лишь отмѣчаютъ это дѣйствіе, но въ подробное изложеніе его не входятъ. Мы не знаемъ даже того, кто были тѣ лица, которыя переоблачили брата изъ мірскихъ одеждъ въ иноческія. Конечно, самое переоблаченіе брата, — кто бы изъ членовъ монастырской общины его ни совершалъ, — не могло происходить иначе, какъ съ разрѣшенія настоятеля обители и по его благословенію. Но какое активное участіе принималъ настоятель въ дѣйствіяхъ облаченія, да и принималъ ли, — этого наши тексты не открываютъ. Несомнѣнно одно, что обрядъ переоблаченія въ Тавеннисіотской обители, по правилу преп. Пахомія, совершался внѣ храма. Вратарь вводилъ въ храмъ брата уже облаченнымъ въ монашескія одежды. Это обстоятельство, равно какъ и то, что приведенный въ храмъ новый инокъ находилъ здѣсь монастырскую братію въ сборѣ за молитвою, наводитъ на мысль, что облаченіе въ монашескія одежды въ Тавеннисіотской обители при преп. Пахоміи не имѣло характера священнодѣйствія и не сопровождалось тѣми торжественными обрядами, которыя явились въ монастырской практикѣ уже послѣ преп. Пахомія († 345 г.)¹⁾.

Начало новой практики, по которой облаченіе инока совершается аввою монастыря и, при томъ, въ собраніи братій — совпадаетъ съ тѣмъ временемъ, когда преп. Іоаннъ Кассіанъ путешествовалъ по монастырямъ Египта и изучалъ ихъ бытъ²⁾. Преп. Іоаннъ Кассіанъ первый изъ церковныхъ писателей сообщаетъ намъ, что вступаящій въ египетскій монастырь *in concilio fratrum productus in medium exuatur propriis ac per manus abbatis induatur monasterii uestimentis*³⁾. Преп. Іоаннъ Кассіанъ объясняетъ и смыслъ этого дѣйствія.

Указывая на то, что въ египетскихъ киновіяхъ строго соблюдалось требованіе полнаго отреченія отъ всякой собственности, преп. Іоаннъ Кассіанъ говорить, что во имя того же отреченія отъ собственности монаху не дозволялось уже больше носить и собственную одежду, разъ онъ былъ принятъ въ монастырь.

¹⁾ Къ такой мысли приходилъ въ свое время еще преосв. епископъ Теофанъ, см. „Древніе иноческіе уставы“, с. 104, ю.

²⁾ Путешествіе преп. Іоанна Кассіана по Египту падаетъ на періодъ времени, приблизительно, съ 385 г. по 403 г. С. S. L., edit. cit., p. VIII.

³⁾ De Instit. coenob., l. III, c. V; edit. cit., p. 51, 1—3.

При знаменательной обстановкѣ онъ переоблачался въ монастырскую одежду, и эта обстановка нарочито создавалась для того, чтобы, какъ выражается преп. Іоаннъ Кассіанъ: вступающій въ монастырь понялъ, что теперь онъ не только лишается всего, чѣмъ раньше владѣлъ, но и что, отложивъ всякую мірскую гордость, нисходитъ до Христовой нищеты и оскуднѣнія; отселъ онъ долженъ будетъ содержаться не на средства, приобретаемыя искусствомъ міра и сохраняемыя неправдою, но будетъ получать вознагражденіе за свое воинствованіе отъ святыхъ и благочестивыхъ щедротъ монастыря ¹⁾.

Преп. Іоаннъ Кассіанъ признаетъ вполне цѣлесообразными дѣйствія, направленныя къ внушенію подвижнику сознанія, что вступающій въ монастырь становится въ совершенную зависимость отъ киновіи даже и относительно самыхъ средствъ къ существованію, при чемъ преп. Іоаннъ открываетъ и то, подъ влияніемъ какихъ обстоятельствъ властямъ монастырей пришлось обратиться къ указаннымъ дѣйствіямъ. Въ нѣкоторыхъ монастыряхъ не совсѣмъ осторожныхъ,—какъ выражается преп. Іоаннъ Кассіанъ (*per alia minus cauta monasteria*),—вопреки правилъ общезжитія, принимались денежные взносы отъ вступающихъ въ обитель, и разрѣшалось монахамъ имѣть собственность. Въ результатъ такого послабленія киновійной дисциплины оказалось разстройство монастырскихъ дѣлъ. Неужившіеся въ монастыряхъ подвижники съ бранью стали требовать возвращенія имъ внесенныхъ денегъ обратно, хотя имъ было извѣстно, что деньги потрачены монастыремъ „на дѣло Божіе“ ²⁾. Тогда то монашескія киновіи и утвердили у себя строгіе порядки и ввели въ обычай, чтобы „всякій, кто принимается въ монастырь, такъ обнажался отъ прежняго своего имѣнія, что даже ту одежду, которою былъ прикрытъ, больше не имѣлъ права носить. Поставленный посреди, въ собраніи братіи, онъ снималъ свои одежды и руками аввы одѣвался въ монастырскія“ ³⁾.

Скинутыя вступающимъ въ монастырь мірскія одежды поступали въ распоряженіе аввы монастыря (1—4 редакціи пра-

¹⁾ De Instit. coenob. l. III, c. V. edit. cit., p. 51, з. 9.

²⁾ Cap. III, edit. cit., p. 50, 24—27.

³⁾ Cap. V, edit. cit., pp. 50, 23—51, 3.

виль преп. Пахомія) и, по словамъ преп. Іоанна Кассіана, отдавались на храненіе эконому (oeconomo) обители. Экономъ хранилъ одежды до тѣхъ поръ, пока у подвижника со всею ясностью не обнаруживалось, на основаніи многихъ опытовъ и искушеній, преуспѣяніе въ добромъ житіи и въ добродѣтели терпѣнія (conuersationis ejus ac tolerantiae uirtutem diversis temptationibus et probationibus euidenter agnoscant). Тогда мірскія одежды его раздавались нищимъ. Въ противномъ случаѣ, если замѣчали, что за поступившимъ въ монастырь водится нѣкій порокъ ропотливости или вина злого непослушанія, то съ него снимали монастырскія одежды, въ которыя онъ былъ облаченъ при приѣмѣ въ монастырь, надѣвали на него прежнія одежды и изгоняли изъ монастыря вонъ (exuentes eum monasterii quibus indutus fuerat uestimentis et reuestitum antiquis quae fuerant sequestrata depellunt)¹⁾.

Такимъ образомъ, изъ разсмотрѣнія правила преп. Пахомія и изъ анализа сообщеній преп. Іоанна Кассіана о порядкахъ приѣма вступающаго въ Тавеннисіотскій и другіе египетскіе монастыри оказывается, что приѣмъ этотъ на первыхъ порахъ, когда сталъ входить онъ въ употребленіе, не имѣлъ еще характера церковнаго чина. Обрядъ снятія мірскихъ одеждъ и облаченія въ одежды монастырскія имѣлъ больше юридическое значеніе и въ глазахъ всѣхъ братій монастыря служилъ нагляднымъ показателемъ добровольнаго признанія вступающимъ въ монастырское братство обязательности для него завѣта евангельской нищеты и добровольнаго же подчиненія монастырекому общежитію въ средствахъ самаго существованія. И такъ какъ актъ приѣма въ монастырь не имѣлъ церковнаго значенія, а былъ дѣломъ въ монастырской общинѣ внутреннимъ,—такъ сказать, домашнимъ,—то и совершался онъ безъ всякаго участія епископа или священнослужителя, совершался просто аввою—настоятелемъ обители, который первоначально не имѣлъ священнаго сана. Съ другой стороны, вслѣдствіе той же независимости монастыря въ разсматриваемомъ отношеніи отъ церковной власти не представлялъ особыхъ какихъ-нибудь затрудненій и случай удаленія изъ монастыря человѣка, оказавшагося неспособнымъ вести монашескую жизнь, хотя бы онъ и былъ уже облаченъ въ монашескую одежду (συτῆμα ἀποτακτικόν). Съ такого человѣка не церемонились

¹⁾ Cap. VI, edit. cit., p. 51, 15—21.

снимать монашескую схиму и изгоняли его изъ монастыря, возвративъ ему прежнюю его мірскую одежду.

VI.

Первую подробную запись чина постриженія въ монашество мы имѣемъ въ одномъ изъ патрологическихъ твореній, приписываемомъ мужу апостольскому Діонисію Ареопагиту, — разумѣемъ твореніе, извѣстное подъ заглавіемъ: О церковной іерархіи. Новѣйшіе изслѣдователи, работающіе въ области древней церковной письменности, относятъ происхожденія названнаго памятника къ эпохѣ не ранѣе второй половины IV вѣка и даже къ V вѣку¹⁾. Взглядъ на такое, сравнительно, позднее происхожденіе творенія О церковной іерархіи какъ нельзя лучше подтверждается анализомъ содержащагося здѣсь, въ главѣ VI, тайнодѣйствія монашескаго посвященія. Но для насъ это тайнодѣйствіе монашескаго посвященія оказывается, во всякомъ случаѣ, первую и древнѣйшею записью чина постриженія въ монашество.

Въ виду древности тайнодѣйствія, а равно и особой его важности для цѣлей нашего изслѣдованія, позволимъ себѣ привести текстъ этого тайнодѣйствія въ подлинномъ видѣ, пользуясь двумя древнѣйшими у насъ въ Россіи списками твореній псевдо-Діонисія по кодексамъ Московской Синодальной (б. патриаршей) бібліотеки, изъ коихъ одинъ, № 35, относится къ IX вѣку, а другой, № 36, относится къ XI вѣку. Въ интересующемъ насъ пунктѣ, въ передачѣ тайнодѣйствія монашескаго посвященія, оба списка согласны. Въ параллель греческому тексту, въ качествѣ какъ бы его перевода, приведемъ славянскій текстъ чина — древнѣйшій изъ сохранившихся въ Россіи, извлекая его изъ твореній псевдо-Діонисія по рукописи XIV в. Московскаго Румянцевскаго Музея, № XCIII.

¹⁾ См. объ этомъ въ изслѣдованіи проф. А. И. Бриллиантова, „Вліяніе восточнаго богословія на западное въ произведеніяхъ Іоанна Скота Эригены“. С.П.Б. 1898 г. сс. 142—148, примѣчаніе. Также—у П. М. Минина въ изслѣдованіи: „Главныя направленія древне-церковной мистики“, Богословскій Вѣстникъ за 1913 г., май, с. 151.

Ркп. Московск. Синод.
(6. патр.) б. № 35, л. 135 об.
и № 36, лл. 78 об.—79.

Ὁ μὲν ἱερεὺς ἔσθηκεν ἐπίπροσ-
θεν τοῦ θεοῦ θυσιαστηρίου, τὴν μο-
ναχικὴν ἐπίκλησιν ἱερολογῶν· ὁ δὲ
τελούμενος ὀπίσω τοῦ ἱερέως ἔσθηκεν,
οὐκ ἄμφω τῷ πόδε κλίνας, οὐχ ἕνα¹⁾
τοῖς ποσῶν, οὐκ ἐπὶ κεφαλῆς ἔχων
τὰ θεοπαράδοχα λόγια, μόνον δὲ τῷ
ἱερεῖ παρεστῶς, ἱερολογῶντι τὴν ἐπὶ
αὐτῷ μυστικὴν ἐπίκλησιν. Τελέσας δὲ
αὐτὴν ὁ ἱερεὺς, ἐπὶ τὸν τελούμενον
ἐλθὼν, ἔπερωτα πρῶτον αὐτόν, εἰ
πάσαις ἀποτάσσεται ταῖς διαρεταῖς
οὐ μόνον ζωαῖς, ἀλλὰ καὶ φαντασίαις.
Εἶτα τὴν τελειοτάτην αὐτῷ ζωὴν
ὀφηγεῖται, μαρτιρόμενος, ὅτι χρὴ τῆς
μέσης αὐτόν ὑπερανεστηκέναι. Ταῦτα
δὲ πάντα τοῦ τελουμένου προσεχῶς
ὁμολογήσαντος, τῷ σταυροειδεῖ τύπῳ
σφραγισάμενος αὐτόν ὁ ἱερεὺς ἀποκείρει,
τὴν τριστην τῆς θείας μακαριότητος
ἐπιβόησας Ὑπόστασιν, καὶ τὴν ἐσθῆτα
πάσαν ἀπαμφιέσας, ἑτέραν ἀμφιέννυσι,
καὶ μετὰ τῶν ἄλλων ἱερῶν ἀνδρῶν,
ὅσοι πάρησιν, ἀσπασάμενος αὐτόν, και-
νανόν ἀποτελεῖ τῶν θεαρχικῶν μυ-
στηρίων.

Рук. Московск. Румянц.
Муз. № ХСІІІ, л. 288 об. 1).

Таннѣство нноуьскѣ
сѣврѣшеніѣ: ѿ

Сѣѣнникъ оубо стаетъ прѣ
бжвннѣ жртвнннкѣ, нноуьское
призваніе сѣѣннословьствѣа.
Сѣврѣшамын же сѣзѣ сѣѣнникъ
стонть, не ѿбѣ нѡзѣ прѣкло-
ннкѣ· не едннж ногж не на главѣ
нмѣа бгопрѣдннна слѡвеса· тькмѣ
сѣѣнникъ прѣ стол· сѣѣнноващж
ѣ ѿ томъ танное призваніе·
сконуаже тѡ сѣѣнникъ, на сѣ-
врѣшамѣгѣ прннѣ· вѣпрошеть
прѣвѣ того, аще всѣ ѡмѣрета
раздѣленнѣ, не тькмо жнвѡтъ·
нж н мьтаннн· таже· сѣврѣше-
ннншон того жнзнн оуунть·
свѣдѣтельствѣа ако нѡ банеть
срѣды томоу настоатн· сѣа же
всѣ сѣврѣшамомѣ нскѣрннкѣ
нсповѣдавнж, крестовнннмѣ
ѡбразѣ нзнаменаѣв его сѣѣн-
никъ, построждеть· трѣбжннаго
блженства вѣзѣавъ сѣставы· н
ѡдеждѣ сѣ вѣкѣ сѣвѣкѣ· ннж
ѡблунн· н сѣ нннмн сѣѣнннмн
мжжмн, елнцн тоу сжть, цѣлѡ-
ваѣв его, прнчастннка сѣдѣлоуѣ
бгоуаалнннѣскнн таннъ: + зна-
мена н кко сѣѣнникъ
оубо реуе а не сѣѣннона-
уадннкѣ· н кко по семъ
ѡѣа слѡвѣ непѣбаеть
ѡбразъ ннобоу епкпѣ
давлатн, нж тькмѣ сѣѣн-
ннкѡу: + (л. 288 об.).

1) № 36, л. 78 об.

1) Надстрочные знаки соблюда-
ются по возможности.

Въ приведенномъ текстѣ древняго патрологическаго памятника съ полною ясностью обрисованы отдѣльные моменты, вошедшіе въ составъ тайнодѣйствія монашескаго посвященія и въ совокупности своей составившіе одно общее цѣлое, стройный чинъ.

Прежде всего отмѣтимъ, что тайнодѣйствіе совершается а) священникомъ (*ὁ ἱερεὺς ἔστῃκεν*).

Священникъ совершаетъ тайнодѣйствіе въ храмѣ, б) предъ св. престоломъ (*ἐπίπροθεν τοῦ θείου θυσιαστηρίου*), в) въ присутствіи другихъ священныхъ мужей (*τῶν ἄλλων ἱερῶν ἀνδρῶν, ὅσοι πάρῃσι*), г) за литургіею, на которой преподаются постриженному св. Тайны.

Тайнодѣйствіе начинается со стороны священника д) призываніемъ (*τὴν ἐπίκλησιν*). Призываніе это заключено въ священныхъ словахъ (*ἱερολογῶν*) и, по своему содержанію, соотвѣтствуетъ случаю (*τὴν μοναχικὴν ἐπίκλησιν*).

Во время призыванія, совершаемый находится позади священника и, слѣдовательно, недалеко отъ св. престола. Находясь вблизи престола, онъ не преклоняетъ, тѣмъ не менѣе, колѣнъ. На голову его не возлагается евангеліе. Совершаемый е) стоитъ и внимаетъ словамъ таинственнаго призыванія, произносимаго устами священника (*τῷ ἱερεῖ παρεστῶς, ἱερολογοῦντι τὴν ἐπ' αὐτῷ μοναχικὴν ἐπίκλησιν*).

Окончивъ молитвословіе, священникъ ж) обращается къ совершаемому съ рядомъ вопросовъ (*ἐπερωτᾷ*). Отвѣты на эти вопросы со стороны вопрошаемаго имѣютъ цѣлью убѣдить всѣхъ, присутствующихъ при обрядѣ постриженія, какъ въ томъ (*πρῶτον*), что ищущій монашества добровольно отвергаетъ міръ и яже въ мірѣ, такъ и въ томъ (*εἶτα*), что онъ предпочитаетъ мірской жизни жизнь совершеннѣйшую, жизнь выше средняго состоянія (*τῆς μέσης ὑπερανестηχέναι*).

На вопросы священника постригаемый з) исповѣдуетъ искренность своихъ намѣреній и произноситъ обѣты (*ταῦτα πάντα τοῦ τελοῦμένου προσευχῶς ὁμολογήσας*).

Засимъ, священникъ и) осѣняетъ его крестнымъ знаменіемъ и і) постригаетъ, призывая при этомъ имя святой Троицы.

Послѣ постриженія, священникъ к) снимаетъ мірскія одежды съ принимающаго монашескій санъ и л) облачаетъ его въ другія, уже монашескія одежды.

Обрядъ законченъ.

Къ удостоенному монашества подходятъ теперь съ привѣтствіями священникъ и тѣ другіе священные мужи, которые присутствовали въ храмѣ при постриженіи, и м) лобызаютъ новаго монаха.

Въ обычное время литургіи н) онъ причащается св. Таинъ.

VII.

При сопоставленіи изложеннаго чина съ обрядами приѣма въ монастырь по Уставу преп. Пахомія и по описанію преп. Іоанна Кассіана, въ его *De Institutis coenobiorum*, нельзя, конечно, не обратить вниманіе на крупное различіе между одною и другою практикою. Въ Тавеннисіотскихъ обителяхъ актъ причисленія къ монашеской братіи новаго члена не отличался сложностью, потому что вся суть дѣла полагалась въ предварительномъ испытаніи желающаго вступить въ монастырское братство. Если испытаніе давало благопріятные результаты, и испытываемый признавался опытными монахами годнымъ для подвижнической жизни, его облакали въ монашескія одежды. Церковной церемоніи при этомъ не было, особенно—при преп. Пахоміи, когда переоблаченнаго изъ мірскихъ одеждъ брата вратарь просто вводилъ въ молитвенное собраніе монаховъ и тѣмъ совершалъ причисленіе его къ этимъ послѣднимъ. Даже и авва, который позже сталъ самъ облачать вступающихъ въ монастырь подвижниковъ (во времена преп. Іоанна Кассіана), дѣлалъ это только какъ начальникъ обители и духовный отецъ, а отнюдь не какъ священникъ.

Между тѣмъ, въ чинѣ псевдо-Діонисія характерно это именно присутствіе священника, совершителя чина, а равно и то, что чинъ совершается въ храмѣ, у св. престола. Своими собственными руками священникъ постригаетъ принимающаго монашество, своими же руками онъ снимаетъ съ него мірскія одежды и замѣняетъ ихъ новыми, монашескими. Дѣйствія свои священникъ предваряетъ особымъ молитвословіемъ и завершаетъ ихъ преподаваніемъ постриженному Тѣла и Крови Христовыхъ.

Чисто монастырскій обрядъ переоблаченія изъ мірскихъ одеждъ въ монашескія превратился у псевдо-Діонисія въ церковный чинъ и, при томъ, чинъ съ такими особенностями, что по всей справедливости его слѣдуетъ назвать тайнодѣйствіемъ.

Въ нашу задачу не входитъ выясненіе вопроса, какимъ образомъ сложилось въ древнія времена представленіе о монашескомъ постриженіи, какъ о тайнодѣйстви. Для насъ важно, посредствомъ сдѣланной выше исторической справки, отмѣтить, что взглядъ на монашеское постриженіе, какъ на таинство, явился уже послѣ преп. Пахомія и даже послѣ преп. Іоанна Кассіана, и на этой исторической справкѣ признать вполне обоснованнымъ современный научный взглядъ на позднѣйшее происхожденіе чина, записаннаго въ шестой главѣ псевдо-Діонисіева творенія О церковной іерархіи.

Впрочемъ, есть и еще обстоятельство, заставляющее относить записанный въ твореніяхъ псевдо-Діонисія чинъ монашескаго постриженія къ временамъ болѣе позднимъ.

Въ чинѣ находится указаніе на обѣты, которые произноситъ предъ св. престоломъ, въ присутствіи священника и другихъ священныхъ мужей, принимающій монашество, отрекаясь отъ міра и возлагая на себя подвиги совершеннѣйшей жизни.

Къ какому времени относится обычай вслухъ произносить монашескіе обѣты?

Ни въ правилахъ св. Пахомія, ни у преп. Іоанна Кассіана мы не встрѣчаемъ указанія на торжественное произнесеніе обѣтовъ отреченія отъ міра. Но у св. Василия В., въ 19 правилѣ второго каноническаго посланія его къ еп. Амфилохію (370—378 г.г.), читаются слѣдующія слова: Обѣтовъ мужей (*ἀνδρῶν δε ὁμολογίαν*) не знаемъ иныхъ, какъ развѣ, которые причислили себя къ лику монашествующихъ (*τῷ τάγματι τῶν μοναζόντων ἐγκατηρίθμησαν*), которые молчаніемъ показываютъ, яко приемятъ безбрачіе ¹⁾. Рѣчь идетъ у св. Василия В. объ обѣтѣ безбрачія. Св. отецъ говоритъ, что словесно этого обѣта, какъ и всякихъ другихъ обѣтовъ, монахи не даютъ,—онъ, по крайней мѣрѣ, не знаетъ никакихъ такихъ обѣтовъ у монаховъ. Если мы примемъ во вниманіе, что св. Василій В. внимательно и самолично изучалъ бытъ египетскихъ монаховъ, то словамъ его: *ἀνδρῶν δε ὁμολογίαν οὐκ ἔγνωμεν, πλὴν εἰ μὴ τινες ἑαυτοὺς τῷ τάγματι τῶν μοναζόντων ἐγκατηρίθμησαν, οἱ κατὰ τὸ σιωπώμενον δοκοῦσι, παραδέχεσθαι τὴν ἀγαμίαν*,—получаютъ для насъ особенную цѣну. На основаніи этихъ словъ мы можемъ, во 1-хъ, истолковать молчаніе правилъ св. Пахомія и молчаніе преп. Іоанна Кассіана касательно обѣтовъ

1) P.C.C., ser. gr., t. XXII, col. 720, C.

въ качествѣ своего рода свидѣтельства, что таковыхъ обѣтовъ египетскіе монахи еще не произносили въ IV вѣкѣ. А во 2-хъ, приведенныя слова св. Василія, а особенно дальнѣйшія: но и для сихъ приличнымъ быти мнѣ, предварительно да вопрошаются, и да приѣмлется отъ нихъ ясный обѣтъ дѣвства (*καὶ λαμβάνεσθαι τὴν παρ' αὐτῶν ὁμολογίαν ἐναργῆ*): и аще совратятся къ плотоугодному и сладострастному житію: да подпадутъ епитиміи, положенной для любодѣйствующихъ,—показываютъ, съ какого времени и по какому случаю произнесеніе обѣтовъ стало вводиться въ церковно-богослужебное употребленіе. Начало торжественному обѣту безбрачія для монаховъ положилъ св. Василій В. въ своей церкви и положилъ въ тѣхъ видахъ, чтобы дать возможность церковной власти привлекать согрѣшившаго противъ чистоты жизни монаха къ отвѣтственности не во имя требованій одного нравственного закона, но и на юридическомъ основаніи.

Въ твореніяхъ св. Василія Великаго неоднократно встрѣчаются указанія на монашескіе обѣты отреченія отъ брака, какъ и вообще на обѣты отреченія отъ міра. Въ письмѣ 23, напр., Къ настоятелю монаховъ, Василій В. даетъ такое распоряженіе относительно одного лица, изъявившаго желаніе принять монашество: „пусть безъ меня совершитъ онъ отреченіе (*τὴν τε ἀποταγήν*) въ благоугожденіе Богу“¹⁾. Въ письмѣ 173, между прочимъ, говоритъ: „не малый подвигъ произнесшему обѣтъ (*ὁμολογήοντι*) присокупить къ этому и что слѣдуетъ за обѣтомъ“²⁾. Въ письмѣ 45. Къ падшему монаху Василій В. воспоминаетъ: „началъ ты упражняться въ приобрѣтеніи честныхъ нравовъ..., отрекаясь отъ заботъ о домѣ и отъ сожитія съ супругою“³⁾.

Въ Словѣ о подвижничествѣ Василій В. внушаетъ монахамъ: „будемъ внимать себѣ, чтобы, поступая въ чемъ нибудь недостойно обѣта (*τῆς ἐπαγγελίας*), не подпасть одному суду съ Анаіей“, и также: „не давъ еще обѣта строгой жизни, можно желающему, согласно съ дозволеніемъ и закономъ, вступать въ житейскія связи, предаваться брачному союзу; но кто произне-

1) P. C. C., ser. gr., XXXII, col. 296, A. „Творенія святыхъ отцовъ въ русскомъ переводѣ, издаваемыя при Московской Духовной Академіи“, т. 10. „Творенія иже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, архіепископа Кесарин каппадокійскія, ч. 6, М 1817, с. 67.

2) Ibid., col. 648, С. Русск. перев. ibid. с. 355.

3) P. C. C., ser. gr., t. XXXII, p. 366, В. Русск. пер., ibid, с. 120.

сеть уже свой объѣтъ (τῆς οἰκίας ἐμολογίας), тому надобно соблюдать себя для Бога, какъ одно изъ священныхъ приношеній¹⁾. Неоднократно упоминается объ объѣтахъ отреченія въ Правилахъ (пространно и кратко уложенныхъ въ вопросахъ и отвѣтахъ) св. Василия В. и въ его Подвижническихъ Уставахъ. „Отреченіе отъ міра“, говоритъ, напр., св. отецъ, „есть разрѣшеніе узъ этой вещественной и временной жизни, свобода отъ человѣческихъ обязательствъ, дѣлающая насъ болѣе способными начать путь къ Богу“²⁾. „Когда каждый, послѣ всякаго испытанія людьми, способными благоразумно исповѣдывать подобныя вещи, признанъ какъ бы сосудомъ, благопріятнымъ Владыцѣ, на всякое дѣло благое уготованымъ (2 Тимое. 2, 21); причисли его къ посвятившимъ себя Богу“³⁾. „Кто однажды оставилъ свое имѣніе и далъ объѣтъ не имѣть никакой собственности, тотъ съ какою мыслью долженъ пользоваться необходимымъ для жизни, напр. одеждою и пищею?“ формулируется вопросъ 93 Правиль, кратко изложенныхъ, у св. Василия⁴⁾.

Принимая во вниманіе вышеустановленный фактъ, что торжественное произнесеніе объѣта безбрачной жизни обязано своимъ происхожденіемъ Василию Великому, мы должны будемъ къ ревности этого святого отца отнести установленіе и гласнаго монашескаго объѣта отреченія отъ міра, на каковой объѣтъ такъ много находится указаній въ твореніяхъ Василия Великаго.

Установленный сначала въ Кессарійской церкви обычай произносить объѣты безбрачной жизни и отреченія отъ міра гласно, въ храмѣ предъ алтаремъ, въ присутствіи священнослужителя и другихъ лицъ, являющихся въ данномъ случаѣ свидѣтелями неложности объѣтовъ, былъ принятъ затѣмъ, благодаря исключительному авторитету св. Василия, по всеѣмъ прочимъ православнымъ церквамъ и вошелъ, такимъ образомъ, во всеобщую богослужебно-монастырскую практику⁵⁾.

¹⁾ Р. С. С., ser. gr., t. XXXI, col. 872, C—D. „Творенія иже во святыхъ отца нашего Василия Великаго, архіепископа Кесаріи Каппадокійскія, ч. 5 М. 1847 г., с. 69 и с. 70.

²⁾ Ibid. col. 940, В. Русск. перев., ibid. с. 123.

³⁾ Ibid. col. 945, С. Русск. перев., ibid., с. 128.

⁴⁾ Ibid. col. 1060, С. Русск. перев., ibid., с. 260.

⁵⁾ Прот. К. Кекелидзе, въ изданіи: „Литургическіе грузинскіе памятники въ отечественныхъ книгохранилищахъ и ихъ научное значеніе.

VIII.

Но допустимъ, что не все обѣты монашескаго житія начали произноситься иноками вслухъ при постриженіи съ временъ св. Василія Великаго. Обѣтъ безотлучнаго пребыванія въ томъ монастырѣ, гдѣ извѣстнымъ лицомъ принято монашество, равно какъ и связанный съ нимъ обѣтъ непрекословнаго повиновенія во всемъ игумену этого монастыря и всей во Христѣ монастырской братіи, могли войти въ рядъ прочихъ обѣтовъ, произносимыхъ при постриженіи, въ силу опредѣленія четвертаго Вселенскаго собора, бывшаго въ Халкидонѣ въ 451 году и правиломъ четвертымъ предписавшаго: Монашествующіе же въ каждомъ градѣ и странѣ... да соблюдаютъ безмолвіе (τὴν ἥσυχίαν), да прилежатъ токмо посту и молитвѣ (μόνη τῇ νηστεία καὶ τῇ προσευχῇ), безотлучно пребывая въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыхъ отrekliсь отъ міра, да не вмѣшиваются ни въ церковныя, ни въ житейскія дѣла, и да не приѣмлютъ въ нихъ участія, оставляя свои монастыри: развѣ токмо когда будетъ сіе позволено епископомъ града, по необходимости надобности. Возможно, что и вопросы касательно добровольности рѣшенія посвятить себя Господу, равно какъ и о томъ, не привела ли въ монастырь какая-нибудь нужда (ἀνάγκη), или уходъ изъ міра въ монастырь не вызванъ ли былъ чьимъ-либо насиліемъ (βία),—эти вопросы, вполне естественные сами по себѣ и, конечно, предлагавшіеся игумену пришельцу въ монастырь съ тѣхъ же самыхъ первыхъ поръ, какъ начало существовать организованное преп. Пахоміемъ Великимъ общежительное монашество, могли имѣть основаніемъ и строгіе древніе законы—гражданскіе и церковные, которыми карались лѣнивцы и преступники, искавшіе въ стѣнахъ монастыря убѣжища себѣ. Извѣстенъ, напр., законъ императоровъ-соправителей Валента (364—378) и Валентиніана (364—375), повелѣвав-

Тифлисъ 1908^г, указываетъ на нѣсколько позднѣйшихъ грузинскихъ евологіевъ, въ которыхъ чины постриженія, весьма варьирующіеся, надписываются именемъ св. Василія Великаго, см. сс. 62, 84, 125, 161 и 198. Въ такого рода надписаніи, по нашему мнѣнію, слѣдуетъ видѣть не болѣе, какъ воспоминаніе объ извѣстной роли св. отца въ дѣлѣ благоустроенія монашеской дисциплины вообще и, въ частности,—въ дѣлѣ установленія практики гласныхъ монашескихъ обѣтовъ.

шій прямо исторгать изъ тайныхъ убѣжищъ всѣхъ тѣхъ, кто оставляетъ гражданскія должности и удаляется въ монастырь по лѣности, прикрывая лѣность личиною благочестія, или же—лишать ихъ имущества и обращать послѣднее въ пользу тѣхъ, кто вмѣсто лѣнивцевъ проходить общественное служеніе¹⁾. Правило 4-ое IV всел. собора запрещаетъ постригать въ монашество и принимаетъ въ монастырь раба безъ воли его господина. Да не пріемлется,—гласитъ правило,—въ монастыряхъ въ монашество никакой рабъ, безъ воли господина его. Приведенное церковное правило согласуется съ закономъ, изданнымъ имп. Валентиніаномъ III (423 — 455 гг.) и запрещавшимъ вступать въ монашество (какъ и въ церковный клиръ) лицамъ низшаго состоянія, каковы: житель, рабъ, селянинъ,—ибо, при вступленіи въ монашество (и въ клиръ), имъ пришлось бы порвать связь съ прежнимъ государственно-правовымъ состояніемъ²⁾, что для государства нежелательно. Законодательствомъ Юстиніана (527—565 гг.) были отмѣнены законы, запрещавшіе вступать въ монашество рабамъ. Новеллою 5 имп. Юстиніанъ разрѣшилъ принимать въ монашество даже не свободныхъ рабовъ, лишь бы они оказались достойными постриженія на основаніи показаній трехгодичнаго предварительнаго испытанія, установленнаго имп. Юстиніаномъ вообще для всѣхъ желающихъ постричься въ монахи. „Если проведутъ трехлѣтіе, всею жизнью заявляя себя игумену и другимъ монахамъ самыми лучшими и самыми терпѣливыми, такихъ удоставать монашеской одежды и постриженія; и если они окажутся свободными, оставлять безъ особаго розыска, а если окажутся рабами, то—совершенно о нихъ не беспокоиться, какъ о переходящихъ къ общему для всѣхъ Владычеству (говоримъ о небесномъ Владычествѣ), и пусть они будутъ отпу-

1) Cod. Theod. lib. XII, tit. De decurionibus, leg. LXIII: Quidam ignaviae sectatores desertis civitatum muneribus, captant solitudines ac secreta, et specie religionis cum coetibus monazonton congregantur. Hos igitur atque hujusmodi, intra Aegyptum depregensos, per comitem Orientis erui e latebris consulta praeceptione mundavimus, atque ad munia patriarum subeunda revocari, aut pro tenore nostrae sanctionis familiarium rerum carere inlecebris: quas per eos censuimus vindicandas, qui publicarum essent subituri munera functionum. I. Binghami, op. cit., p. 42.

2) Novel. XII: Nullus originarius, inquilinus, servus vel colonus ad clericale munus accedat, neque monachis et monasteriis adgregetur, ut vinculum debitaе conditionis evadat. I. Binghami, op. cit., p. 43, f.

щены на свободу¹⁾. Но хотя законодательство Юстиниана представляло рабамъ столь широкую свободу относительно поступленія въ монастырь, все таки, по нравственнымъ мотивамъ, оберегая монашескій институтъ отъ вступленія въ него лицъ недостойныхъ, которые умѣло могли прикрывать свое недоброе настроеніе во время трехлѣтняго искуса, а затѣмъ, по полученіи монашескаго пострига проявить злой нравъ во всей полнотѣ,—власть церковная сохранила въ чинѣ постриженія вопросъ, затрагивающій совѣсть человѣка: по доброй ли волѣ, не вельдѣствіе ли какой нибудь внѣшней необходимости и не подѣ давленіемъ ли нужды, пришелъ онъ въ монастырь, гдѣ работаютъ только Господу.

Отмѣченные нами вопросы въ чинѣ монашескаго постриженія могли быть внесены въ ритуальъ этого церковнаго обряда послѣ св. Василія Великаго. Отсюда, если наша догадка правдоподобна, временемъ внесенія въ чинъ постриженія указанныхъ выше новыхъ вопросовъ мы признали бы вторую половину V вѣка, начинающуюся четвертымъ Вселенскимъ соборомъ (451 г.).

Наши историческія справки и разсужденія имѣютъ ближайшее отношеніе къ чину постриженія, записанному въ твореніяхъ псевдо-Діонисія. Они позволяютъ, кажется, довольно точно установить дату этого чина. Въ самомъ дѣлѣ, если псевдо-Діонисіевъ чинъ не могъ возникнуть ранѣе эпохи Василія Великаго, ревностью котораго о благоустройствѣ монашеской дисциплины положено начало опредѣленнымъ обѣтамъ въ чинѣ постриженія, до Василія Великаго гласно не произносившимся, то 451 годъ будетъ для псевдо-Діонисіева чина терминомъ *ad quem*, потому что въ этомъ чинѣ нѣтъ еще упоминанія о безотлучномъ, пребываніи въ томъ монастырѣ, гдѣ инокъ принималъ постриженіе, какъ нѣтъ упоминанія и о связанномъ съ этимъ обѣтомъ другомъ обѣтѣ—послушанія игумену монастыря и всей во Христѣ монастырской братіи. Нѣтъ, наконецъ, и вопросовъ совершителя чина къ постригающемуся о подлинныхъ мотивахъ его поступленія въ монастырь.

1) Novel. V, c. II: *Εἰ μὲν τὸν τριετῆ βίον ἅπαντα διαμένοιεν ἀρίστους ἑαυτοῦς καὶ καρτερικωτάτους τοῖς τε ἄλλοις μοναχοῖς καὶ τῷ ἡγουμένῳ δεικνύοντας, τοῦτους τῆς μοναχικῆς ἀξιοῦν στολῆς τε καὶ κουρᾶς, καὶ εἴτε ἐλεύθεροι καθαστήκοιεν, ἀνεπηρέαστους μένειν, εἴτε οἰκέται μηκέτι παντελῶς ἐνοχλεῖσθαι, μεταβάνας εἰς τὴν κοινὴν ἀπάντων (φαμέν δὲ τὴν ἐξ οὐρανοῦ) Δεσποτείαν καὶ ἀναρπαζέσθωσαν εἰς ἐλευθερίαν.* I. Binghami, op. cit., p. 41, k.

Чинъ постриженія въ монашество, записанный въ твореніяхъ псевдо-Діонисія, могъ возникнуть только въ первой половинѣ V вѣка.

IX.

Въ изложеніи чина монашескаго постриженія у псевдо-Діонисія вниманіе изслѣдователя—литургиста останавливается на упоминаемомъ здѣсь *μοναχική ἐπίκλησις*.

Изъ названія *ἐπίκλησις* α монашескимъ—*μοναχική* обрисовывается,—какъ мы говорили уже выше,—опредѣленное его содержанія. Содержаніе *ἐπίκλησις* α пріурочено къ случаю,—къ обряду постриженія. Но кромѣ опредѣленности въ содержаніи, этотъ *ἐπίκλησις* имѣетъ и установленную форму словеснаго выраженія. На это обстоятельство указываетъ глаголь *ἱερολογῶν*, который употребляется авторомъ въ его рѣчи о *μοναχική ἐπίκλησις*. Слова *ἐπίκλησις* α—слова священныя и, какъ таковыя, они должны быть строго опредѣленными и съ внѣшней, чисто-вербальной стороны. Произволь въ словахъ не можетъ быть допущенъ тамъ, гдѣ въ форму словъ облачается опредѣленное содержаніе. Такимъ образомъ, печать неприкосновенности лежитъ и на содержаніи, и на словесной формѣ *μοναχική ἐπίκλησις* α.

Но имѣемъ ли мы возможность возстановить указываемый псевдо-Діонисіемъ *μοναχική ἐπίκλησις* по сохранившимся литургическимъ памятникамъ?—Думается, что до нѣкоторой степени возможность эту мы имѣемъ. Въ нашемъ распоряженіи находятся древнѣйшіе евхологіи, представляющіе *μοναχικήν ἐπίκλησιν* въ видѣ одной и, при томъ, строго опредѣленной молитвы: *Κόρις ὁ θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσους σου εἶναι νομοθετήσας*.

Во главѣ древнѣйшихъ евхологіевъ стоитъ, конечно, Барбериновскій Евхологіи св. Марка, находящійся въ Ватиканской библіотекѣ и относимый изслѣдователями къ VIII, или IX вѣку¹⁾. Знаменитый кодексъ содержитъ, въ разныхъ частяхъ сво-

1) Изъ новѣйшихъ изслѣдователей можемъ указать, напримѣръ, на F. E. Brightman'a,—см. его изданіе „Liturgies Eastern and Western“. Oxford. MDCCCXCVI, pp. 308—309, на проф. прот. М. И. Орлова,—см. его трудъ: „Литургія святаго Василія Великаго“. СПб. 1909 г., сс. XVII—XVIII и друг.

ихъ, весьма важный литургическій матеріаль для исторіи чиновъ монашескаго постриженія. Для нашей цѣли въ данную минуту интересна рубрика ρλε', на сс. 354—356. Здѣсь записана Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ λαμβάνειν μέλλοντος σχῆμα μοναχοῦ, т. е. молитва для желающаго принять монашескую одежду. Молитва начинается словами: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιὸς σου εἶναι νομοθετήσας¹⁾... Ту же самую молитву, подъ заглавіемъ: Εὐχὴ ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν, мы видимъ въ т. н. Порфирьевскомъ Евхологіи IX вѣка, принадлежащемъ нынѣ Императорской С.-Петербургской Публичной Библіотекѣ, № ССХХVI, л. 113 об.²⁾ Затѣмъ, можно указать на Евхологіи XI—XII в. № 961 Синайской библи., гдѣ таже самая молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιὸς σου νομοθετήσας... записана какъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν, л. 93³⁾,— на Евхологіи 1153 года той же библіотеки № 973, гдѣ молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιὸς εἶναι νομοθετήσας... опять значится какъ Εὐχὴ ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα, л. 96 об.⁴⁾,— на Евхологіи той же библіотеки XII—XIII в. № 1036, гдѣ молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιὸς σου εἶναι νομοθετήσας... положена въ Ἀκολουθία πρὸς σχῆμα μοναχίου, л. 159 об.⁵⁾, и др.

Древнѣйшій славянскій переводъ молитвы мы имѣемъ въ извѣстномъ глаголитскомъ Синайскомъ Евхологіи XI в., изданномъ Л. Гейтлеромъ въ 1882 году. Здѣсь молитва Г҃Ѣ БЖЕ НАШЪ, КЪЗДКОНЕН ДОСТОННЫМЪ СЕБЪ СЖЩА... предворяетъ собою чинъ великой схимы и имѣетъ двоякое надписаніе: 1) **МО̄ НА̄ ХОТАЦННМЪ ПРНКТИ ОБРАЗЪ МЫННШЪСКЫ**, и 2) **МОЛНТВА МАЛАГО ОБРАЗЪ УР҃ЦЮ**, f. 80 b. ⁶⁾

Большою древностью отличается и переводъ этой же молитвы въ Требникѣ половины XIV вѣка, изданномъ въ 1878 году

1) См. „Прилож“ с. I. Гоаръ въ своемъ Евхологіи безъ всякихъ основаній относитъ эту молитву къ чину на расофоръ, голословно утверждая, что „Est quoque in Barberino S. Marci hoc officium, sed comprehendio scriptum“, p. 380.

2) Объ этомъ Евхологіи у проф.-прот. М. И. Орлова въ цит. трудѣ сс. LXI—LXXXII.

3) Εὐχολ., с. 82.

4) Εὐχολ., с. 115

5) Εὐχολ., с. 151.

6) Euchologium Glagolski Spomenik monastira Sinai bdra isdao D-r L avoslav Geitler. U Sagrebu. 1882, p. 147.



Обществомъ Любителей Древней Письменности¹⁾. Важность въ научномъ отношеніи этого перевода побуждаетъ удѣлить ему особое вниманіе.

Требникъ открывается чинопослѣдованіемъ постриженія въ малую схиму, озаглавленнымъ: **Чинъ бываемын перваго образа англѣска**, лл. 1 об.—15. Въ названномъ чинѣ молитва: **Гѣ ѿ насъ. възконнѣ достоаннѣ тобѣ сѣцак...** помѣщена дважды: одинъ разъ -- въ началѣ чина²⁾, другой разъ послѣ молитвы **Блгодаримъ та гѣ изъбавешаго по мнози мѣти твоѣи...**³⁾. Безъ особыхъ разсужденій, сама по себѣ ясна неестественность повторенія одной и той же молитвы въ небольшомъ чинѣ. На всемъ протяженіи исторіи текста чинопослѣдованій монашескаго постриженія это единственный случай повторенія одной и той же молитвы въ одномъ и томъ же чинопослѣдованіи. Бросается въ глаза еще и то, что молитва **Гѣ ѿ насъ. възконнѣ достоаннѣ тобѣ сѣцак...** въ началѣ чина л. 3, вмѣстѣ съ другою, аналогичною молитвою **Гѣ ѿ насъ, възлюбны тако дѣства мѣри скоѣи написати...**,⁴⁾ перерываютъ связное изложеніе устава о постриженіи, которымъ въ разсматриваемомъ памятникѣ предваряются обычные вопросы со стороны игумена къ брату, пришедшему на постригъ. По исключеніи названныхъ молитвъ изъ текста памятника, уставъ службы возстановляется въ правильномъ своемъ теченіи, а по сопоставленіи съ дошедшими до насъ другими славянскими памятниками XIV вѣка оказывается обычнымъ тогочаснымъ уставомъ постриженія въ малую схиму.

Вотъ параллели текстовъ.

1) Выпускъ XXIV.

2) Лл. 3—4.

3) Лл. 7 об.—8 об.

4) Лл. 2—3.

Требникъ XIV в.
О. Л. Др. П.,
лл. 1—4.

Чинъ бѣжамынъ перегаго образа англѣска.

По здѣтренин . хотан постринца съклеуется мирьскыхъ поргъ . и облеуется в сукману сраунцю . и в кланги голы . и вшедшо нгүменү и бран . въ притворъ ирѣкмын . призоветъ хотанцаго постринци .

Мѡ . Гн̄ бѣ нашъ . въздюбныъ тако дѣства мѣри скомен писати...

Мѡ . Гн̄ бѣ нашъ . въздюбныъ достомнине токъ сущам...

И въпрашяеть него нгүменъ гл̄а . что прнде брате , и т . д .

Требникъ XIV в. № 1056
библ. С.П.Б. д. Академiя,
л. 14 и об.

Чинъ и сѣу мадаго и перегаго образа.

По оутренин хотан постринца съклеуется мирьскыхъ поргъ . и облеуется въ сукману сраунцю . и въ клангы голы . вшедшо же нгүменү . и братин . въ притворъ ирѣкмын . призоветъ хотанцаго постринца . и въпрашяеть него гл̄а . что прнде бра и т . д .

Требникъ XIV в. изъ собранiя А. Ф. Гильфердинга, № 21, нынѣ Императорскоѣ СПВ. Публ. Библиотекѣ, лл. 19 об.—20.

Чн̄ и слѡука . мадаго прѣдлагаго образа англѣскаго.

По здѣренин . хотен постринце . облеуется с мирьскыхъ сгнть . и облеуется въ соукманую сраунцю . и въ клангы голы . и вындшо нгүменю и братин въ притворъ ирѣковий . призоветъ хотанцаго се постринци . и въпрашяеть него гл̄е . что прнде братае , и т . д .

Читателю, надѣмся, совершенно теперь ясно, что двѣ молитвы Требника О. Л. Др. П. вошли въ текстъ чина безъ нужды,—по какимъ то случайнымъ причинамъ.

Сопоставленіе молитвы **Г҃и бѣ нашъ . възконнѣз достокнине тобѣ сѣцама...** съ текстомъ той же молитвы, только помѣщенной въ чинѣ нѣсколько ниже, послѣ молитвы **Бл҃годаримъ та г҃и изъвлешаго по мнози мѣти твоѣи...**, показываетъ большое различіе между этими двумя текстами. Несомнѣнно, изслѣдователю въ данномъ случаѣ приходится имѣть дѣло съ двумя редакціями молитвы, раздѣленными одна отъ другой значительнымъ промежуткомъ времени.

Замѣчательно, что текстъ молитвы **Г҃и бѣ нашъ . възконнѣз достокнине тобѣ сѣцама**, и т. д., на л. 3—4, довольно близко подходит къ тексту той же молитвы въ Евхологіи Гейтлера. Особенно характерно здѣсь сходство въ словахъ **непоглозѣно** (Гейтл.) и **неглуѣно** (О. Л. Др. П. 1 ред.), **дѣяти нань** (Гейтл.) и **нань дѣяти** (О. Л. Др. П. 1 ред.); во второй редакціи молитвы того же Требника О. Л. Др. П. вмѣсто **непоглозѣно** и **неглуѣно** стоитъ **неуклонено**, а вмѣсто **дѣяти нань** и **нань дѣяти**—**поступати нань**. Весьма замѣтное сходство въ текстахъ молитвы Гейтлеровакаго Евхологія и молитвы первой редакціи по Требнику О. Л. Др. П. убѣждаетъ изслѣдователя въ томъ, что переписчикъ чина малаго постриженія въ Требникѣ О. Л. Др. П. внесъ сюда молитву **Г҃и бѣ нашъ . възконнѣз достокнине тобѣ сѣцама...**—какъ и молитву **Г҃и бѣ нашъ . възлюбнѣз тако дѣства мѣри своѣи...**,—изъ списка болѣе древняго, чѣмъ тотъ, съ котораго онъ скопировалъ остальной текстъ чина малой схимы. Въ этомъ болѣе древнемъ спискѣ названныя молитвы стояли, вѣроятно, отдѣльно отъ прочихъ молитвъ подобно тому, какъ онѣ стоятъ въ древнѣйшихъ греческихъ евхологіяхъ, съ которыхъ бывали переводимы славянскіе евхологіи.

Если текстъ Гейтлеровакаго Евхологія относится къ XI вѣку, то къ этому, приблизительно, вѣку слѣдовало бы, пожалуй, отнести и текстъ указанныхъ молитвъ въ Требникѣ О. Л. Др. П.

Г҃Ѣ БЖЕ ИМѢЬ, ВЪЗАКОНЕН ДОСТО
ИНЫЯ СЕБѢ СХРА, І ОСТАВѢ
ШАА ВЪЖИТИСЯ. І РОДЪ Н ПРН
ТЕЛА. І ВЪ СЛѢДЪ ТЕБЕ ГРАДЖ
ЦА, ПРИНИИ РАКА ТВОЕГО. СЕГО О
ТЪМЕТАЖИМАГО СА ВЪЕХЪ СНХЪ,
ПО БЖИИ ЗАПОВѢДИ ТВОЕИ,
І НАСТАВИ Н НА ИСТИИХЪ ТВО
ИХЪ. ПРИПАДАЮЩА ТИ НЕ ПО ГЛОУМЪ
НО. ОГРАДИ Н СЛОВОЖЪ СЪАГО ТВОЕ
ГО ДХА. ДА НЕ ВЪЗМОЖЕТЪ ДЪВ
ТИ ИА ИЬ, ВЪЖ ПРОГНЕИМА /. В
ТЫ БО ЕСИ ПАСТЫРЪ Н СПАСЪ ДИША
МЪ НАШИИМЪ, І ТЕБѢ СЛѢЖЪ ВЪ
СТАЛЕМЪ, ОИЮ Н СИЮ. І СТОУМОУ
ДХОУ /.

Г҃И БЖЕ ИМѢЬ. ВЪЗАКО
НИКЪ ДОСТОИИ
ИЕ. ТОБѢ СУЩАА О
СТАВЪИМАГО ВСА ЖИ
ТИСЯ. І РОДЪ І ПРН
ИТЕЛА. ВЪ СЛѢДЪ ТЕБЕ
ГРАДУЩА. ПРИИ
МИ РАКА ТВОЕГО. (1)ИРК
ОМЪТАЮЩИХСА СИ (3)
ХЪ ВСИХЪ. ПО БИИ ЗАПО
ВѢДИ. НАСТАВИ НА И
СТИИУ ТКОЮ. ПРИПА
ДАЮЩА ТИ НЕ ГЛУМИНО
ОГРАДИ СИМОЮ СТО
ТВОЕГО ДХА. ДА НЕ ВЪ
ЗМОЖЕТЪ ИАНЪ ДЪВ
ТИ ВСА (ПРО)ТИВНАА КО
ЗИЬ. ТЕРПИИИЕ ДАРУ
И ИМУ. ДА ТИ ВСЕГДА
ОУГЛЕЖЕТЪ. МАТКА
ПРЪТЯ ВЛУЦА ИАНЕ
КА БИДА. Н ВСИХЪ СТХЪ (ОБ.)
ТВОИХЪ ОУГОДИВИИИХЪ
ОБЪВКА. ИАКО ПРОСЛАВИ
СА ПРЪТОЕ ВЕЛЕА. (4)

Г҃И БЖЕ ИМѢЬ. ВЪЗАКОНИ
КЪ ДОСТОИИИ СЕ
БЕ БЫТИ. ОСТАВИ
ВИИАА ВСЕ ЖИТИА
СЕГО. РОДЪ. Н ДРУГИ. Н
И ВЪ СЛѢДЪ ТЕБЕ ИДУЩА.
ПРИНИИ ОУКО РАКА
ТВОЕГО СЕГО. ИРК. ОБ
ВЕРИИХСА ВСИХЪ СИ
ХЪ. ПО БЕСТВЕНИМЪ (ОБ.)
ТВОИМЪ ЗАПОВѢДЕМЪ.
И НАСТАВИ НА ИСТИИ
ИУ ТКОЮ. ПРИПАДАЮЩА
ТИ НЕ ОУКЛОНИНО. ОГРА
ДИ СИМОЮ СТО ТВОЕГО
ДХА. ДА НЕ ВЪЗМОЖЕ
ТЬ ПОСТУПИТИ ИАНЪ
ВСА ПРОТИВНАА. КО
ЗИЬ. ТЕРПИИИЕ ДАРУИ
ИМУ. ОУГЛЕЖАТИ ВСЕ
ГДА. МАТКАМИ СТЪ
ИА ВЛУЦА ИАНЕА БИДА
И ВСИХЪ СТХЪ ОУГОЖЪ (8)
ШИХЪ ТЕБЕ ОБЪВКА.
ИАКО БЛЖЕНСА. Н ПРОСЛАВИ (ОБ.)

Непонятно отсутствіе нѣсколькихъ строкъ въ концѣ молитвы ГӢ ЁЕ НАШЪ. ВЪЗДКОНЕН ДОСТОННЫМЪ СЕБѢ САЦМ... по глаголитскому Гейтлеровскому Евхологію послѣ словъ: **всѣ-протнвѣнм**. Но, во всякомъ разѣ, это обстоятельство надо признать явленіемъ случайнымъ. Исслѣдователь жестоко погрѣшилъ бы, если бы вздумалъ отсутствіе нѣсколькихъ строкъ въ концѣ указанной молитвы считать за признакъ наибольшей древности текста этой молитвы въ редакціи Гейтлеровскаго Евхологія. Соотвѣтствующая окончанію молитвы въ Требникѣ О. Л. Др. П. греческая параллель: ὑπομονὴν αὐτῷ δωρούμενος πρὸς τὸ εὐαρεστεῖν σοι διαπαντός· πρεσβείαις τῆς Δεσποίνης ἡμῶν τῆς Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν ἁγίων, τῶν ἀπ' αἰῶνος σοι εὐαρεστησάντων, находитъ себѣ мѣсто уже въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка (сс. 555—556) и въ Порфирьевскомъ Евхологіи (л. 113 об.), при чемъ, — можно отмѣтить, — Порфирьевскій Евхологіи имѣеть небольшое разночтеніе; въ немъ читается: πρεσβείαις τῆς ἁγίας Θεοτόκου вмѣсто πρεσβείαις τῆς Δεσποίνης ἡμῶν τῆς Θεοτόκου.

Выбросивъ конецъ молитвы, славянскій переводчикъ произвольно замѣнилъ въ Гейтлеровскомъ Евхологіи и возгласъ молитвы: Ὅτι ἠυλόγηται καὶ δεδόξασται, х. т. л. (Барберин. Евхол. св. Марка, р. 556) другимъ возгласомъ: **Ты бо еси пастырь и сѣкъ дѣламъ нашимъ** и пр. ¹⁾.

X.

Возвратимся къ псевдо-Діонисіевому чину постриженія въ монашество.

По окончаніи Ἐπίκλησις¹⁾а, священникъ даетъ постригающемуся рядъ вопросовъ (ἐπερωτᾶ) относительно готовности навсегда отречься отъ грѣховнаго міра и больше не возвращаться къ нему даже помыслами (εἰ πάσαις ἀποτάσσεται ταῖς διαίρεταις οὐ μόνον ζῶαις, ἀλλὰ καὶ φαντασίαις), а затѣмъ преподаетъ ему наставленіе (ὕφηγείται), какъ проводить богоугодную подвижническую жизнь.

¹⁾ По нашей просьбѣ, С. Н. Северьяновъ, приготовляющій къ выпуску въ свѣтъ новое изданіе глаголитскаго Синайскаго Евхологія по фотографическимъ снимкамъ съ страницъ его, не отказалъ въ любезности сдѣлать соотвѣтствующую научную справку и подтвердить полную въ данномъ мѣстѣ исправность текста молитвы въ изданіи Гейтлера по сравненію съ оригиналомъ.

Такимъ образомъ, изъ сообщенія разсматриваемаго памятника древней церковной письменности открывается, что въ вопросы и поученіе стали входить въ составъ чина постриженія въ монашество дѣйствительно уже съ древнѣйшихъ временъ.

Но нельзя ли возстановить текстъ этихъ вопросовъ и поученія по сохранившимся литургическимъ памятникамъ?—Отвѣту на этотъ вопросъ надо предпослать то общее замѣчаніе, что древнѣйшіе изъ литургическихъ памятниковъ въ весьма рѣдкихъ, вообще, случаяхъ сообщаютъ подробности на счетъ обрядовой стороны того или другаго богослужебнаго послѣдованія и обычно проходятъ молчаніемъ тѣ моменты, гдѣ проявляется личное творчество совершителей богослуженія. Въ виду этого обстоятельства, особенную научную цѣнность, на нашъ взглядъ, долженъ имѣть Евхологій XI—XII вѣка Синайской библ. № 961¹⁾, гдѣ въ послѣдованіи, озаглавленномъ *Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχήμα μοναχικόν* (л. 93), вопросы и поученіе изложены столь оригинально, по сравненію съ другими памятниками того же времени, что хочется видѣть въ редакціи этихъ вопросовъ и поученія воспоминаніе о вопросахъ и поученіи у псевдо-Діонисія. Къ названному памятнику долженъ быть приобщенъ еще и другой драгоценный памятникъ литургической древности, Евхологій X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея, № 474, гдѣ въ *Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος*²⁾ также можно усматривать слѣды древнѣйшей церковной практики при постриженіи въ монашество

Εἰπέ, τέκνον, τί συνήλαμεν ἐνταῦθα; „Скажи, чадо, зачѣмъ мы собрались здѣсь?“—спрашиваетъ священникъ дающаго обѣты отреченія. Этотъ послѣдній (*ὁ ἀποταξάμενος*) отвѣчаетъ, что собравшіеся имѣютъ выслушать его заявленіе о желаніи вступить въ подвижническую жизнь. Затѣмъ *ὁ ἀποταξάμενος* троекратно повторяетъ: *ἤθελα ζῆναι ἐν τῷ ἀσκητικῷ* (*τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως*). Священникъ одобряетъ намѣреніе „отрицающагося“ посвятить себя подвигамъ аскетизма. „Ты пожелалъ добраго дѣла“, говоритъ священникъ ему — „подвижническая жизнь есть жизнь апостольская. Поэтому, если желаешь быть настоящимъ монахомъ, очисти себя, прежде всего, отъ всякой скверны плоти и духа, совершая святыню въ страхъ Божию“. Далѣе священникъ изображаетъ труды подвижнической жизни и указываетъ на неразлучныя съ нею страданія. Подъ

1) *Εὐχολ.*, сс. 82—83.

2) См. „Прилож.“ сс. 12—14.

бременемъ неизбѣжныхъ страданій подвижникъ никогда не долженъ падать; ему, какъ доброму воину Христову, надлежитъ смирить себя и терпѣливо переносить всё случающіеся въ жизни скорби. Самъ Господь и Богъ нашъ, богатъ ѡбій, обнищалъ насъ ради, дабы насъ обогатить въ небесномъ Своемъ Царствіи. „Сдѣлайся подражателемъ Господа, преуспѣвай въ исполненіи заповѣдей Его день и ночь“, — поучаетъ священникъ и при этомъ прибавляетъ: „если ты будешь поступать такъ, какъ подобаешь доброму воину Христову, то удостоишься воспріять совершенство (полноту) апостольской благодати (τῆς τελειότητος τοῦ ἀποστολικοῦ τούτου χαρίσματος) и соединишься съ этимъ избраннымъ стадомъ Христовымъ (τῷ ἐκλεκτῷ ταύτῃ ποίμνῳ) во Христѣ Иисусѣ, Господѣ нашемъ“. Заканчивая такими словами свое поученіе, священникъ даетъ, очевидно, понять вступающему на путь подвижнической жизни новому монаху, къ чему ведетъ эта жизнь. Цѣлью подвижнической жизни является достиженіе полноты апостольской благодати съ одной стороны, а съ другой — духовное единеніе съ тѣмъ обществомъ „священныхъ мужей“ (псевдо-Діонисій), съ тѣмъ „избраннымъ стадомъ Христовымъ“ (Евхол. № 961), которое составляютъ въ монастырской обители подвижники, преуспѣвшие въ духовной жизни.

Положимъ, въ приведенномъ памятникѣ мы не находимъ текста отреченій, которыя произносить ὁ ἀποταξάμενος. Въ нашемъ памятникѣ сохранилась лишь та фраза, которую ὁ ἀποταξάμενος троекратно заявляетъ о желаніи вести подвижническую жизнь (καὶ ἀποκρίνεται ὁ ἀποταξάμενος: Ποθεῖ οὖν τὰ τὸν βίον τῆς ἀσκητικῆς ζωῆς, ἐκ γ'). Но во 1-хъ, и эта фраза является для насъ драгоценнымъ остаткомъ глубокой литургической старины, освѣщающимъ самый фактъ дальнѣйшей рѣчи священнослужителя, потому что послѣ рѣшительнаго заявленія со стороны отрицающагося о намѣреніи вести подвижническую жизнь священнослужителю необходимо было высказать одобреніе этого намѣренія и успокояюще повліять тѣмъ на взволнованную душу принимающаго постригъ. А во 2-хъ, эта фраза, даже и при отсутствіи текста обѣтовъ отреченія въ разсматриваемомъ памятникѣ, даетъ возможность опредѣлить моментъ, къ которому должно быть отнесено произнесеніе обѣтовъ. Обѣты отреченія произносились послѣ словъ священника, которыми онъ одобрялъ намѣреніе пришедшаго на постригъ посвятить себя аскетизму, но ранѣе нарочитаго поученія священника о смыслѣ и цѣли монашескихъ подвиговъ. Въ Евхологіи № 961 довольно пространное поученіе священника слилось, повидимому, во едино

съ первоначальными ободрительными его словами къ принимающему монашество. Но за то въ Евхологіи Румянцевскаго Музея № 474 эти двѣ рѣчи священника весьма ясно раздѣлены. Обѣты отреченія по этому памятнику произносятся въ промежуткѣ между рѣчами священника. Порядокъ произнесенія обѣтовъ, зарегистрированный Евхологіемъ № 474, вполне соответствуетъ описанію псевдо-Діонисія. Но, къ сожалѣнію, текстъ священническаго поученія послѣ обѣтовъ переданъ въ этомъ Евхологіи гораздо короче, чѣмъ въ Евхологіи № 961, и, главное, въ иной формѣ, чѣмъ тамъ. По Евхологію № 474, священникъ, выслушавъ обѣты отрекающихся¹⁾, указываетъ лишь на важность обѣтовъ (*Βλέπετε, τέχνα, ποίας συνθήκας δίδετε*), да на то еще, что произносимые обѣты записываются ангелами. Въ Евхологіи же № 961 поученіе священника довольно пространно и относится къ существу монашеской жизни. Впрочемъ, краткость священнослужительскаго слова въ Евхологіи № 474 можетъ быть объяснена тѣмъ, что въ *Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος* по этому памятнику мы имѣемъ дѣло съ чиномъ постриженія, приспособленнымъ къ совершенію надъ принимающими первый постригъ или малую схиму. При постриженіи въ великую схиму и по этому памятнику полагается пространное поученіе, размѣрами своими значительно превосходящее поученіе въ Евхологіи № 961²⁾.

Но, можетъ быть, и въ Евхологіи № 961 мы имѣемъ дѣло съ поученіемъ при постриженіи въ малую схиму или въ схиму первую, какъ еще иначе называлась она въ древности?—Нѣтъ, въ нашемъ памятникѣ поученіе опредѣленно надписывается: *Εὐχή εἰς σχημοναχοῦς*. Это обстоятельство, а равно и то, что при сходствѣ въ текстѣ съ поученіемъ на великой схимѣ по Евхологію № 474 поученіе въ Евхологіи № 961 гораздо короче поученія въ Евхологіи № 474,—дѣлаютъ возможнымъ предположеніе о громадномъ значеніи текста въ Евхологіи № 961 при опредѣленіи древнѣйшей редакціи поученія въ чинѣ постриженія въ великую схиму. Въ Евхологіи № 961 мы имѣемъ древнѣйшую редакцію поученія. А такъ какъ даже памятникъ X—XI вѣка, каковымъ является Румянцевскій Евхологіи № 474, даетъ намъ уже пространную редакцію поученія, то мы

¹⁾ По Евхологію № 474 постриженіе совершается одновременно надъ нѣсколькими лицами.

²⁾ „Прилож.“ с. 16.

можемъ разматривать Синайскій Евхологій № 961, въ интересуемъ насъ пунктѣ, какъ памятникъ послѣдованія монашескаго постриженія болѣе глубокой древности, чѣмъ вѣкъ Румянцевскаго Евхологія, хотя по написанію своему Синайскій Евхологій и относится къ XI—XII вѣку.

XI.

Къ сожалѣнію, древнѣйшаго текста отреченій нельзя возстановить по литургическимъ памятникамъ. Правда, въ Евхологіи № 474 мы имѣемъ весьма древнюю редакцію вопросовъ священника и отвѣтовъ постригающагося, — редакцію, восходящую къ X—XI вѣку. Но относить происхождение ея къ временамъ писателя книги О церковной іерархіи нѣтъ возможности, потому что въ числѣ отвѣтовъ отреченія здѣсь нашли себѣ мѣсто отвѣты о безысходномъ, до конца жизни, пребываніи въ монастырѣ, гдѣ принято постриженіе, и связанные съ этимъ отвѣты о безусловномъ послушаніи игумену монастыря и всей во Христѣ монастырской братіи, а также о готовности безропотно переносить скудость въ пищѣ и питіи, которая можетъ случиться въ монастырскомъ общежитіи. Къ временамъ начальной исторіи чина монашескаго постриженія можно, пожалуй, относить въ Евхологіи № 474 вопросъ: Ἀποτάσσει τῷ κόσμῳ καὶ τοῖς ἐν τῷ κόσμῳ: на который ὁ μέλλων λαμβάνειν τὸ σχῆμα отвѣчаетъ: Ναί, δι' ἁγίῳν εὐχῶν (σου), πάτερ ἄγιε. Говоримъ — пожалуй, ибо не можемъ не видѣть, что такая черезчуръ краткая редакція вопроса мало соотвѣтствуетъ сообщенію псевдо-Діонисія объ отреченіи отъ τὰς διαρεταίς, οὐ μόνον ζῶαίς, ἀλλὰ καὶ φαντασίαις. По приведеннымъ словамъ псевдо-Діонисія слѣдовало бы ожидать болѣе подробнаго перечисленія дѣлъ и отношеній, препятствующихъ человѣку спастись.

Глубокою древностью вѣдетъ отъ того поученія при постриженіи въ монашество, которое проф. А. А. Дмитриевскій издалъ по двумъ памятникамъ: по Евхологію XV в. Иерусалимской патріаршей библи. № 73 (274) и (въ вариантахъ) по Евхологію XIII в. Синайской библи. № 967¹⁾. Священникъ обращается къ принимаю-

¹⁾ Εὐχολ., сс. 507—510. Текстъ поученія сохранился и въ Евхологіи XIV—XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея, № 272. Онъ издается у насъ въ „Прилож.“ сс. 58—60, съ указаніемъ вариантовъ по Евхологію Иерусалимской патріаршей библи. и по Синайскому Евхологію.

щему постригъ съ рядомъ вопросовъ; въ обильномъ словѣ раскрываетъ онъ ему смыслъ обѣтовъ отреченія и поучаетъ, какъ наилучше осуществить ихъ.

Если бы не безупречная литературная форма поученія, представляющая видѣть въ авторѣ поученія челоуѣка образованнаго и хорошо владѣющаго искусствомъ пера, изслѣдователь, пожалуй, могъ бы посмотреть на поученіе, какъ на памятникъ глубокой богослужебно-монастырской древности. Но въ томъ то и дѣло, что отъ такой древности въ памятникѣ сохранился лишь духъ. Не владѣя списками поученія старше XIII вѣка, наоборотъ — въ раннѣйшихъ Евхологіяхъ, въ томъ пунктѣ послѣдованій монашескаго постриженія, гдѣ передается моментъ отреченія, встрѣчаясь съ совершенно иными текстами, мы не въ правѣ превышать научную цѣнность памятника и видѣть въ немъ чуть ли не запись текста времени псевдо-Діонисія. Это, повторимъ, интересный литургическій памятникъ. Изслѣдователь имѣетъ въ немъ дѣло съ произведеніемъ богослужебной письменности, сюжетъ котораго навѣянь былъ автору воспоминаніями о тѣхъ древнихъ временахъ, когда въ христіанскомъ обществѣ ключемъ была духовная жизнь, когда люди, стремясь къ подвигамъ высшаго совершенства, покидали міръ, когда предъ священными ступенями алтаря у „отрекающихся“, при изреченіи обѣтовъ, обильными струями лились изъ глазъ слезы благодатнаго умиленія, а священнослужитель, благословляя добрыхъ воиновъ Христовыхъ на аскетическіе подвиги, вдохновеннымъ словомъ рисовалъ предъ ихъ духовнымъ взоромъ небесныя красоты равноангельскаго монашескаго житія и тѣмъ самымъ еще больше возгрѣвалъ въ ихъ сердцахъ святую ревность по совершеннѣйшей жизни.

Но за праздникомъ должны были наступить въ монашество (и наступили) будни. Все рѣже приходилось слышать при постригѣ вдохновенное слово совершителя. Все болѣе затруднялись іереи составленіемъ складнаго поученія. На помощь имъ и явилось писанное слово. Оно выручало всякаго, кто не въ силахъ былъ въ потребный моментъ свободно и безъ затрудненій сказать постриженнику поученіе на тему о предстоящихъ ему аскетическихъ подвигахъ. Написанное слово, какъ зерно, съ теченіемъ времени стало развиваться, подвергаясь въ процессѣ развитія общему удѣлу многихъ безыменныхъ произведеній древней литургической письменности, не имѣющихъ особо-сакраментальнаго значенія.

XII.

Мы назвали священнымъ, т. е. строго опредѣленнымъ, законченнымъ и неприкосновеннымъ со стороны содержанія и формы словеснаго выраженія *Ἐπίκλησις*, который бывалъ возносимъ въ древнѣйшія времена священникомъ при совершеніи церковнаго обряда постриженія въ монашество. Но это не значить, что во всѣхъ мѣстахъ монашескаго міра должна была существовать и на всѣ времена оставаться обязательною и неизмѣнною одна и таже постригательная молитва. Если по сохранившимся литургическимъ памятникамъ можно видѣть большое разнообразіе въ составѣ и молитвахъ какъ каждой суточной службы, такъ и каждаго изъ церковныхъ послѣдованій, какоео разнообразіе свидѣтельствуешь, конечно, о непрестанномъ творчествѣ возвышенно настроеннаго духа у древнихъ устроителей богослужебнаго чина; то что удивительнаго, если аввы знаменитѣйшихъ монастырей, особенно пламенѣвшіе духомъ къ Богу, упражнялись въ составленіи особыхъ молитвъ и при обрядѣ монашескаго постриженія, столь знаменательнаго въ жизни каждаго подвижника? Къ сожалѣнію, древность не оставила намъ имена составителей молитвъ на монашеское постриженіе, но не подлежитъ сомнѣнію, что наиболѣе трогательныя изъ такихъ молитвъ составлены были въ знаменитѣйшихъ монастыряхъ, откуда съ полною готовностью принимались въ богослужебную практику и по другимъ монастырямъ, находившимся въ духовномъ союзѣ съ первыми.

Мы имѣемъ подъ руками два важныхъ литургическихъ памятника. Оба они относятся, по написанію, къ одному и тому же времени: къ XI—XII вѣку. О первомъ памятникѣ, Евхологіи Синайской библи. № 961, мы уже говорили. Молитва *Κύριε, ὁ ἀξιότιμος σου νομοθετήσας τοὺς τὰ βιωτικά πάντα καταλιπόντας...* начинается здѣсь собою *μοναχικὴν ἐπίκλησιν*. Вмѣстѣ съ этою молитвою, въ Евхологіи № 961 находятся еще двѣ молитвы: а) *Εὐχαριστοῦμεν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ῥυσαίμενος τὸν δοῦλον σου τόνδε...* и а) *Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...* Обѣ молитвы положены здѣсь послѣ священническаго ученія постригающемуся, причемъ вторая изъ этихъ молитвъ носитъ надписаніе молитвы главопреклоненія: *εὐχὴ τῆς κεφαλοκλισίας*¹⁾.

1) *Εὐχολ.*, с. 82—83.

Въ какіе моменты чина постриженія читались эти молитвы, по данному памятнику съ точностью возстановить нельзя. Но записанное здѣсь послѣдованіе удобно сопоставляется съ Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), гдѣ молитвы располагаются въ томъ же порядкѣ, въ какомъ записаны онѣ и въ Евхологіи Синайскою библ. № 961, т. е. сначала положена молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσους σου εἶναι νομοθετήσας τοὺς τὰ βιωτικὰ πάντα καταλιπόντας..., — молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεος σου ῥυθόμενος τὸν δοῦλόν σου τόνδε ἐκ τῆς ματαίας τοῦ κόσμου ζωῆς... предшествуетъ обряду постриженія власовъ и, повидимому, — обряду облаченія въ скимническія одежды ¹⁾, затѣмъ слѣдуютъ: молитва—Κύριε, Κύριε, ἡ δόναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... и —молитва на главопреклоненіе Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξι τὸν δοῦλόν σου..., которую собственно и заканчивается чинъ, ибо далѣе остается только обрядъ лобзанія братією новопостриженнаго ²⁾.

Такимъ образомъ, въ Евхологіи Синайской библ. № 961 къ начальной части послѣдованія должны быть отнесены: первая молитва, къ моменту предъ постриженіемъ власовъ—вторая молитва и, наконецъ, къ окончанію чина—третья молитва.

По сравненію съ чиномъ псевдо-Діонисія и съ другими древнѣйшими записями 'Επίκλησις'а, Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν въ Синайскомъ Евхологіи № 961 является уже послѣдованіемъ осложненнымъ чрезъ добавленіе двухъ новыхъ молитвъ, каждая изъ которыхъ сама могла удобно начинать 'Επίκλησιν, какъ начинаетъ его молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσους σου εἶναι νομοθετήσας τὰ βιωτικὰ πάντα καταλιπόντας..., и, вѣроятно, начинала, судя по тому, что существуютъ списки чиновъ постриженія хотя и болѣе поздніе, но съ интересующимъ насъ расположеніемъ разсматриваемыхъ молитвъ—въ началѣ послѣдованія ³⁾.

¹⁾ Въ текстѣ стоитъ такой возгласъ: 'Ὁ ἀγαθὸς ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. т. λ.

²⁾ Εὐχολ., с. 505—506.

³⁾ См., напр., Евхологіи XII—XIII в. Синайск. б. за № 1036, л. 121 об., Εὐχολ., с. 151, также--современный намъ чинъ на одѣяніе въ рясу и камилавку.

XIII.

Второй памятникъ, по которому можно допускать существованіе въ древности другихъ молитвъ, разнообразившихъ составъ *μοναχική ἐπίκλησις* 'а, — это Сборникъ чинопослѣдованій, принадлежащій проф. А. А. Дмитриевскому¹⁾. Стъ 82 листа начинается здѣсь *Ἐν Θεῷ τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ ἀγίου σχήματος*. 'Ακολουθία обнимаетъ нѣсколько чиновъ постриженія и, по написанію, относится, какъ сказано выше, къ XI—XII вѣку. Въ данную минуту насъ интересуеетъ записанный здѣсь прежде другихъ чиновъ постриженія въ монашество чинъ подъ заглавіемъ: *Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον*.

Чинъ начинается молитвою священника "Αγιε, ἀγαθέ, ἰ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, ὁ τὴν ὑπερψαλείαν ἐκκόπτων... За этою молитвою слѣдуетъ молитва главопреклоненія 'Ο Θεός ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλκύσας τὸν δούλον σου... Послѣ молитвы—крестообразное постриженіе власовъ. Затѣмъ священникъ облачаетъ новопостриженнаго въ темную одежду (*σπιγγάριον μῦρον*), надѣваетъ на него малый кукуль (*μικρὸν κουκούλιον*) и опоясываетъ кожанымъ поясомъ (*ζώνην δερματίνην*). По облаченіи, читается молитва главопреклоненія *Δέσποτα Κύριε ὁ μόνος ἀγαθός καὶ φιάνθρωπος*.. За нею—лобзаніе и отпустить.

Хотя въ ряду остальныхъ чиновъ постриженія, записанныхъ въ принадлежащемъ А. А. Дмитриевскому литургическомъ памятникѣ, этотъ чинъ является какъ бы предуготовительнымъ, и постриженный братъ облачается не во всѣ монашескія одежды; съ другой стороны, въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (273), л. 1, этотъ чинъ прямо озаглавленъ, какъ 'Ακολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν²⁾; но по своей общей конструкціи, а также и по тому еще, что въ XI XII вѣкѣ, съ рукописи котораго скопирована, вѣроятно, рукопись XV вѣка, послѣдованіе на рясофоръ не можетъ быть столь распространеннымъ и сложнымъ, какимъ оно представляется въ обоихъ Евхологіяхъ XI XII и XV вв. -- этотъ чинъ, точно такъ же, какъ и разсмотрѣнный уже нами чинъ въ Синайскомъ Евхологіи № 961, долженъ быть признанъ за одну изъ редакцій древнѣйшаго чина постриженія въ монашество, приближающуюся къ описанію обряда постриженія въ Ареопаги-

1) Приносимъ проф. А. А. Дмитриевскому глубокую благодарность за доставленную возможность въ самой широкой степени использовать этотъ рѣдкій литургическій памятникъ; см. „Прилож.“, сс. 25—36.

2) Εὐχολ., с. 505.

тикахъ. Конечно, эта редакція приняла нѣкоторыя измѣненія, въ виду одновременнаго существованія съ нею другихъ подобныхъ чиновъ монашескаго постриженія. Этимъ послѣднимъ обстоятельствомъ и надо объяснить особенности въ возлагаемыхъ на новопостриженнаго монашескихъ одеждахъ, какъ со стороны ихъ внѣшняго вида, такъ и числа.

XIV.

Присяжный литургистъ, вѣроятно, удивленъ, почему до сихъ поръ мы оперируемъ все съ болѣе, сравнительно, поздними по написанію литургическими памятниками и оставляемъ безъ обслѣдованія тотъ отдѣлъ знаменитаго Барбериновскаго Евхологія св. Марка, отъ VIII—IX вѣка, гдѣ содержится 'Ακολουθία ἤγουν διακονικά καὶ εὐχαὶ τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος τῶν ἀνδρῶν, с. 468 и дал. ¹⁾.

Въ отвѣтъ на такое возможное недоумѣніе со стороны читателя-специалиста мы должны будемъ сказать, что, по времени происхожденія, названное послѣдованіе въ Барбериновскомъ Евхологіи не принадлежитъ къ тому типу чиновъ постриженія въ монашество, которые возглавляются чиномъ, записаннымъ въ Ареопагитикахъ. Оно относится къ чиnamъ болѣе поздняго времени.

Отыскивая слѣды древнѣйшей богослужебной практики при постриженіи въ монашество, мы брали нѣчто и изъ Барбериновскаго Евхологія. Къ указанному выше псевдо-Діонисіеву *μοναχικῆ ἐπίκλησις* у мы отнесли ту молитву ἐπὶ τοῦ λαμβάνειν μέλλοντος σχήμα μοναχοῦ, которая записана въ Евхологіи подъ цифрою ρλε' и начинается словами: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξιῶς σου εἶναι νομοθετήσας τοὺς τὰ βιωτικά πάντα καταλιπόντας... (сс. 354—356).

Но 'Ακολουθία ἤγουν διακονικά καὶ εὐχαὶ τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος τῶν ἀνδρῶν отдалено отъ псевдо-Діонисіева чина постриженія въ монашество значительнымъ промежуткомъ времени. Промежутокъ этотъ трудно опредѣлить съ точностью, — его можно лишь охарактеризовать какъ періодъ, въ теченіе котораго произошло раздѣленіе единой монашеской схимы на первую или схиму малую и на схиму великую, схиму ангельскую, просто—схиму. По литургическимъ памятникамъ, терминомъ а quo началось

¹⁾ См. „Прилож.“, сс. 1—8.

это раздѣленіе, будетъ вѣкъ Барбериновскаго Евхологія, потому что въ этомъ Евхологіи въ первый разъ зарегистрированы обѣ схимы. Такъ, въ началѣ „Послѣдованія“, послѣ диаконской ектеніи, надъ молитвою, которую читаетъ священникъ: *Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε...* (сс. 468—469), стоитъ замѣчаніе: *καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ πρώτου σχήματος* (с. 468) ¹⁾.

Затѣмъ, послѣ молитвы *Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατίαν* (с. 471—472), читаемъ: *+ ἕως ὅδε τοῦ μικροῦ σχήματος* (с. 472) ²⁾, каковымъ замѣчаніемъ, очевидно, дается знать, что все предыдущее, т. е. ектенья и молитвы,—относится къ послѣдованію малой схимы, а дальнѣйшія молитвы и ектеніи относятся уже къ схимѣ великой.

Наглядно оба послѣдованія раздѣлены на с. 472 Евхологія пунктиромъ ³⁾.

Составъ послѣдованія малой или первой схимы по Барбериновскому Евхологію таковъ. Послѣдованіе начинается тропарями, порядокъ которыхъ названъ въ Евхологіи обычнымъ (*μετὰ τὴν χατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων*). Это обстоятельство, т. е. что порядокъ тропарей при постриженіи въ монашество для памятника VIII—IX вѣка оказался обычнымъ, свидѣтельствуешь о болѣе раннемъ установленіи его, чѣмъ время Барбериновскаго Евхологія. Къ сожалѣнію, изъ тропарей въ Евхологіи приводится только одинъ и, повидимому, послѣдній: *Ἦναικεται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...* — Отверзется дверь покаянія... Но уже и этимъ тропаремъ обрисовывается покаянный характеръ всего дальнѣйшаго послѣдованія. Въ самомъ дѣлѣ, когда священникъ становится въ дверяхъ алтаря, то вошедшій въ алтарь *ὁ ἀποταξάμενος* повергается ницъ предъ святымъ престоломъ (*ῥίπτει ἑαυτὸν ἔμπροσθεν τῆς ἀγίας τραπέζης*). Это дѣйствіе постригающагося въ монашество особенно бросается въ глаза по сопоставленію съ постригальною практикою въ псевдо-Діонисіевомъ чинѣ. Тамъ въ текстѣ дѣлается какъ бы особое удареніе, когда замѣчается, что „посвящаемый стоитъ позади іерея, не преклоняя ни обоихъ колѣнъ вмѣстѣ, ни одного изъ колѣнъ“... Очевидно, покаяннаго характера псевдо-

1) „Прилож.“ с. 2.

2) „Прилож.“ с. 3.

3) Съ приблизительною точностью пунктирь (здѣсь и въ другихъ мѣстахъ) Барбериновскаго Евхологія воспроизведенъ и въ нашемъ изданіи, см. „Прилож.“ сс. 3, 6, 8.

Діонисієвъ чинъ не имѣть. Паденіе же ницъ, вообще символизирующее состояніе души уничиженное и смиренное, въ Барбериновскомъ чинѣ указываетъ, конечно, на глубокое сознание постригающимся его грѣховности предъ Богомъ, но и съ тѣмъ вмѣстѣ выражаетъ вѣру въ прощающую любовь Отца небеснаго, къ милосердію котораго обращается теперь грѣшникъ.

Діаконъ произноситъ ектенію. Въ прошеніяхъ ектеніи опять мы видимъ свидѣтельство о покаянномъ характерѣ постригальнаго чина. Діаконъ, между прочимъ, приглашаетъ всѣхъ присутствующихъ въ храмѣ вознести молитвы „о спасеніи, помощи и оставленіи грѣховъ пришедшаго къ святой схимѣ“ (3-е прошеніе), а равно и о томъ, — чтобы человѣколюбецъ Господь удостоилъ постригающагося, вмѣстѣ съ отъятіемъ власовъ, принять и оставленіе грѣховъ (6-е прошеніе).

По окончаніи ектеніи, священникъ возлагаетъ руку на главу поднявшагося съ земли брата и начинаетъ молитву словами: „Господи Боже истины! Во имя Твое я возлагаю руку мою на раба Твоего сего, сподобившагося притечь къ Твоему имени“... Священникъ молить Бога, чтобы Онъ сохранилъ раба Своего подъ кровомъ крыль своихъ, отвратилъ отъ прежняго блужданія по распутіямъ грѣховнаго міра, исполнилъ сердце его вѣрою, надеждою и любовію, возвеселилъ дѣлами рукъ.

Надо полагать, что послѣ этой молитвы совершалось постриженіе, ибо въ слѣдующей (и послѣдней) молитвѣ чина священникъ обращается къ Богу съ просьбою вооружить приписаннаго (*ἐγυράζομενον*) къ небесному воинству брата духовными оружіями. Въ примѣненіи къ моменту священнаго обряда, подъ этими духовными оружіями естественно разумѣть монашескія одежды. Очевидно, совокупность ихъ была, въ глазахъ подвижниковъ, символомъ того всеоружія Божія (*πανοπλία τοῦ Θεοῦ*), о которомъ училъ св. апостоль Павелъ, наставляя добраго воина Христова къ борьбѣ противъ начальствъ, противъ властей, противъ міроправителей тьмы вѣка сего, противъ духовъ злобы поднебесныхъ (Ефес. VI, 11—12).

Вторая молитва начинается словами: 'Ο τὴν ἐπουράνιον ταύτην χταδείξας ἡμῶν στρατὸν¹⁾. Молитва содержитъ обращеніе къ Установившему небесное воинство и заключаетъ въ себѣ усердную

¹⁾ „Прилож.“ сс. 2—3.

мольбу, чтобы Господь далъ возможность новому борцу съ невидимыми врагами провести остатокъ жизни непорочно и безъ грѣха, чтобы написалъ имя его въ книгѣ живота, а всѣхъ вообще помиловалъ и удостоилъ небеснаго Царствія.

На этомъ и заканчивается послѣдованіе малой схимы (τοῦ μικροῦ σχήματος).

XV.

По сравненію съ изложеннымъ послѣдованіемъ малой схимы послѣдованіе великой схимы въ Бербериновскомъ Евхологіи оказывается богослуженіемъ уже болѣе распространеннымъ. Въ него входитъ большее число молитвъ, предваряемыхъ всякій разъ діакономскою ектеніею, — содержаніе этихъ молитвъ болѣе обильно, а изложеніе отличается богатствомъ литературныхъ формъ.

Чинъ начинается съ той же молитвы, съ которой начиналось и послѣдованіе малой схимы: Κύριε ὁ θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου, κ. τ. λ.¹⁾

Далѣе слѣдуетъ ектенія діакона съ прошеніями о братѣ, пришедшемъ облачиться въ святую схиму.

За ектеніей — другая молитва: "Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἀγίοις ἐπανηπαύμενος, Ἰησοῦ Χρηστῆ²⁾... — о томъ, чтобы Христосъ, Сынъ Божій, сокрушившій гордыню противника (діавола) и уничтожившій его владычество, дарующій славу и успокоеніе всѣмъ тѣмъ, кто, подобно святымъ, избираетъ тѣсный путь жизни, — даровалъ и этимъ, пришедшимъ къ Нему и пріявшимъ начатокъ святой схимы (τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἀγίου σχήματος) братіямъ силу Свою и благодать, изливъ ихъ на душу и тѣло братій.

Молитва составлена, какъ видимъ, не для одного, а для нѣсколькихъ лицъ, одновременно принимающихъ схиму. Одновременное постриженіе нѣсколькихъ лицъ въ монашество было въ практикѣ древней церкви и обычно приурочивалось по монастырямъ къ вторнику пасхальной седмицы. Фактъ этотъ засви-

1) „Прилож.“ с. 3: Καὶ πληρουμένης τῆς α' (πρώτης) εὐχῆς. κ. τ. λ. читаемъ въ памятникѣ. А первая молитва и есть Κύριε ὁ θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου, κ. τ. λ. Она записана въ Евхологіи выше, какъ молитва первой схимы (τοῦ πρώτου σχήματος); „Прилож.“ с. 2.

2) „Прилож.“ с. 3.

дѣтельствовавъ сохранившимися памятниками древнихъ монастырскихъ уставовъ¹⁾.

Но что это за ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος, о которомъ упоминается въ молитвѣ "Ἀγίε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαύομενος?...

Прежде всего, подъ ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος въ названной молитвѣ нельзя разумѣть малую схиму, которая предваряетъ собою схиму великую и, такимъ образомъ, дѣйствительно оказывается своего рода начаткомъ ея. Нельзя разумѣть потому, что молитва: "Ἀγίε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαύομενος... входитъ въ составъ чина не малой, а великой схимы. Принимая же во вниманіе, что названная молитва въ чинѣ великой схимы занимаетъ то мѣсто, которое соответствуетъ второму моменту чино-послѣдованія — постриженію власовъ, мы естественно должны истолковать выраженіе ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος въ смыслѣ указанія на совершившееся постриженіе власовъ, которые, по словамъ молитвы, принесены Богу, какъ нѣкоторый начатокъ или первая жертва со стороны принимающаго схиму. Наше толкованіе выраженія ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος находитъ подтвержденіе себѣ и въ самомъ надписаніи молитвы, не приведенномъ почему то у Гоара полностью въ его изданіи текста молитвы. Молитва надписывается такъ: Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν τὴν β' (= δευτέραν) μετὰ τὴν κοῦράν²⁾.

Снова произносится ектенія, но уже съ меньшимъ числомъ прошеній—о причтеніи принимающаго схиму брата къ избранному Христову стаду и къ лику ангельскому.

Послѣ ектеніи, священникъ читаетъ продолжительную молитву схимы (τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ σχήματος): 'Ο ὦν Δέσποτα Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον κατ' εἰκόνα σὴν καὶ ὁμοίωσιν, κ. т. л.³⁾.

1) Въ изданномъ проф. А. А. Дмитриевскимъ памятникѣ подъ заглавіемъ: Ὑποτύπωσις сὺν Θεῷ καταστάσεως τῆς εὐαρεστάτης μονῆς τῶν Στουδίου (см. „Описаніе литургическихъ рукописей, хранящихся въ библиотекахъ православнаго Востока“. Томъ I. Кіевъ. 1895 г., с. 224 и дал.) читаемъ: Δεῖ εἰδέναι, ὅτι τῇ τρίτῃ τῆς διακαινησίμου δίδομεν (εἰς) τοὺς δριζομένους λαβεῖν τὸ ἅγιον καὶ μέγα σχῆμα ἀδελφούς (цит. изд., с. 228). Въ уставѣ патріарха Алексѣя, по славянской рукописи XII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библи. № 330, положено даже особое дополненіе къ службѣ свѣтлаго вторника, въ видѣ стихирь и конона схимѣ, на случай, если нѣкоторые изъ братій пожелають **ВБЛНКОЮ СКНМОЮ ОУКРАСНТИСА**, л. 41.

2) „Прилож.“ с. 3. Эти то послѣднія слова въ надписаніи молитвы: μετὰ τὴν κοῦράν Гоаръ и опускаетъ. р. 392.

3) „Прилож.“ сс. 4—5.

Въ молитвѣ этой священникъ проситъ Господа одѣть раба Своего въ хитонъ правды, облачить его въ одежду нетлѣнія, препоясать чресла его силою истины и дать ему шлемъ въ надежду спасенія. Очевидно, молитва имѣетъ ближайшее отношеніе къ третьему моменту въ чинопослѣдованіи обряда схимы, къ облаченію. На это, очевидно, указываетъ и надписаніе молитвы, какъ молитвы именно τοῦ σχήματος — молитвы облачальной.

Опять діаконъ возглашаетъ ектенію, призывая всѣхъ присутствующихъ въ храмѣ помолиться о спасеніи, заступленіи и оставленіи грѣховъ брата, удостоившагося принять святую схиму.

Чинопослѣдованіе завершается молитвою: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς ἐν πάσῃ εὐλογίᾳ πνευματικῇ¹⁾... Въ этой молитвѣ повторяются прошенія, чтобы Господь украсилъ добродѣтелями душу брата, принявшаго схиму, подобно тому, какъ теперь онъ украшенъ монашескими одеждами: мантией (τῷ περιβόλαιῳ), поясомъ (τῇ ζώνῃ), крестообразнымъ аналавомъ (τῷ ἀναλάβῳ τῷ σταυρῷ), головнымъ уборомъ (τῇ περικεφαλαίᾳ). Надписаніе молитвы: μετὰ τοῦ σχήματος — послѣ облаченія — указываетъ на мѣсто молитвы въ концѣ чина.

XVI.

Въ теченіе cadaго изъ послѣдующихъ за постригомъ восьми дней въ монастырскомъ храмѣ совершаются, — по Барбериновскому Евхологію св. Марка, — богослуженія съ чтеніями на литургіи опредѣленныхъ мѣстъ изъ апостола и евангелія. Постриженный въ монашество неопустительно присутствуетъ за этими службами и, подобно принявшему крещеніе, не снимаетъ въ это время съ головы кукуль.

На восьмой день полагается ἀποκοινοβόλις — особый церковный чинъ на снятіе кукуля. Чинъ состоитъ: 1) изъ молитвы, имѣющей надписаніе: Εὐχὴ τῆς ἀπολύσεως и начинающейся словами: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων..., въ которой испрашивается у Бога сохранить въ чистотѣ до конца жизни и украсить добродѣтелями принявшаго схиму, — затѣмъ, 2) изъ особаго іерейскаго поученія, — 3) изъ приглашенія іереемъ присутствующихъ помолиться о новомъ братѣ-инокѣ и о его спасеніи и, на-

¹⁾ Ibid. с. 5.

конецъ, —4) изъ самаго обряда снятія іереемъ кукуля съ головы великосхимника при произнесеніи словъ: Εἰς τὸ ὄνομα Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος ὡν καὶ ἀσὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας¹⁾.

XVII.

Вотъ составъ чиновъ постриженія въ монашество по Барбериновскому Евхологію св. Марка.

Преимущественно покаяннымъ характеромъ отличается здѣсь послѣдованіе малой или первой схимы. Черезъ все это послѣдованіе красною нитью проходитъ мольба о прощеніи грѣховъ, содѣянныхъ братомъ въ мірской жизни и объ удаленіи отъ него соблазновъ въ начинающейся для него новой жизни, жизни покаянной. Въ послѣдованіи великой схимы доминируетъ уже другая идея, идея совершеннѣйшей жизни, на стезю которой подвижникъ твердо сталъ и неуклонно идетъ впередъ, все болѣе укрѣпляясь въ добрѣ и чрезъ то все ближе подходя къ конечной цѣли подвиговъ — къ спасенію. Такимъ образомъ, первое изъ двухъ послѣдованій Барбериновскаго Евхологія можно разсматривать, какъ благословеніе Церкви на начало монашескихъ подвиговъ, которое вызывается у человѣка раскаяніемъ въ грѣхахъ прошлой жизни и отмѣчается твердою рѣшимостью уйти отъ соблазновъ грѣховнаго міра, порвать съ нимъ всякую связь и начать новую жизнь, а второе — какъ благословеніе Церкви на жизнь совершеннѣйшую, на жизнь въ подвигахъ созиданія и утвержденія въ себѣ христіанскихъ добродѣтелей: вѣры, надежды и любви. Эта совершеннѣйшая жизнь начинается у подвижника послѣ того, какъ онъ препобѣдитъ въ значительной степени грѣхъ въ физической своей и духовной природѣ.

Сама собою напрашивается въ этомъ случаѣ параллель между двумя послѣдованіями монашескаго постриженія съ одной стороны и послѣдованіями таинствъ покаянія и крещенія — съ другой. Первое изъ названныхъ таинствъ освобождаетъ человѣка отъ грѣха, а второе — вводитъ человѣка въ новую, духовную и святую жизнь.

¹⁾ „Прилож.“ с. 6.

Постриженіе въ монашество есть, конечно, трогательный священный обрядъ, но не есть таинство. Однако, возможность сопоставленія душевныхъ состояній, переживаемыхъ аскетически настроенымъ христіаниномъ на извѣстныхъ рубежахъ его духовной жизни съ тѣми состояніями, которыя возрастной человѣкъ переживаетъ при воспріятіи благодати таинствъ покаянія и крещенія, ведетъ къ возможности сближенія и тѣхъ священнодѣйствій, которыми сопровождается благословеніе Церкви на аскетическіе подвиги— съ одной стороны, и преподаніе Церковію очищающей и возрождающей благодати въ таинствахъ покаянія и крещенія— съ другой. Естественна отсюда и близость внѣшней конструкціи чиновъ монашескаго постриженія и чиновъ покаянія и крещенія. Эта близость какъ прежде, такъ и въ наши времена подавала нѣкоторымъ поводъ, на основаніи яко бы самой конструкціи чина постриженія въ монашество, относить его къ таинствамъ то— покаянія, то крещенія. Исходя изъ убѣжденія, что монашеская жизнь есть жизнь покаянная, какою она названа даже и въ правилахъ шестаго Вселенскаго собора ¹⁾, нѣкоторые причисляли монашескій „образъ“ къ таинству покаянія и называли его особымъ видомъ покаянія. Такъ рассуждалъ, напр., Іоаннъ Нафанаилъ, авторъ книги О таинствахъ, переведенной въ XVII вѣкѣ на славянскій языкъ и изданной при патріархѣ всероссійскомъ Никонѣ въ Скрижали 1656 года. На вопросъ, что такое схима, Іоаннъ Нафанаилъ отвѣчаетъ: Схима монашеская есть особная покаянію, зане очищаетъ грѣхи прегрѣшившаго вѣрнаго и возноситъ его добродѣтелию ²⁾.

Преподобный Ѳеодоръ Студитъ, основываясь на твореніяхъ, псевдо-Діонисія и согласно съ нимъ причисляя къ благодатнымъ таинствамъ монашескую схиму, считаетъ послѣднюю за таинство, обновляющее человѣка ³⁾. Благодатное дѣйствіе схимы онъ сравниваетъ съ дѣйствіемъ крещенія. И схима, и крещеніе возрождаютъ человѣка,—дѣлаютъ его невиннымъ. Схима есть какъ бы второе крещеніе. Въ одномъ изъ поученій т. н. Большого

1) Пр. 43: монашеское житіе изображаетъ намъ жизнь покаянія (τῆς μοναχικῆς πολιτείας, τὴν ἐν μετανοίᾳ στηλογραφουμένην ζωὴν ἡμῖν).

2) Л. 100. См. протоіерея А. В. Горскаго—„О санѣ епископскомъ въ отношеніи къ монашеству въ Церкви Восточной“ въ Прибавленіяхъ къ Твореніямъ святыхъ Отцевъ, XXI, с. 359.

3) Τὸ τῶν μοναχῶν σχῆμα, παρθενίας ἐστὶν ἐπάγγελμα, καὶ μυστήριον ἐστὶ μοναχικῆς τελειώσεως, κατὰ τὴν φωνὴν τοῦ θεοῦ καὶ πανσέφου Διονυσίου—

Катихизиса преп. Теодоръ говорить: Чего я требую, или,—лучше,—чего требуетъ отъ отъ насъ Господь въѣхъ и Богъ, если не того, чтобы вы хорошо подчинялись и безъ разсужденія являли послушаніе даже до крови, чтобы вы нерушимо хранили свое исповѣданіе и обѣщаніе (*ὁμολογίας ὑμῶν καὶ διαθήσεως*), утвержденное и засвидѣтельствованное предъ святыми ангелами. Ибо сами знаете, что изрекали ваши уста, и какіе обѣты вы давали, съ какими словами и обѣщаніями я постригалъ каждого изъ васъ, и приводилъ къ Богу и просвѣщалъ (*ἐφώτισα*), и какъ бы вторымъ крещеніемъ крестилъ (*καὶ οἶοναί ἐβάπτισα τὸ δεύτερον βάπτισμα τοῦτο*), и облакалъ въ одежду веселія и цѣломудрія (*τὸν χιτῶνα τῆς ἀγαλλιάσεως καὶ σωφροσύνης*), разрѣшивъ оставшіяся неразрѣшенными паденія ваши¹⁾. Въ другомъ поученіи Большого же Катихизиса читаемъ: Ви-

Р.С.С., ser gr., t. IC. col. 1524, но нельзя не отмѣтить, что, относя постриженіе въ монашество согласно псевдо-Діонисію къ таинствамъ, преп. Теодоръ не сходится съ псевдо-Діонисіемъ въ опредѣленіи значенія этого чина. У псевдо-Діонисія чинъ постриженія въ монашество оказывается какъ бы второстепеннымъ священнодѣйствіемъ. Постриженіе составляетъ челоѣвка на начальную только ступень лѣтвицы, возводящей къ совершеннѣйшему и высшему состоянію. Потому то и совершаетъ постриженіе не архіерей, но простой іерей. На это обстоятельство обратилъ вниманіе комментаторъ творенія псевдо-Діонисія преп. Максимъ Исповѣдникъ (VII в.) и снабдилъ соотвѣтствующія слова псевдо-Діонисія своимъ замѣчаніемъ, переданнымъ у славянскаго переводчика псевдо-Діонисіева чина постриженія въ монашество, см. выше, с. 23). Между тѣмъ, для преп. Теодора постриженіе въ монашество есть таинство, равное по достоинству прочимъ таинствамъ церковнымъ, потому что ведетъ свое происхожденіе, подобно другимъ таинствамъ, изъ Божественнаго преданія. Надъ вопросомъ о значеніи постриженія въ монашество какъ таинства преп. Теодоръ даже нарочито останавливается вниманіемъ въ посланіи къ духовному сыну Григорію и проводитъ, между прочимъ, ту мысль, что отверженіе монашества какъ таинства, равнаго прочимъ, можетъ повести за собою отверженіе и прочихъ пяти таинствъ. Ep. CLXV Gregorio filio. Проф. А. Л. Катанскаго — „Догматическое ученіе о семи церковныхъ таинствахъ въ твореніяхъ древнѣйшихъ отцовъ и писателей церкви до Оригена включительно“. СПб. 1877 г., Приложение, с. 414.

1) *Novae Patrum Bibliothecae ab Ang. card. Maio collectae tomus novus editus a Iosepho Cozza. Romae. A. MDCCCXXXVIII. Pars II. S.P.N. Theodori Studitae Magna Catechesis. Sermo XII, pp. 34—35. Проф. прот. Н. С. Гроссу — „Преподобный Теодоръ Студитъ. Его время, жизнь и творенія“. Кіевъ. 1907 г., с. 83.*

новность нашего въ болѣзняхъ рожденія мы сложили сначала въ крещеніи водою и духомъ, а потомъ, по великому челоуѣколюбію Божію, во второмъ крещенія покаянія и отреченія (ἐν τῷ δευτέρῳ τῆς μετανοίας καὶ ἀποταγῆς βαπτίσματι), и др.¹⁾

Обращая вниманіе на неповторяемость таинства крещенія, преп. Феодоръ настаивалъ на единствѣ и чина постриженія въ монашества. Онъ допускалъ въ своемъ монастырѣ одинъ только чинъ постриженія и въ завѣщаніи будущему преемнику своему по управленію Студійской обители игумену Николаю, особо касаясь постригальной практики, писалъ: Не давай сначала ту схиму, которую называютъ малою, а затѣмъ великую: одна схима, какъ и крещеніе одно. Въ доказательство правильности такой именно, а не иной практики относительно постриженія въ монашество преп. Феодоръ ссылается на авторитетъ святыхъ отцовъ, признававшихъ только лишь эту практику однократнаго постриженія²⁾.

XVIII.

Зная взглядъ преп. Феодора Студита на монашество, желательно было бы ознакомиться и съ тѣмъ чиномъ постриженія, какой практиковался въ знаменитой обители Студійской во времена преп. Феодора.

Къ сожалѣнію, вполне понятная въ данномъ случаѣ научная любознательность изслѣдователя-литургиста находитъ себѣ не малыя препятствія къ удовлетворенію. Матеріаль, какимъ изслѣдователю приходится располагать,—скуденъ и, при томъ, требуетъ весьма внимательнаго разбора. Да даже и послѣ тщательнаго научнаго разбора оказавшійся на лицо матеріаль

1) Τοῦ ὁσίου Θεοδώρου τοῦ Στουδίτου Μεγάλῃ Κατήχησις. Βιβλίον δευτέρου, ἐκδοθέν ὑπὸ τῆς Αὐτοκρατορικῆς Ἀρχαιογραφικῆς Ἐπιτροπῆς, ἐν Περτρούπολει. 1904, σ. 59. Подборъ мѣстъ изъ твореній преп. Феодора Студита, свидѣтельствующихъ о его взглядѣ на схиму, какъ на таинство, представленъ у проф.-прот. Н. С. Гроссу въ цит. изслѣд. сс. 82—84.

2) Οὐ δοίης ὄπερ λέγουσι μικρὸν σχῆμα, ἔπειτα μέγα· ἐν γὰρ τὸ σχῆμα, ὡπερ καὶ τὸ βάπτισμα, καθ' ὅς οἱ ἅγιοι πατέρες ἐχρήσαντο. Ρ. С. С., ser. gr., t. IC, col. 120, С.

даетъ основанія не настолькоъ твердыя, чтобы выводы, сдѣланные изъ него, можно было признать совершенно безспорными.

Среди древнѣихъ литургическихъ памятниковъ существуетъ съ именемъ преп. Θεοδώρα Студита Схиматолоγίη XV вѣка, хранящійся въ библиотекѣ Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря за № 604 и имѣющій такое заглавие: Σχηματολόγιον Θεοδώρου ὁμολογητοῦ ἡγουμένου τῶν Στουδίου¹⁾. Проф.-прот. о. Н. С. Гроссу, при общемъ обзорѣ названнаго литургическаго памятника, отвергъ принадлежность его преп. Θεοδωρῷ Студитῷ²⁾. — Дѣйствительно, въ Схиматолоγίῃ по ркп. XV в. библи. Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря записанъ не одинъ чинъ постриженія въ монашество, какъ слѣдовало бы ожидать, зная взгляды преп. Θεοδώρα на монашескій постригъ, но три. Въ Схиматолоγίῃ входятъ: 1) Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον, 2) — εἰς σχῆμα τοῦ μοναχῶτου и 3) Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ μεγάλου σχήματος, αὐτοῦ γινομένου τῶν Στουδίου.

Къ наблюденію, сдѣланному проф.-прот. Н. С. Гроссу можно добавить нѣчто и относительно достоинства самого списка Схиматолоγία съ именемъ преп. Θεοδώρα Студита. Видимо, переписчикъ Схиматолоγία отнесся къ своему дѣлу довольно небрежно. Онъ позволилъ себѣ дѣлать пропуски въ текстѣ³⁾, писалъ иногда не то, что слѣдовало бы писать по естественному плану и порядку⁴⁾, давалъ матеріалу неестественную группировку⁵⁾, и проч.

Мыслимо ли, вообще говоря, подобное отношеніе къ дѣлу у переписчика, которому порученъ трудъ скопировать произведеніе знаменитаго какого-нибудь автора? И въ данномъ случаѣ, — можно ли допустить, чтобы копистъ, владѣя оригиналомъ творенія преп. Θεοδώρα, позволилъ себѣ выпустить въ свѣтъ Схиматолоγίῃ его имени въ столь неисправномъ видѣ? Не вольно является мысль, что переписчикъ оригиналомъ не располагалъ, — самага Схиматолоγία преп. Θεοδώρα Студита подъ ру-

1) Εὐχολ., с. 557—564.

2) Проф.-прот. Н. С. Гроссу, цит. изслѣд., с. 304.

3) См. Ἀκολουθία εἰς σχῆμα τοῦ μοναχῶτου, с. 556, въ концѣ.

4) Въ Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ μεγάλου σχήματος обрядъ лобзанія полагающійся по окончаніи пострига, записанъ въ самомъ почти началѣ чина, с. 560.

5) Ibid. молитвы собраны всѣ въ одно мѣсто.

ками у него не было, и имя преп. Θεοδора онъ произвольно поставилъ въ заголовокъ своей неисправной работы.

Итакъ, чтоже?—Отвергнуть ли всякое научное значеніе за памятникомъ, неправильно выдающимъ себя за Схиматологію преп. Θεοδора Студита, и совсѣмъ не считаться съ нимъ при дальнѣйшемъ изслѣдованіи? Или возможно всетаки удержать за нимъ нѣкоторую долю научнаго значенія и приобщить даваемый имъ матеріалъ къ дѣлу изслѣдованія?

Намъ кажется, отвергать научное значеніе разсматриваемаго Схиматологія не слѣдуетъ. Пусть въ Студійскомъ монастырѣ при преп. Θεοдорѣ и его ближайшихъ преемникахъ по игуменству дѣйствительно не практиковались чины облаченія въ ресофоръ и облаченія въ мантию. Преп. Θεοдоръ и его преемники облакали приходившихъ въ монастырь подвизаться братій, послѣ надлежащаго испытанія, прямо въ схиму. Но то, что было при преп. Θεοдорѣ и при его ближайшихъ преемникахъ по управленію Студійскимъ монастыремъ, могло измѣниться (и измѣнилось) при дальнѣйшихъ игуменахъ. Вотъ эту то позднѣйшую практику Студійскаго монастыря мы и имѣемъ въ первыхъ двухъ чинахъ Схиматологія: въ 'Ακολούθια εἰς ῥασοφόρον и въ ('Ακολούθια) εἰς στήμα τοῦ μνηστούου... Согласимся, затѣмъ, что имя преп. Θεοδора Студита украшаетъ нашъ Схиматологію по нѣкоторому какъ бы недоразумѣнію и что оно должно звучать для насъ не болѣе, какъ только имя того, кто создалъ образцовые богослужебные порядки въ Студійской обители. Но уже и этого послѣдняго достаточно, чтобы возбудить въ изслѣдователѣ серьезный интересъ къ памятнику и заставить его заняться опредѣленіемъ тѣхъ слѣдовъ Студійской древности, которые должны въ той или иной мѣрѣ сохраниться въ Схиматологіи, ибо несомнѣнно, что онъ вышелъ изъ подъ пера какого-то Студійскаго инока, озабоченнаго мыслью предать письмени въ своемъ произведеніи вмѣстѣ съ новыми порядками и древніе богослужебные порядки, практиковавшіеся при постриженіи въ монашество въ Студійской обители.

Итакъ, какіе же слѣды древней Студійской практики относительно постриженія въ монашество сохраняетъ намъ Схиматологію XV вѣка по рукописи Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря?

XIX.

Прежде всего обратимся къ *'Ακολουθία εἰς ῥασοφόρον*.

Послѣдованіе совершается въ храмѣ, предъ св. вратами, и начинается съ псалмовъ: *'Ο Θεός, εἰς τὴν βοήθειάν μου πρόσχες... Κύριος σωτισμός μου καὶ Σωτήρ μου... 'Ελέησον με, ὁ Θεός...* Далѣ слѣдуютъ тропари, и за ними священникъ читаетъ молитву: *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ πιστός ἐν ἐπαγγελίαις...* Это—та сама молитва, которая здѣсь же въ Схиматологіи (какъ и въ другихъ древнихъ евхологіяхъ и въ современномъ намъ евхологіи) положена на великой схимѣ.

Что это значить?

Это значить, что между послѣдованіемъ великой схимы и послѣдованіемъ на рясофоръ въ Схиматологіи Θεодора Студита есть генетическая связь. Разъ молитва, существенная часть послѣдованія на рясофоръ, взята изъ великой схимы, то рясофоръ не представляетъ собою послѣдованія самобытнаго и самостоятельнаго. Это и естественно. Уступка требованію времени могла быть допущена въ монастырѣ, гдѣ сильны еще были традиціи старины, именно въ такомъ видѣ, въ какомъ показывается ее нашъ памятникъ. Потребный для новаго чина богослужебный матеріалъ былъ взять изъ обычнаго въ богослужебной монастырской практики послѣдованія схимы.

XX.

Послѣдованіе на облаченіе въ мантию, по составу своему и молитвамъ, весьма напоминаетъ древнія краткія послѣдованія на постриженіе въ монашество, которыя образовались чрезъ постепенное присоединеніе къ первоначальной и единственной молитвѣ постригальнаго чина: *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξιους σου εἶναι νομοθετήσας...* другихъ молитвъ. Такими добавочными мотивами въ разсматриваемомъ послѣдованіи являются молитвы: *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπίζόντων εἰς σέ...* и *Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...*

Нѣтъ, конечно, никакихъ основаній связывать эти молитвы съ именемъ преп. Θεодора Студита,—напротивъ, то самое обстоятельство, что онѣ составляютъ собою чинъ малой или первой схимы, противъ котораго горячо радовалъ преп. Θεодоръ, служить лучшимъ ручательствомъ принадлежности этихъ молитвъ

другимъ устроителямъ церковно-богослужебныхъ порядковъ монашескаго постриженія и, вѣроятно, — раннѣйшаго времени.

Кромѣ молитвъ, въ послѣдованіе на облаченіе въ мантию входитъ еще поученіе. О немъ мы имѣли уже случай упоминать выше, при чемъ отмѣтили, что текстъ этого поученія сохранился въ рукописяхъ болѣе древняго времени, чѣмъ вѣкъ Схиматологія преп. Θεодора Студита—XV¹⁾. Текстъ Евхологія Румяцевскаго Музея № 472 восходитъ къ XIV—XV вѣку²⁾, а текстъ Синайскаго Евхологія № 967 къ XIII вѣку³⁾.

Познакомимся нѣсколько ближе съ поученіемъ. Оно имѣетъ форму діалога между священникомъ и постригающимся. „Братъ мой“, — обращается священникъ съ вопросомъ къ пришедшему на постриженіе послѣ того, какъ его подведутъ къ алтарю во время малаго входа, — „Братъ мой, оставляешь ли ты жизнь, желая спастись?“ — „Да, молитвами твоими, честный отче!“ отвѣчаетъ будущій монахъ. — „Смотри, освободи свой умъ отъ всякаго мечтанія, отбрось отъ себя всякое плотское удовольствіе, покинь все обычаи міра. Братъ мой, не для уединенія ли явился ты сюда?“ — „Да, честный отче!“ — „Уединяй свою душу отъ всякой заботы! Ты теперь ни о чемъ не долженъ заботиться: ни о находящихся въ твоемъ домѣ, ни о дѣлахъ, ни объ отцѣ, ни о матери, ни о женѣ, ни о братѣ, ни о сестрѣ, ни о дѣтяхъ, ни о прочихъ родственникахъ. Братъ мой, поставилъ ли ты цѣлью своей жизни подвизаться?“ — На утвердительный отвѣтъ брата іерей предлагаетъ ему обстоятельное изображеніе подвижнической жизни, яркими красками рисуя ея высокіе идеалы и очерчивая отдѣльные подвиги аскетизма. Слово свое священникъ нерѣдко прерываетъ новыми вопросами къ брату, которыми какъ бы желаетъ удостовѣриться, что и въ представленіи брата монашеская жизнь съ ея подвигами такова же, какую онъ теперь рисуешь ему.

Характеромъ своимъ, содержаніемъ и литературными приѣмами поученіе много напоминаетъ тѣ поученія, которыя входятъ въ составъ Большого и Малаго Катихизисовъ преп. Θεодора Студита. Но думаемъ, едва ли возможно было бы на основаніи этого обстоятельства и даже наличности имени преп. Θεодора въ заголовкѣ Схиматологія признать поученіе несомнѣнно при-

1) См. выше, сс. 42 — 43.

2) „Прилож.“, сс. 58 — 60.

3) Εὐχολ., сс. 221—222 и 508—509, примѣч.

надлежащимъ преподобному отцу. Оно могло быть составлено кѣмъ-либо изъ учениковъ преп. Феодора, воспитавшимъ свой проповѣдническій вкусъ на твореніяхъ знаменитаго Студійскаго игумена. И это предположеніе тѣмъ болѣе вѣроятно, что разсматриваемое поученіе ни въ одинъ изъ извѣстныхъ намъ чиновъ великой схимы не входитъ. Значить, есть основаніе думать, что оно составлено было нарочито для послѣдованія малой схимы, а если такъ, то—составлено оно было, несомнѣнно, послѣ преп. Феодора Студита. Старѣйшій списокъ поученія относится къ XIII вѣку. Это показываетъ, что въ XIII вѣкѣ въ Студійскомъ монастырѣ раздѣленіе схимы на малую и великую было уже на лицо.

XXI.

Наибольшій интересъ въ Схиматологіи Феодора Студита возбуждаетъ, конечно, послѣдованіе великой схимы, такъ какъ самъ переписчикъ въ оглавленіи этого послѣдованія сдѣлалъ замѣчаніе: αὐτοῦ (μεγάλου σχήματος) γινόμενου τῶν Στουδίου.

Первое, что выгодно бросается въ глаза при знакомствѣ съ названнымъ послѣдованіемъ, это—его начало, гдѣ излагается уставъ о пѣніи канона великой схимы: Δεῦτε, λαοί. Канонъ этотъ поется въ канунъ дня постриженія на повечеріи (ἐν τῷ ἀποδείκνῳ). Такой порядокъ пѣнія канона вполне соответствуетъ обычной богослужбной Студійской практикѣ. Въ Студійскомъ монастырѣ, по свидѣтельству Никона Черногорца, всенощныхъ бдѣній не полагалось **отнюдѣ** ¹⁾, и, такимъ образомъ, тотъ богослужбный матеріалъ, который относился къ кануну пострига и въ другихъ монастыряхъ входилъ въ составъ всенощнаго бдѣнія (Ἀκολουθία τῆς παννυκτίδος), въ Студійскомъ монастырѣ долженъ былъ распредѣляться на вечернѣ и на повечеріи. Такъ нашъ памятникъ и указываетъ.

Самый чинъ постриженія въ схиму въ Схиматологіи Феодора Студита приуроченъ къ малому входу на литургіи. Оглашеніе, молитвы и обряды постриженія не отличаются отъ таковыхъ же въ другихъ, древнѣйшихъ и въ современномъ намъ послѣ-

¹⁾ См. прот. М. А. Лисицына—„Первоначальный славяно-русскій Типиконъ“. СПб. 1911 г., с. 245.

дованіяхъ великой схимы¹⁾. Изъ древнѣйшихъ Евхологіевъ одинъ Барбериновскій Евхологіи св. Марка существенно расходится съ Схиматологіемъ Θεодора Студита: въ немъ положены молитвы совершенно иныя. Это обстоятельство чрезвычайно важно. По нашему мнѣнію, оно даетъ ключъ къ рѣшенію вопроса, кто былъ редакторомъ современнаго намъ послѣдованія великой схимы. Въ самомъ дѣлѣ, если памятники великой схимы въ редакціи, какую мы имѣемъ и теперь, восходятъ древностью даже къ X вѣку, какъ показываетъ Евхологіи Московскаго Румянцевскаго Музея № 474²⁾, да не въ меньшей степени удостовѣряетъ и Евхологіи 1027 г. Парижской Национальной (Coislin) библ.³⁾, то предположеніе о преп. Θεодорѣ Студитѣ, какъ о редакторѣ чинопослѣдованія схимы современнаго намъ типа возникаетъ естественно, а слова: *αὐτοῦ γινόμενου τῶν Στοιχείων* въ заголовкѣ чина великой схимы въ Схиматологіи Θεодора Студита получаютъ силу историческаго свидѣтельства о важной роли студійскаго игумена въ судьбахъ послѣдованія монашеской схимы.

Преп. Θεодоръ въ чинопослѣдованіе монашескаго постриженія внесъ черты ученія о схимѣ, какъ о второмъ крещеніи. Поэтому, когда въ текстѣ „оглашенія“ великой схимы мы читаемъ: О новаго званія! О дара тайны! Второе крещеніе приемиши днесь, брате, богатствомъ челоуѣколюбца Бога даровъ, и отъ грѣховъ твоихъ очищаешися, и сынъ свѣта бываеши; когда въ молитвѣ: „Сынъ Владыко Вседержителю, вышній Царю славы“... находимъ такія слова: Сопричти его избраннымъ Твоимъ, да будетъ Твой сосудъ избранный, сынъ и наслѣдникъ Царствія Твоего, сынъ свѣта и дне, мудрость, правда, освященіе, избавленіе... Яко да отсюду по преспѣ-

1) Обычныя молитвы осложняются лишь добавленіемъ новой молитвы: *Κόρις, Κόρις, σὸ τίθημι τῆν χεῖρά σου ἐγὼ ὁ ἀμαρτωλός, κ. τ. λ.*

2) „Прилож.“ сс. 14—20.

3) *Εὐχολ.*, сс. 1028—1034. Къ этимъ двумъ памятникамъ можно присоединить, пожалуй, и извѣстные намъ переносы великой схимы отъ XI в.: въ глаголитскомъ Синайскомъ Евхологіи, изд. Гейтлеромъ, и въ грузинскомъ Сборникѣ № 113 „Общества распространенія грамотности среди грузинъ“, о каковомъ Сборникѣ см. у прот. К. Кекелидзе въ изслѣдованіи — „Литургическіе грузинскіе памятники въ отечественныхъ книгохранилищахъ и ихъ научное значеніе“. Тифлисъ. 1908 г. с. 32. Къ сожалѣнію, чинъ великой схимы въ этомъ послѣднемъ памятникѣ сохранился не въ цѣльномъ видѣ.

нію совлекся ветхаго человѣка, тлѣющаго по сластолюбію прелестника многообразнаго змія, облечется въ новаго Адама, по Богу созданнаго;— въ пѣснопѣнїи, положенномъ по окончанїи постригальныхъ обрядовъ, слышимъ самое даже названіе таинства въ приложенїи къ послѣдованію схимы: Познаймъ, братіе, таинства силу, отъ грѣха бо ко отеческому дому востекшаго блуднаго сына, преблагій Отець предусрѣтъ лобызаетъ, и паки своя слава даруетъ познаніе, и пр.;—когда, наконецъ, въ молитвѣ на разрѣшеніе кукуля въ восьмой день: „Многомилостиве Господи“... слышимъ мольбу къ Господу Богу не отъемлему отъ главы его (принявшаго схиму) такую благодать соблюсти;—то все это мы должны приписать творчеству преп. Феодора Студита¹⁾.

XXII.

Крупнѣйшую особенность Схиматологія Феодора Студита составляетъ оригинальное завершеніе чина постриженія въ великую схиму.

По прочтенїи заключительныхъ молитвъ чина, священникъ обращается къ новому великосхимнику и спрашиваетъ его: Получилъ ты одежду святыхъ апостоловъ?

Схимникъ отвѣчаетъ: Получилъ, молитвами твоими, честный отче.

Получилъ ты чистоту дѣвства (τὴν ἀργείαν τῆν παρθενίαν)?—опять спрашиваетъ священникъ великосхимника.

Получилъ, молитвами твоими, честный отче, отвѣчаетъ великосхимникъ.

Тогда іерей, воздѣваль руки къ небу, произноситъ одушевленную молитву къ Тріединому Богу и горячо благодаритъ Его за спасеніе человѣка, ранѣ жившаго въ грѣхѣ, а теперь, къ радости святыхъ и къ веселію праведныхъ, покаявшагося. „Услышь меня, Господи, Господи силье, Боже Израїля, Боже славы!“—молится священникъ,—„сотвори его“ (новопостриженнаго брата)

¹⁾ Къ вышеприведеннымъ словамъ изъ оглашенія великой схимы проф.-прот. Н. С. Гроссу указываетъ довольно близкую параллель въ 9-мъ поученїи Большаго Катихизиса (изд. Археографич. Коммиссіи), цит. изслѣд., с. 301, примѣч. 4.

„участникомъ лика избранныхъ Твоихъ, напиши имя его въ книгѣ живота, и да будутъ очи Твои отверзты, а уши Твои да внимають гласу молитвы его“, и пр. ¹⁾).

Столь оригинальное завершеніе чина постриженія въ великую схиму не составляетъ, однако, принадлежности одного рассматриваемаго памятника. Такое же завершеніе чина мы встрѣчаемъ въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патриаршей библи. № 73 (274)²⁾ и въ Евхологіи XIII вѣка Синайской библи. № 967³⁾, а въ славянскомъ переводѣ оно извѣстно по еще болѣе древнему памятнику—по глаголитскому Синайскому Евхологію XI в., изданному Гейтлеромъ⁴⁾. При наличности перевода отъ XI вѣка, греческій оригиналь, естественно, долженъ восходить къ ранѣйшимъ временамъ.

Но что за смыслъ заключаютъ въ себѣ вышеприведенные вопросы священника къ принявшему схиму? Что разумѣтъ священникъ, когда говоритъ объ одеждѣ апостоловъ и о чистотѣ дѣвства, которыми украсился схимникъ?—Подъ одеждою апостоловъ въ словахъ священника разумѣтся, очевидно, великосхимническая одежда, а о чистотѣ дѣвства священникъ говоритъ, какъ о благодатномъ плодѣ только что совершеннаго надъ братомъ священнодѣйствія. Вся же бесѣда священника съ великосхимникомъ клонится къ всенародному засвидѣтельствуванію со стороны послѣдняго вѣры его въ таинственно-благодатное дѣйствіе монашескаго постриженія.

1) *Εὐχολ.*, сс. 562—563.

2) *Εὐχολ.*, с. 511. По этому списку второй вопросъ нѣсколько варьируется: „Принялъ ты одежду (τὴν στολήν) — ангельское гражданство“? спрашиваетъ священникъ схимника.

3) *Εὐχολ.*, с. 230.

4) Цит. изд., сс. 186—188. Въ грузинской ркп. XI в. № 143 Общества расширенія грамотности среди грузинъ конецъ чина постриженія, гдѣ должны были бы находить себѣ мѣсто вопросы и молитва священника, утраченъ; см. прот. К. Кекелидзе, цит. изд., с. 46. Сохранились эти особенности въ грузинскомъ Евхологіи XVI в. Тифлискаго церковнаго Музея, № 450 и входятъ здѣсь въ „Послѣдованіе великой схимы—греческое, иже во святыхъ отца нашего Василія Кессарійскаго“, — см. *ibid.*, с. 117. Невозможность отнести къ творчеству св. отца этотъ, какъ и другіе грузинскіе чины съ именемъ Василія Великаго (о чемъ была у насъ рѣчь раньше, на сс. 28—29, примѣч. 5) всего лучше подтверждается присутствіемъ въ чинѣ по ркп. № 450 несомнѣнно Студійскихъ элементовъ.

Трудно, конечно, съ рѣшительностью утверждать, что отмѣченная особенность въ чинѣ великой схимы по Схиматологію, надписываемому именемъ преп. Феодора Студита, принадлежит творчеству самого Феодора Студита, хотя въ пользу такого утверждения могла бы говорить глубокая древность славянскаго перевода вопросовъ и молитвы. Но что вопросы эти стоятъ въ самой тѣсной связи съ ученіемъ преп. Феодора объ очищающемъ отъ грѣховъ и возрождающемъ человѣка дѣйствиіи монашеской схимы,— это не подлежитъ сомнѣнію. И самъ преп. Феодоръ, и его ученики глубоко были убѣждены, что постриженіе въ монашество возвращаетъ человѣку утерянную имъ чистоту дѣвства. Поэтому, если даже и не самъ преп. Феодоръ, то, во всякомъ случаѣ, его ученики могли внести въ чинѣ постриженія тѣ вопросы, съ которыми мы знакомимся по Схиматологію преп. Феодора Студита и по нѣкоторымъ другимъ древнимъ евхологіямъ. Раздѣлявшіе ученіе своего знаменитаго игумена, Студійскіе иноки требовали признаніе того же ученія и отъ всѣхъ, кто вступалъ къ нимъ въ обитель. Всенародное исповѣданіе этого ученія и приурочивалось въ Студійскомъ монастырѣ къ обряду постриженія въ монашество, отправляемому въ монастырѣ съ большою торжественностью.

XXIII.

Послѣдованіе святой и ангельской великой схимы, αὐτοῦ γινόμενου τῶν Στουδίου, включивъ въ составъ свой такіе элементы, которые содержались въ чинѣ монашескаго постриженія искони, съ временъ псевдо-Діонисія, какъ: обѣты отреченія отъ грѣховнаго міра и сочетанія Христу, священническое поученіе, постриженіе, облаченіе, лобызаніе и, вѣроятно, приобщеніе св. Тайнъ (хотя записи объ этомъ послѣднемъ нѣтъ въ Студійскомъ чинѣ),—приняло въ свой составъ и обрядъ снятія кукуля съ новопостриженнаго великосхимника (т. н. апокукулизму), окруживъ этотъ обрядъ подобающею молитвенною обстановкою. Въ чинѣ апокукулизмы по Схиматологію преп. Феодора Студита входятъ три молитвы. Одна изъ нихъ: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων... взята въ Студійскій чинѣ изъ древнѣйшаго послѣдованія на апокукулизму, записаннаго въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка. Двѣ другія молитвы: Πολυέλεε Θεέ, μακρόθυμε Κύριε, ὁ ἠωρηγήμενος τῷ ἁσώτῳ σου διὰ τῆς ἀναλήψεως τοῦ ἀγγελικοῦ

σχηματος... и молитва: Τὸν τῆ κορίνῃ κεφαλῆ..., по исключеніи изъ нея добавленія: ἀγαθέ, φιλόνηρωπε Κυριε, х. т. л.¹⁾, содержится и въ современномъ намъ чинѣ апокукулизмы, удержавшись въ немъ отъ такихъ древнѣйшихъ временъ, какъ вѣкъ X—XI, къ которому принадлежитъ, напр., Румянцевскій Евхологіи № 474, гдѣ обѣ эти молитвы нашли себѣ мѣсто²⁾.

XXIV.

Къ сказанному остается добавить, что въ чинахъ постриженій по Схиматологію Θεодора Студита мы имѣемъ дѣло съ широко развитою пѣсенною стороною богослуженія.

Несомнѣнно, пѣніе тропарей при обрядѣ постриженія въ монашество составляетъ обычай весьма древній. На него указываетъ уже Барбериновскій Евхологіи св. Марка, гдѣ предъ послѣдованіемъ малой или первой схимы читается замѣчаніе: Μετὰ τὴν κατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων ἐξέρχεται ὁ ἱερεὺς, х. т. л.³⁾. По указанію Барбериновскаго Евхологія, послѣдованіе тропарей въ вѣкъ Евхологія (VIII—IX) было послѣдованіемъ обыкновеннымъ при постриженіи въ монашество. Къ сожалѣнію, изъ этихъ тропарей Барбериновскій Евхологіи указываетъ только одинъ: "Ἦνοικτα ἡ θύρα τῆς μετανοίας... и указываетъ, кажется, только потому, что съ этимъ тропаремъ совпадаетъ моментъ входа постригающаго въ алтарь. Этотъ моментъ составителю послѣдованія надо было отмѣтить по соображеніямъ чисто типикарнаго свойства.

На долю Студійскихъ отцовъ—всегдашнихъ рачителей пѣсенной части въ церковныхъ службахъ и послѣдованіяхъ, думается, выпала задача упорядочить пѣсенную часть и въ чинѣ монашескаго постриженія. Собравъ ранѣ существовавшія пѣснопѣнія, студійцы добавили къ нимъ новыя. Старѣйшіе списки чиновъ монашескаго постриженія по Студійской практикѣ въ избыткѣ указываютъ такія пѣснопѣнія, но, къ сожалѣнію, остав-

1) Это добавленіе находитъ себѣ мѣсто въ текстѣ изданнаго Гоаромъ чина апокукулизмы по Кристоферратскому Виссаріоновскому Евхологію, являясь здѣсь даже особою молитвою, р. 420.

2) „Прилож.“ с. 20.

3) „Прилож.“ с. 1.

ляють изслѣдователей въ полной почти неизвѣстности относительно именъ вдохновенныхъ творцовъ этихъ трогательныхъ пѣнопѣній, которыя исполнялись при постриженіи въ монашество.

XXV.

Единъ есть образъ иноческій, якоже и крещеніе¹⁾,—учать аскеты согласно преданіямъ монашеской старины, опирающейся на авторитетъ преп. Θεодора Студита.

Сообразно съ симъ, и въ церковно-богослужебной практикѣ слѣдовало бы ожидать наличности одного чина постриженія въ монашество. Но такъ—только въ теоріи. Дѣйствительная жизнь имѣть свои требованія и заставляетъ исполнять ихъ.

Въ подвижничествѣ наблюдаются свои ступени. Еще въ древнѣйшихъ египетскихъ и полестинскихъ монастыряхъ иноки раздѣлялись на группы; были среди нихъ и такъ называемые новоначальные, были и совершенные. Какъ раздѣлялись по степенямъ духовнаго совершенства сами иноки, такъ различался и укладъ ихъ внѣшней жизни. Въ палестинскихъ монастыряхъ мы видимъ даже два отдѣленія, назначенныя—одно для новоначальныхъ, другое—для совершенныхъ монаховъ. Въ житіи св. Саввы Освященнаго читается, напр., что „когда онъ (Савва) принималъ къ себѣ мірскихъ людей, желавшихъ отречься отъ міра,—не позволялъ имъ жить въ келліяхъ, ни въ лаврѣ, ни въ Каstellіи, но основалъ небольшую киновію съ сѣверной стороны лавры и, поставивши въ ней степенныхъ и благоразумныхъ мужей, приказалъ отрекающимся отъ міра жить тамъ, доколѣ не изучатъ псалтирь и правило псалмопѣнія и доколѣ не научатся строгости монашеской жизни... Когда же, по испытаніи, онъ узнавалъ, что отрекающіеся отъ міра твердо изучили правило псалмопѣнія и сдѣлались способными бдѣть надъ умомъ своимъ, очищать мысли отъ воспоминаній о мірскихъ вещахъ, тогда давалъ имъ келліи“²⁾. Такъ же поступалъ съ иноками своей лавры и св. Евѣимій. Онъ „каждаго изъ отрекающихся отъ міра отдавалъ блаженному Θεоктисту“ (начальнику обители новоначальныхъ), „усердно моля его имѣть о немъ попеченіе; тотъ же, не вѣдая преслушанія,

¹⁾ Славянскій Сборникъ XVI—XVII в. библиот. гр. А. С. Уварова № 40, л. 9.

²⁾ „Палестинскій Патерикъ“, вып. 1, сс. 37—38.

принималъ попеченіе на себя и дѣлалъ все по мысли... великаго Евѣимія¹⁾. И въ обители преп. Герасима іорданскаго существовало раздѣленіе монаховъ на новоначальныхъ и совершенныхъ. Новоначальные, приготовляясь къ строгому подвижничеству, жили въ киновіи, а совершенные жили въ лаврѣ, по келліямъ. Въ житіи преп. Герасима передается, что, устроивъ лавру, онъ „сороудилъ посреди ея общежитіе и узаконилъ, чтобы новоначальные иноки оставались въ общежитіи и воспитывались въ иноческой жизни; а совершенныхъ о Богѣ и выдававшихся добродѣтельными подвигами и превзошедшихъ многихъ восхожденіями о Богѣ поселилъ въ келліяхъ“²⁾.

Относительно преп. Киріака Отшельника извѣстно, что первоначально онъ подвизался въ монастырѣ Евсторгія, вблизи Іерусалима. Затѣмъ пришелъ въ обитель преп. Евѣимія и тамъ, „изъ святыхъ рукъ“ великаго аввы, принялъ иноческой образъ. Сподобивъ Киріака иноческаго образа, преп. Евѣимій отослалъ его для подвиговъ въ обитель преп. Герасима, откуда Киріакъ перешелъ въ лавру преп. Евѣимія,—что случилось уже при игуменѣ Іліи-преемникѣ преп. Евѣимія³⁾. Такимъ образомъ, свои аскетическіе подвиги преп. Киріакъ усиливалъ постепенно. Онъ начиналъ ихъ въ монастырѣ Евсторгія, увеличилъ послѣ того, какъ сподобился принять иноческой образъ отъ святыхъ рукъ преп. Евѣимія и возвелъ на высшую ступень, когда въ послѣдній періодъ своей жизни перешолъ изъ обители преп. Герасима въ Евѣиміеву лавру.

Послѣдовательныя ступени аскетической жизни и благословляетъ Церковь, когда вводитъ въ церковно-богослужебное употребленіе три чина монашескаго постриженія: а) чинъ на облаченіе въ рясу и камилавку, б) чинъ на облаченіе въ мантию, или—въ малую схиму и в) чинъ на облаченіе въ схиму великую.

XXVI.

Раздѣленіе чиновъ постриженія въ монашество на рясофоръ, на малую схиму и на схиму великую явилось въ богослужебной

1) „Палестинскій Патерикъ“, вып. 2, с. 16.

2) „Палестинскій Патерикъ“, вып. 6, сс. 6—7.

3) „Палестинскій Патерикъ“, вып. 6, с. 9; вып. 7, сс. 3—5.

монастырской практикѣ не одновременно съ тѣмъ, какъ вошло въ обычай освящать церковнымъ благословеніемъ и общею братскою молитвою вступленіе человѣка на путь подвижнической жизни. Историческія свидѣтельства и литургическіе памятники показываютъ, что сначала въ монастырской практикѣ существовало одно только постриженіе,— былъ одинъ „образъ“ иноческій. И въ Египтѣ, и въ Палестинѣ съ Сиріей, и въ Малой Азіи, и, вообще, во всѣхъ концахъ древняго христіанскаго міра, куда проникло монашество, желавшійся сдѣлаться инокомъ и начать подвиги произносилъ обѣты отреченія разъ навсегда и разъ же навсегда облачался при этомъ въ монашескую одежду отреченія (*σῦλμα ἀποτακτικόν*). Съ такого рода порядкомъ, существовавшимъ по монастырямъ въ половинѣ V вѣка, мы освѣдомлены, благодаря записи чина постриженія въ монашество въ твореніи псевдо-Діонисія: О церковной іерархіи.

Когда послѣдовало раздѣленіе единого иноческаго образа на два вида: на схиму малую или первую (иначе—просхиму) и на схиму великую, ангельскую,—съ точностью трудно установить. Покойный архіепископъ Иннокентій (†1913 г.), авторъ спеціальнаго изслѣдованія о чинахъ и обрядахъ постриженія въ монашество, склонялся къ предположенію, что въ V вѣкѣ было положено начало раздѣленію монаховъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ¹⁾. Высокопреосвященный авторъ базировался въ своихъ сужденіяхъ, съ одной стороны, на фактъ самаго раздѣленія между подвижничествомъ киновіальнымъ—какъ менѣе строгимъ и подвижничествомъ анахоретскимъ—болѣе строгимъ, при чемъ раздѣленіе это бралъ отъ эпохи, сравнительно, позднѣйшей, когда киновіальное монашество, благодаря трудамъ преп. Пахомія Великаго и другихъ аввъ, прочно сформировалось и было признано въ своемъ достоинствѣ церковною властью. Въ эту то пору цвѣтущаго состоянія киновіи, для желавшаго подвизаться высшими подвигами уединенной жизни доступъ къ нимъ сталъ возможенъ не иначе, какъ подъ условіемъ предварительнаго упражненія духовныхъ силъ въ киновіи. По словамъ архіепископа

¹⁾ „Постриженіе въ монашество. Опытъ историко-литургическаго изслѣдованія обрядовъ и чинопослѣдованій постриженія въ монашество въ Греческой и Русской церквахъ до XVII вѣка включительно“. Вильна, 1899 г., сс. 111—113.

Иннокентія, эпоха выдѣленія изъ киновитства анахоретства, какъ высшей формы подвижничества, и падаетъ на V вѣкъ.

Съ другой стороны, архіепископъ Иннокентій обращалъ вниманіе на свидѣтельство Номоканона Іоанна Постника. Относя къ VI вѣку содержащейся въ Номоканона чинъ покаянія, гдѣ проведено различіе между монахомъ малосхимникомъ и монахомъ великосхимникомъ¹⁾, архіепископъ Иннокентій видѣлъ въ названномъ Номоканонѣ документальное доказательство существованіе малой и великой схимы уже въ VI вѣкѣ.

Такова аргументація архіепископа Иннокентія.

Что касается до перваго основанія, которое покойный изслѣдователь-архіепископъ выдвигалъ при объясненіи происхожденія великой схимы изъ подвижничества анахоретскаго, то и на нашъ взглядъ (взглядъ этотъ мы уже проводили раньше) различіе между подвижничествомъ киновіальнымъ—подвижничествомъ менѣе строгимъ и подвижничествомъ анахоретскимъ—подвижничествомъ болѣе строгимъ дѣйствительно могло послужить основаніемъ къ раздѣленію единой вначалѣ монашеской схимы на малую и на великую. Въ чинопослѣдованіяхъ малой и великой схимы вполне естественно усматривать благословеніе Церкви на аскетическіе подвиги въ ихъ послѣдовательномъ порядкѣ совершенства и высоты. Весь вопросъ въ томъ, съ какого времени вошло въ обычай раздѣльно освящать церковнымъ благословеніемъ начало аскетическихъ подвиговъ и ихъ продолженіе?...

Архіепископъ Иннокентій считалъ этимъ временемъ V вѣкъ. Но отъ половины V вѣка по занимающему насъ вопросу мы имѣемъ какъ разъ обратное свидѣтельство. Псевдо-Діонисій, въ своихъ разсужденіяхъ о монашескомъ состояніи и въ записанномъ имъ чинѣ постриженія въ монашество, ни словомъ не заявляетъ о раздѣленіи монаховъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ. Молчаніе псевдо-Діонисія не можетъ быть иначе истолковано, какъ только тѣмъ, что въ половинѣ V вѣка раздѣленія между монахами по степенямъ еще не существовало.

Архіепископъ Иннокентій въ Номоканонѣ Іоанна Постника видѣлъ указаніе на раздѣленіе между малосхимниками и великосхимниками въ VI вѣкѣ.—Дѣйствительно, въ Номоканонѣ Іоанна

1) Собственно, въ Номоканонѣ Іоанна Постника идетъ рѣчь о монахиняхъ, облеченныхъ въ малую и въ великую схиму.

Постника такое раздѣленіе находить себѣ мѣсто. Но дѣло въ томъ, что Номоканонъ этотъ только по недоразумѣнію усвоется Іоанну Постнику, патріарху Константинопольскому († 595 г.), и принадлежать къ VI вѣку никоимъ образомъ не можетъ¹⁾. Одинъ изъ новѣйшихъ изслѣдователей Номоканона, извѣстный знатокъ древней литургической и канонической письменности, проф. А. И. Алмазовъ происхожденіе основныхъ элементовъ, входящихъ въ составъ Номоканона съ именемъ Іоанна Постника, опредѣляетъ концомъ восьмого вѣка и девятымъ вѣкомъ, при чемъ въ числѣ препятствій къ признанію Номоканона за подлинное твореніе патріарха константинопольскаго Іоанна Постника считаетъ и это различіе въ Номоканонѣ между малосхимниками и великосхимниками²⁾.

Такимъ образомъ, при рѣшеніи вопроса о времени, съ какого началось раздѣленіе единой монашеской схимы на схиму малую и великую, въ распоряженіи изслѣдователя-литургиста остается, пожалуй, одинъ надежный документъ: Барбериновскій Евхологій св. Марка, относимый къ концу VIII или къ началу IX вѣка. Онъ оказывается современнымъ преп. Θεодору Студиту. Но, какъ таковой, въ вопросѣ о времени возникновенія обычая предварять великую схиму схимой малой Барбериновскій Евхологій св. Марка, повидимому, не даетъ намъ больше того, что мы знаемъ изъ твореній преп. Θεодора Студита. Но это только—повидимому.

Если взглянуть на дѣло нѣсколько иначе, то окажется, что по интересующему насъ вопросу Барбериновскій Евхологій св. Марка даетъ изслѣдователю гораздо больше, чѣмъ дадутъ ему творенія преп. Θεодора Студита.

Надо обратить вниманіе на то, что во времена глубокой христіанской древности богослужебныя чины, послѣдованія и молитвословія заносились на страницы евхологія не сейчасъ же, какъ создавало ихъ вдохновенное творчество предстоятелей церквей. Проходилъ болѣе или менѣе значительный промежутокъ времени, пока извѣстный богослужебный матеріалъ становился извѣстнымъ широкому кругу вѣрующихъ и, не встрѣчая ни съ

¹⁾ Проф. А. С. Павлова—„Номоканонъ при Большомъ Требникѣ“. М. 1897 г., с. 12 и дал.

²⁾ Проф. А. И. Алмазова—„Кононарій монаха Іоанна. Къ вопросу о первоначальной судьбѣ Номоканона Іоанна Постника“. Одесса. 1907 г., с. 40 и сс. 150—153.

чьей стороны возраженія, получалъ какъ бы общецерковную санкцію. Тогда то онъ заносился уже и на хартіи... Сколько времени прошло, какъ вошедшее въ монастырскую практику раздѣленія чинопослѣдованій монашескаго постриженія на схиму первую и схиму ангельскую было зарегистрировано на страницахъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, намъ неизвѣстно. Однако, то обстоятельство, что преп. Феодоръ Студитъ долженъ былъ серьезно считаться съ практикой, которой онъ не сочувствовалъ, показываетъ, что эта практика нашла себѣ широкое распространеніе среди монашествующихъ Византіи, встрѣтила одобреніе церковной власти и удостоилась въ столицѣ византійской имперіи внесенія въ патріаршіи евхологіи, какимъ является Барбериновскій Евхологіи св. Марка¹⁾. На все это нужно было время...

XXVII.

Въ параллель Барбериновскому Евхологію св. Марка изслѣдователями ставится т. н. Порфирьевскій Евхологіи. Найденный нѣкогда въ Синайскомъ монастырѣ, онъ хранится нынѣ въ Императорской С.-Петербургской Публичной библиотекѣ (подъ № ССХХVI). Прежній владѣлецъ Евхологія, преосвященный епископъ Порфирій (†1885 г.) называлъ этотъ Евхологіи „сапфиромъ синайскимъ“ и считалъ драгоцѣннымъ памятникомъ церковно-богослуженныхъ порядковъ второй половины VII в. Проф. Н. Θ. Красносельцевъ и проф. И. Д. Мансветовъ не согласились съ преосв. Порфиріемъ въ опредѣленіи даты Евхологія и отнесли Евхологіи къ IX вѣку. Проф.-прот. М. И. Орловъ посвятилъ Порфирьевскому Евхологію нарочитый трактатъ въ своемъ трудѣ: „Литургія святаго Василія Великаго“ (СПБ. 1909). Считаюсь съ мнѣніями епископа Порфирія, проф. Красносельцева и проф. Мансветова, но базируясь, главнымъ образомъ, на палеографическихъ данныхъ, проф.-прот. М. И. Орловъ въ опредѣленіи возраста рукописи склонился къ IX вѣку, но призналъ и то, что Порфирьевскій Евхологіи представляетъ собою копію, оригиналъ которой восходитъ къ VIII в.²⁾

¹⁾ Гоаг, р. 727, а.

²⁾ Цит. изданіе проф.-прот. М. И. Орлова, сс. LXXXVI—LXXXVII. Мнѣнія епископа Порфирія, проф. Красносельцева и проф. Мансветова при-

Для цѣлей нашего изслѣдованія въ данную минуту чрезвычайно важно отсутствіе въ Порфирьевскомъ Евхологіи раздѣленія монастырства на малосхимническое и великосхимническое. На страницы Евхологія занесена лишь *Εὐχή ἐπὶ μελλόντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν*, л. 113 об.¹⁾, къ которой присоединена параллельная молитва *ἐπὶ μελλούσης λαμβάνειν σχῆμα μοναστρίας*, лл. 113 об.—114²⁾.

Несомнѣнно, въ Порфирьевскій Евхологіи занесена древнѣйшая церковно-богослужебная практика относительно постриженія въ монастырство.

Теперь спрашивается, нельзя ли, сопоставляя Порфирьевской Евхологіи съ Барбериновскимъ Евхологіемъ св. Марка усматривать въ первомъ изъ Евхологіевъ указаніе на конечный предѣлъ существованія той древнѣйшей постригальной монастырской практики, которая еще не знала раздѣленія на схиму малую и на схиму великую?—Если оригиналь Порфирьевскаго Евхологія отнести къ половинѣ VIII вѣка, то хронологическія даты этого Евхологія и Барбериновскаго Евхологія удобно укладываются, и не встрѣчается затрудненій признать временемъ возникновенія новой практики относительно постриженія въ монастырство начальныя годы второй половины VIII вѣка, когда жизнь византійскаго монастырства, глубоко пока еще не затрагиваемаго иконоборческимъ движеніемъ, протекала, сравнительно, спокойно³⁾. Нѣсколько десятилѣтій, прошедшихъ со второй половины VIII вѣка до написанія Барбериновскаго Евхологія св. Марка въ концѣ VIII или въ началѣ IX вѣка, составляютъ достаточный срокъ, въ теченіе котораго новая постригальная практика могла найти широкое распространеніе среди византійскихъ монастырей и встрѣтить одобреніе со стороны церковной власти, разрѣшившей внести эту практику въ патріаршіи евхологіи.

водятся у проф.-прот. Орлова въ трактатѣ о Порфирьевскомъ Евхологіи, сс. LXV—LXXXVII.

¹⁾ О чемъ уже была рѣчь выше. с. 33 и с. 38.

²⁾ О чемъ будетъ рѣчь впереди во II части изслѣдованія.

³⁾ Начало репрессій со стороны византійской правительственной власти по отношенію къ монастырству связывается съ 767 годомъ—годомъ мученической кончины св. Стефана Новаго. Константинопольскіе монахи должны были тогда бѣжать въ Скиею, на о. Кипръ, въ Африку, въ южную Италію и въ Римъ L'abbé Marin—*Les moines de Constantinople depuis la fondation ville jusqu' à la mort de Photius (330—898)*“. Paris. 1897, pp. 344—345.

Это послѣднее могло случиться и при патриархѣ константинопольскомъ св. Тарасіи (787—806 г.г.) и при преемникѣ его св. Никифорѣ (806—815 г.г.), но, вѣроятно же всего, случилось при второмъ патриархѣ, св. Никифорѣ. Думаемъ такъ, принимая во вниманіе, съ одной стороны, самый характеръ протеста преп. Феодора Студита противъ новой постригальной монашеской практики, а съ другой стороны—имѣя въ виду особо натянутыя отношенія преп. Феодора Студита къ церковной власти въ годы правленія константинопольскою церковію св. Никифора¹⁾. Преп. Феодоръ вооружался противъ раздѣленія монаховъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ потому, что въ этомъ раздѣленіи видѣлъ нарушеніе единства строгой монашеской дисциплины, которой онъ былъ поборникомъ. Но такъ какъ на сторонѣ новыхъ порядковъ была церковная власть, то, осуждая новшество и защищая старину, преп. Феодоръ противопоставилъ авторитету современной ему церковной власти авторитетъ св. отцовъ: единая схема была въ практикѣ у св. отцовъ, писалъ преп. Феодоръ игумену Николаю (*οἱ ἅγιοι πατέρες ἐυρήσαντο*). Какую же церковную власть всего естественнѣе разумѣть въ этомъ случаѣ, какъ не власть, возглавляемую патриархомъ Никифоромъ, съ которою преп. Феодору приходилась горячо бороться по многимъ поводамъ?...

XXVIII.

Намъ надо опредѣлить, въ какое отношеніе другъ къ другу стали оба послѣдованія монашескаго постриженія по введеніи въ церковно-богослужебную практику малой и великой схимы.

Барбериновскій Евхологіи св. Марка, гдѣ записаны оба послѣдованія, свидѣтельствуетъ о близкомъ ихъ родствѣ другъ съ другомъ, ибо кромѣ главнѣйшихъ обрядовъ (отреченіе, постриженіе и облаченіе), которые мы вправѣ предполагать общими и для малой, и для великой схимы, оба послѣдованія въ Барбериновскомъ Евхологіи начинаются съ одной и той же молитвы: *Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου ἐπιτίθειμὲ τὴν χεῖρα μου ἐπὶ τὸν δούλον σου...* Однако, со стороны внутренняго содержанія молитвъ, послѣдованіе малой схимы въ Барбериновскомъ Евхологіи отли-

¹⁾ См. объ этомъ у проф.-прот. Н. С. Гроссу въ цит. изслѣд. с. 44 и дал.

чается болѣе покаяннымъ характеромъ. Этотъ покаянный характеръ въ послѣдованіи великой схимы занимаетъ, сравнительно, меньшее мѣсто; здѣсь отдается предпочтеніе молитвѣ, чтобы Господь помогъ подвижнику не только выйти побѣдителемъ изъ всѣхъ искушеній и восторжествовать надъ грѣхомъ, но и прочно утвердиться въ добрѣ, совершить высокіе подвиги аскетизма и получить за нихъ въ небесномъ Царствіи награду, уготованную избраннымъ.

Преп. Феодоръ Студитъ признавалъ только одинъ образъ монашества. Глубоко вѣруя въ очищающее отъ грѣховъ дѣйствіе схимы, онъ сближалъ постриженіе въ монашество съ крещеніемъ... Сколько позволяютъ судить литургическіе памятники, преп. Феодоръ произвелъ крупную реформу въ послѣдованіи монашескаго постриженія. Сохранивъ въ немъ всѣ обряды, какіе освящены преданіемъ монашеской древности, преп. Феодоръ создалъ для послѣдованія великой схимы новыя молитвы, чѣмъ выдѣлилъ это послѣдованіе изъ ряда чиновъ постриженія, существовавшихъ до его времени. „Послѣдованіе святой и великой ангельской схимы, αὐτοῦ ἡνωμένου τῶν Στοδίου“, въ Схиматологіи преп. Феодора Студита по ркп. XV в. Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря за № 604, своими особыми молитвами совершенно не похоже на послѣдованія монашескихъ постриженій въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, равно какъ отличается и отъ тѣхъ чиновъ малой или первой схимы (просхимы), которые образовались независимо отъ чиновъ великой схимы.

Намѣреніе преп. Феодора Студита изъять изъ церковно-богослужебнаго и монастырскаго употребленія малую схиму не осуществилось. Традиція оказалась сильнѣе авторитета этого подвижника; предположенная преп. Феодоромъ реформа не удержалась даже и въ практикѣ Студійскаго монастыря, ибо въ Схиматологіи этого монастыря записаны три чина монашескаго постриженія. Но замѣчательно, что реформированный преп. Феодоромъ чинъ великой схимы въ исторіи чиновъ монашескаго пострига оказалъ столь сильное вліяніе на послѣдованіе малой схимы, что передалъ ему, не говоря уже объ общихъ пѣснопѣніяхъ и обрядахъ, даже молитвы—начальную: Ὁ πανοκτίρων θεὸς καὶ πολοῦ ἐλεος... и заключительную: Κύριε ὁ θεός, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου... Это, конечно, еще больше, чѣмъ прежде (практика Барбериновскаго Евхологія), сблизило малую схиму съ великою по содержанію литургическаго матеріала.

Отмѣченное обстоятельство—большая близость другъ къ другу чиновъ малой и великой схимы вызываетъ недоумѣніе у изслѣдователей уставовъ монашескаго постриженія и склоняетъ нѣкоторыхъ изъ нихъ видѣть въ томъ порядкѣ, по которому постригаютъ сначала въ малую, а затѣмъ въ великую схиму, „странность“,—какъ выражался покойный академикъ Е. Е. Голубинскій,—ибо при такомъ порядкѣ „великое постриженіе является въ существѣ празднымъ и безцѣльнымъ повтореніемъ малаго“¹⁾.

Съ другой стороны, по причинѣ той же близости содержанія чиновъ малой и великой схимы, изъ практики аѳонскихъ и вообще восточныхъ православныхъ монастырей,—по свидѣтельству компетентныхъ паломниковъ,—изъято постриженіе въ малую схиму. Иноки облакаются тамъ сначала въ рясофоръ, а затѣмъ, послѣ нѣкотораго времени, проведеннаго въ добромъ подвижничествѣ, удостоиваются прямо великой схимы²⁾.

Конечно, послѣдованіе малой и великой схимы въ современныхъ намъ редакціяхъ очень близки другъ къ другу, такъ что правильно акад. Голубинскій указалъ несообразность того, какъ „человѣкъ, уже давшій обѣтъ отреченія отъ міра и подвижничества, при постриженіи въ великій образъ снова спрашивается: Отрицаешься отъ міра и яже въ мірѣ, по заповѣди Господа... Пребудеши въ монастырѣ и въ подвизаніи (?) до послѣдняго издыханія, и пр.“³⁾. Но такая несообразность явилась результатомъ своеобразной реформы чина монашескаго постриженія въ рукахъ преп. Феодора Студита. Древнѣйшая просхима, при всей близости ея къ великой схимѣ, могла удобно существовать рядомъ съ нею въ практикѣ, являясь благословеніемъ Церкви на известную ступень аскетическихъ подвиговъ и какъ бы залогомъ или обрученіемъ (ἀρραβών) другаго церковнаго благословенія при вступленіи подвижника на путь высшихъ нравственныхъ подвиговъ.

Что касается до практики аѳонскихъ и вообще восточныхъ монастырей, удержавшихъ у себя рясофоръ и великую схиму, то, на нашъ взглядъ, эти послѣдованія и являются двумя благословеніями церкви на аскетическіе подвиги—сначала нисшіе, а

¹⁾ Е. Е. Голубинскаго—„Исторія Русской Церкви“, т. I, вторая половина тома. М. 1904 г., с. 670.

²⁾ Проф. А. А. Дмитріевскаго—„Недоумѣніе по поводу недоумѣній“. Труды Кіевской духовной Академіи за 1891 г., № 9; отд. отт. сс. 21—22, и за 1892 г., № 9; отд. отт. сс. 11—14.

³⁾ Цит. соч., с. 670, прим. 1.

затѣмъ—прямо высшіе, минуя, почему то, средніе и тѣмъ исключая цѣлое звѣно изъ стройной цѣпи аскетической жизни.

Изъ того отдаленнаго отношенія, въ какомъ рясофоръ стоитъ къ великой схимѣ, явствуетъ, что онъ вызванъ былъ къ жизни въ замѣнъ просхимы, когда та, съ реформою преп. Феодора Студита, настолько приблизилась къ великой схимѣ, что почти отождествилась съ нею. Мѣсто прежней просхимы заняло послѣдованіе на облаченіе въ рясу и камилавку... Но ничто бы, кажется, не препятствовало самостоятельному существованію и послѣдованію на рясофоръ, и послѣдованія малой схимы, если бы устроители постригательныхъ монашескихъ порядковъ послѣдовательно провели идею постепеннаго духовнаго усовершенствованія подвижника, которая дается современными намъ тремя чинами монашескаго постриженія, и каждой стадіи духовной жизни опредѣлили бы свое послѣдованіе, отвѣчающее требованіямъ момента.

Взаимное соотношеніе чиновъ монашескаго постриженія всего яснѣе открывается изъ историческаго ихъ изложенія, къ которому мы теперь и приступаемъ, считая, однако, нелишнимъ предпослать обзору монашескихъ постригальныхъ чиновъ сводъ важнѣйшихъ церковныхъ правилъ, въ которыхъ выразилось древнее церковное законодательство касательно монашества, нашедшее себѣ отраженіе и въ греческихъ чинахъ монашескаго постриженія, начиная отъ X вѣка.

XXIX.

Что такое монашество и для всякаго ли желающаго подвижаться оно доступно?—Монашество есть состояніе покаянія,—говорятъ отцы VI Вселенскаго собора (680 г.),—и поэтому, для искренно желающаго вести монашескую жизнь грѣхопаденія прошлой жизни не могутъ служить препятствіемъ къ вступленію въ монастырь. Позволительно Хрістіанину избрати подвижническое житіе (τὸν ἀσκητικὸν ἐλέσθαι βίον), и, по оставленіи многмятежной бури житейскихъ дѣлъ, вступить въ монастырь (καὶ τὴν πολυτάραχον τῶν βιωτικῶν πραγμάτων ζήτην ἀποθέμενον ἐν μοναστηρίῳ εἰσελθεῖν), и постригнися по образу монашескому (καὶ κατὰ τὸ μοναχικὸν σχῆμα ἀποκαρῆναι), аще бы и обличенъ былъ въ какомъ либо грѣхопаденіи (παίματα ἄλφ). Ибо Спаситель нашъ Богъ рекъ: грядущаго

со мнѣ не изжenu вонь. Понеже оубо монашеское житіе изображаетъ намъ жизнь покаянія (ὡς οὖν τῆς μοναχικῆς πολιτείας, τὴν ἐν μετανοίᾳ ἐπιλογραφοῦσθης ζωὴν ἡμῶν): то искренно прилѣпляющагося къ оному (ταύτῃ) одобряемъ: и никакой прежній образъ жизни (τρόπος) не воспрепятствуетъ ему исполнити свое намѣреніе (τοῦ οἰκείου σκόπου).

Однако, въ интересахъ благоустройства самой монашеской жизни и въ цѣляхъ наилучшаго обезпеченія каждому подвижнику успѣха въ его трудахъ по созиданію спасенія, правила требуютъ разборчиваго отношенія къ вступающимъ въ монастырь и повелѣваютъ принимать ихъ „не безъ испытанія“, какъ постановилъ VI Вселенскій соборъ (пр. 40), а Константинопольскій двукратный соборъ (861 г.) опредѣлилъ даже трехгодичный срокъ для предварительнаго испытанія, разрѣшивъ сокращать этотъ трехгодичный срокъ только въ исключительныхъ случаяхъ.

Обрѣтаемъ,—сказали отцы собора,—яко отреченія отъ міра, безъ разсужденія и испытанія (τὰς ἀκρίτους καὶ ἀδοκίμαστους ἀποταγὰς), много вредятъ монашескому благочинію. Ибо нѣкоторые опрометчиво (προπετῶς) повергаютъ себя въ монашеское житіе, и пренебрегши строгость и труды подвижничества (τῆς ἀσκήσεως) снова бѣдственно обращаются къ плотоугодной и сластолюбивой жизни. Того ради святыи соборъ опредѣлилъ (ᾠρίσεν): никого не сподобляти монашескаго образа (μηδένα τοῦ μοναχικοῦ καταξιοῦσθαι σχήματος), прежде нежели трехлѣтнее время, предоставленное имъ для испытанія (εἰς πεῖραν), явить ихъ способными и достойными таковаго житія (δοκίμους αὐτοὺς καὶ ἀξιούς τῆς τηλικαύτης βιοῆς παραστήσῃ), и сіе повелѣлъ соборъ всемѣрно храни (καὶ τοῦτο κρατεῖν παντὶ τρόπῳ παρεχελεύσαστο), развѣ когда приключившаяся нѣкая тяжкая болѣзнь, понудить сократить время испытанія, или развѣ кто будетъ мужъ благоговѣйный (ἀνὴρ εὐλαβῆς), и въ мірскомъ одѣяніи провождающій жизнь монашескую (καὶ τὸν μοναχικὸν βίον ἐν τῷ κοσμικῷ διανόων σχήματι). Ибо для таковаго мужа къ совершенному испытанію довлѣетъ и шестимѣсячный срокъ. Аще же кто поступитъ вопреки сему: то игумену, по лишеніи игуменства (τὸν μὲν ἡγούμενον τῆς ἡγουμενείας ἐκπίνοντα), состояніе подчиненности да послужитъ наказаніемъ за отступленіе отъ по-

рядка (παίδειαν τῆς ἀταξίας τὴν ἐν ὑποταγῇ διαγωγὴν ἐφευρίσκαι); поступившій же въ монашество да предастся въ другій монастырь, въ которомъ строго соблюдается уставъ монашескій (ἐν ἑτέρᾳ μονῇ τὴν μοναχικὴν ἀκριβείαν φυλαττούσῃ).

Постриженіе совершается, — по указанію того же двукратнаго Константинопольскаго собора (пр. 2), — въ присутствіи особаго лица, которое должно принять на себя попеченіе о спасеніи души новаго монаха. Такимъ лицомъ долженъ являться начальникъ обители — духовный отецъ ея насельниковъ.

Нѣкоторые воспріемлютъ на себя образъ токмо житія монашескаго (τινες τὸν μονήρη βίον ὑποδέσθαι σχηματίζοντα), не ради того, да въ чистотѣ послужать Богу, но ради того, да отъ чтиваго одѣянія воспримуть славу благочестія (τῇ σεμνότητι τοῦ σχήματος δόξαν εὐλαβείας προσλάβωσι), и тѣмъ обрящутъ безпрепятственное наслажденіе своими удовольствіями. Отринувъ одни свои власы (τῶν τριχῶν μόνον τὴν ἀποβολὴν ποιούμενοι), они остаются въ своихъ домахъ, не исполняя никакого монашескаго послѣдованія, или устава (μηδέμιαν τῶν μοναχῶν ἀποπληροῦντες ἀκολουθίαν, ἢ κατὰστασι). Того ради святыи соборъ опредѣлилъ: отнюдь никого не сподобляти монашескаго образа (μηδένα τῶν πάντων τοῦ μοναχικοῦ σχήματος ἀξιοῦν), безъ присутствованія при семь лица, должнствующаго пріяти его къ себѣ въ послушаніе (ἀνευ παρουσίας τοῦ ὀφειλόντος αὐτὸν εἰς ὑποταγὴν ἀναδέχεσθαι), и имѣти надъ нимъ начальство и воспріяти попеченіе о душевномъ его спасеніи (καὶ τὴν ἐπ' αὐτῷ ἡγεμονίαν καὶ τῆς ψυχικῆς αὐτοῦ σωτηρίας τὴν πρόνοιαν ἐπαγγέλλεσθαι). Сей да будетъ мужъ Боголюбивый, начальникъ обители, и способный спасти душу новоприводимую ко Христу (ἀνδρὸς ἔντος δηλονότι θεοφιλοῦς, καὶ μονῆς προεσττηχότος, καὶ ἰκανοῦ σώζειν ψυχὴν ἀρτίως τῷ Χριστῷ προσαγομένην). Аще же кто обрящется постригающій кого либо не въ присутствіи игумена, должнствующаго пріяти его въ послушаніе (ἀποκουρέων τινα χωρὶς παρουσίας τοῦ εἰς ὑποταγὴν αὐτὸν ὀφειλόντος ἀναλαμβάνειν ἡγουμένου): таковый да подвергнется изверженію изъ своего чина, яко не повинующійся правиламъ (τοῖς κανόσι), и разрушающій монашеское благочиніе (τὴν μοναχικὴν εὐταξίαν): а неправильно и безчинно (παράλογως καὶ ἀτάκτως) постриженный да предастся на послушаніе въ монастырь (ἐν ὑποταγῇ καὶ μοναστηρίῳ... παραδίδοσθαι), въ какой заблагоразсудить

мѣстный епископъ. Ибо неразумительныя и погрѣшительныя постриженія (Αἱ γὰρ ἄκριτοι καὶ ἐπιφαλεῖς ἀποκοοραὶ) и монашескiй образъ (καὶ τὸ μοναχικὸν εὐχῆμα) подвергли не уваженiю, и подали случай къ хуленiю имени Христова.

Правило это потерпѣло нѣкоторое (впрочемъ — несущественное) измѣненiе на практикѣ. Изъ древнѣйшаго уже текста монашескихъ постригальныхъ чиновъ видно, что ближайшее руководство жизнью новопостриженного монаха принималъ на себя, по указанiю настоятеля обители, опытный въ духовной жизни братъ, который присутствовалъ и при постригѣ въ качествѣ какъ бы отвѣтственнаго свидѣтеля. Свидѣтель при постриженiи, а затѣмъ духовный руководитель молодого монаха, онъ назывался тѣмъ же именемъ, какимъ назывался и восприемникъ отъ купели крещенiя — ἀνάδοχος.

Инокi, произнесшiе обѣты въ извѣстномъ монастырѣ, должны были пребывать въ немъ безотлучно, неся здѣсь труды подвижничества до послѣдняго издыханiя. Церковныя правила не дозволяютъ монахамъ переходить изъ одного монастыря въ другой, также — создавать собственные монастыри, по произволу ходить по городамъ, вмѣшиваться въ церковныя и гражданскiя дѣла и производить тѣмъ безпорядки. Вообще, монахи находятся въ ближайшей зависимости отъ настоятеля монастыря, которому подчиняются безпрекословно, а затѣмъ — въ зависимости и отъ епископа, власть котораго распространяется на всѣ, состоящiе въ предѣлахъ его епархiи монастыри, съ ихъ насельниками и игуменами. Наболѣе характерными въ этомъ случаѣ являются правила: 4-ое IV Вселенскаго собора (451 г.) и правило 4-ое Константинопольскаго двукратнаго собора (861 г.). Первое правило гласитъ: Истинно и искреннѣ проходящiе монашеское житiе (οἱ ἀληθῶς καὶ εἰλικρινῶς τὸν μονῆρη μετόντες βίον) да оудостойваются приличныя чести. Но поелику нѣкоторыя, для вида оупотребляя одежду монашескую (τῷ μοναχικῷ χερημένοι προσυῆματι), разстраиваютъ Церкви и гражданскiя дѣла, по произволу ходя по градамъ, и даже монастыри (μοναστήρια) сами для себя составляти покушаются: то разсуждено, чтобы никто нигдѣ не созидалъ (μηδένα μὲν μηδαμῶ οἰκοδομεῖν), и не основывалъ (μηδὲ συνιστᾶν) монастыря (μοναστήριον), или молитвеннаго дома (ἢ εὐκτήριον οἶκον), безъ соизволенiя Епископа града. Монашествующiе же, въ каждомъ гра-

дѣ и странѣ, да будутъ въ подчиненіи оу Епископа, да соблюдаютъ безмолвіе (*καὶ τὴν ἡσυχίαν ἀσπάσασθαι*), да прилежать токмо посту и молитвѣ (*καὶ προσέχειν μόνῃ τῇ νηστείᾳ καὶ τῇ προσευχῇ*), безотлучно пребывая въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыхъ отрелись отъ міра (*ἐν οἷς τόπος ἀπετάξαντο προσχωρησούσας*), да не вмѣшиваются ни въ церковныя, ни въ житейскія дѣла, и да не приемятъ въ нихъ оучастія, оставляя свои монастыри: развѣ токмо когда будетъ сіе позволено Епископомъ града, по необходимой надобности. Второе правило: Многообразно усиливался лукавый (*ὁ πονηρὸς*) привести въ поношеніе досточтимый монашескій образъ (*τοῦ μοναχικοῦ σχήματος τὸ σεβάζσιμον ἐπονεύδιστον θεῖναι*), и нашелъ для сего великое пособіе во времени прежде бывшей ереси (*τῆς προκατασχούσης αἰρέσεως τὸν καιρὸν*). Ибо ересію угнетаемые монашествующіе, оставляя свои обители, переселялися въ другія, а нѣкоторые и въ жилища мірскихъ людей. Но что дѣлали они тогда ради благочестія, и что по сему дѣлало ихъ достойными ублаженія: то, обращаясь въ безразсудный обычай, являетъ ихъ достойными посмѣянія. Ибо еще и нынѣ, когда благочестіе повсюду уже распространилось, и Церковь избавилась отъ соблазновъ, отходятъ нѣкоторые изъ своихъ монастырей, и какъ нѣкій неудержимый потокъ, туда и сюда уклоняясь и переливаясь, исполняютъ обители многымъ неблагообразіемъ, вносятъ съ собою великій безпорядокъ, и благолѣпіе послушанія (*καὶ τῆς ὑποταγῆς τὸ σμῦδόν*) разстраиваютъ и разрушаютъ. Пресѣкая ихъ непостоянное и непокоривое стремленіе, святой Соборъ опредѣлилъ: аще который монахъ, отбѣжавъ изъ своей обители, прескочитъ въ другій монастырь, или вселится въ мірское жилище (*εἰς κοσμικὸν κατασώγιον*): таковой, равно и пріявшій его, да будетъ отлученъ отъ общенія церковнаго, доколѣ бѣжавшій не возвратится въ обитель, изъ которой преступно удалился. Впрочемъ, аще Епископъ нѣкихъ изъ монаховъ, свидѣтельствуемыхъ во благочестіи и честности житія восхоцетъ превести въ другій монастырь, ради благоустройства обители, или же заблагоразу-

дить послати въ мірскій домъ (εἰς κοσμικὴν οἰκίαν), ради спасенія живущихъ въ немъ, или благоизволить поставити въ иномъ какомъ мѣстѣ: чрезъ сіе не дѣлаются виновными, ни сіи монашествующіе, ни пріемлющіе ихъ¹⁾.

Правило 6 Константинопольскаго двукратнаго собора лишаетъ монаховъ права личной собственности, впрочемъ не признававшася за монахами и древними аввами.

Монахи не должны имѣти ничего собственнаго (οὐδὲν ἴδιον),—сказалъ соборъ,—но все имъ принадлежащее да утверждается за монастыремъ (πάντα δὲ τὰ αὐτῶν προσηροῦσθαι τῷ μοναστηρίῳ). Ибо блаженный Лука о вѣрующихъ во Христа (περὶ τῶν εἰς Χριστὸν πιστευόντων), и представляющихъ собою образъ монашескаго общежитія (καὶ τῆν τῶν μοναχῶν πολιτείαν διατυπώντων), глаголетъ, яко ни единъ что отъ имѣній своихъ глаголаше свое быти, но бяху имъ вся обща. Посему желающимъ монашествовати предоставляется свобода завѣщавати о имѣніи своемъ прежде, и передавати оное, какимъ восхотятъ лицамъ, которымъ, то есть, законъ не возбраняетъ. Ибо по вступленіи въ монашество, монастырь имѣетъ власть надъ всѣмъ ихъ имуществомъ, и имъ не предоставлено распоряжати ничѣмъ собственнымъ, ни завѣщавати. Аще же кто обрящется усвояющій себѣ нѣкое стяжаніе, не предоставивъ онаго монастырю, и поработенный страсти любостыжанія: оу таковаго игумень, или Епископъ да возметъ оное стяжаніе, и въ присутствіи многихъ продавъ, да раздастъ нищимъ и нуждающимся. А того, кто положилъ въ сердцѣ своемъ, подобно древнему оному Ананію, оутайти сіе стяжаніе, святыи Соборъ опредѣлилъ вразумляти приличною епитиміею. Явно же есть, яко постановленныя святымъ Соборомъ правила о монахахъ (ἅπανα περὶ μοναζόντων ἀνδρῶν ἡ ἁγία Σύνοδος ἐχάονισε), праведнымъ

¹⁾ Можно еще указать, въ параллель приведеннымъ правиламъ, на 91 пр. Кареагенск. собора, на 23 пр. IV Всел. собора, 46 пр. VI Всел. собора и 21 пр. VII Всел. собора. 23 пр. IV Всел. собора ставитъ въ обязанность едиктамъ Константинопольской церкви напоминать странствующимъ монахамъ, да удаляются изъ царствующаго града.

призналъ онъ соблюдать и о женахъ монашествующихъ (καὶ περὶ μοναζουσῶν γυναικῶν).

Строго караетъ церковный законъ того монаха, который, разъ вступивъ въ монастырь, затѣмъ навсегда бросаетъ его ради военной или гражданской службы и не раскаивается. 7 правило IV Всел. собора опредѣляетъ: Вчиненнымъ единожды въ влирь, и монахамъ, опредѣлили мы не вступати ни въ воинскую службу, ни въ мірскій чинъ (ἐπι ἀξίαν κοπιήν): иначе дерзнувшихъ на сіе, и не возвращающихся съ раскаяніемъ къ тому, что прежде избрали для Бога, предавати анаемѣ.

Игумену монастыря 3 правило Константинопольскаго двукратнаго собора вмѣняетъ въ обязанность съ великимъ тщаніемъ отыскивать бѣглыхъ монаховъ и обращать на путь раскаянія приличнымъ и недугу соотвѣтствующимъ врачествомъ, подъ угрозою отлученія отъ Таинствъ. Разсуждено исправить сіе неблагоустройство допущенное, и что еще хуже, по несмотрѣнію и небреженію распространяющееся. Аще который настоятель монастыря (μονῆς προϊστάμενος), подчиненныхъ себѣ монаховъ отбѣгающихъ, не възыщетъ съ великимъ тщаніемъ, или нашедши не восприметъ (οὐκ ἀναλαμβάνοιτο), и не потрудится приличнымъ и недугу соотвѣтствующимъ врачествомъ (τῇ προσήκοῦσῃ καὶ καταλλήλῃ τοῦ πταίσματος ἰατρείᾳ τὸ νενοστήκός ἀνακτᾶσθαι καὶ ἐπιβρῶννύειν ἀγωνίζοιτο): таковаго святыи Соборъ опредѣлилъ подвергати отлученію отъ таинствъ. Ибо аще имѣющій въ смотрѣніи безсловесныя животныя, вознерадивъ о стадѣ, не оставляется безъ наказанія: то пріявшій пастырское начальство надъ паствою Христовою, и своимъ нерадѣніемъ и лѣнностію расточающій спасеніе ихъ, како не подвергнется наказанію за свою дерзость; Призываемый же возвратится монахъ, аще не повинется, да будетъ отлучень Епископомъ.

ГЛАВА ВТОРАЯ.

I.

Намѣреніе преп. Θεодора Студита устранить изъ монастырской церковно-богослужебной практики двоякій чинъ постриженія въ монашество и оставить въ употребленіи одно послѣдованіе постриженія въ ангельскую схиму—не нашло осуществленія. Весь долгій періодъ времени, съ конца VIII или начала IX вѣка (вѣкъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка) по наши дни отмѣчается присутствіемъ въ Евхологіяхъ и Схиматологіяхъ, вмѣстѣ съ послѣдованіемъ великой схимы, другихъ постригальныхъ монашескихъ чиновъ, каковы: малая схима, иначе именуемая первою схимою, также—просхимомъ¹⁾, послѣдованіемъ на облаченіе въ мантию, и послѣдованіе на одѣяніе рясы и камилавки, иначе—рясофоръ.

Сопоставленіе чиновъ постриженія въ монашество, записанныхъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, съ чинами постриженія, содержащимися въ Схиматологіи преп. Θεодора Студита по ркп. XV вѣка Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, обнаруживаетъ крупное различіе между этими чинами въ отношеніи главнѣйшей ихъ части—молитвъ. Это обстоятельство даетъ основаніе думать,—какъ уже замѣчено было

¹⁾ Ни Du-Cange, въ капитальномъ своемъ трудѣ: „Glossarium ad scriptores mediae et infimae Graecitatis“ (ed. 1891 an.), ни Suicerus въ „Thesaurus Ecclesiasticus“ (ed. 1796 an.) не объясняютъ, что такое *πρόσχημα*. Goar относитъ просхиму къ разряду чиновъ надъ новоначальными монахами; поэтому, встрѣтившійся ему въ нѣкоторыхъ манускриптахъ чинъ просхимы онъ помѣщаетъ въ своемъ Евхологіи въ отдѣлъ послѣдованій на рясофоръ (*Ἀκολουθία εἰς ἀρχαρίον ρασοφοροῦντα*), p. 379. Намъ кажется, слово *πρόσχημα* филологически должно быть объясняемо изъ соединенія двухъ словъ: *πρό*—предъ и *σχῆμα*—внѣшній видъ, одежда. Такимъ образомъ, названіе *πρόσχημα* не указываетъ на опредѣленный чинъ надъ новоначальными монахами (какъ полагалъ Goar), но обозначаетъ вообще чинопослѣдованіе, предшествующее схимѣ, какъ чинопослѣдованію на облаченіе въ полныя монашескія одежды.

выше, — что преп. Феодоръ Студить, стремившійся къ утверженію въ монастырской церковно-богослужебной практикѣ одного чина на облаченіе въ ангельскую схиму и сближавшій эту послѣднюю съ крещеніемъ, произвелъ, вообще говоря, существенную реформу въ послѣдованіи монашескаго постриженія. Реформа эта касалась не однѣхъ только молитвъ. Она касалась и обрядовъ, которые входили въ составъ чина постриженія и въ своей совокупности стали отражать обряды таинства крещенія. Правда, уже въ псевдо-Діонисіевомъ чинѣ постриженія въ монашество можно находить элементы, общіе съ чиномъ крещенія, какъ: отреченіе, оглашеніе, постриженіе, облаченіе, лобызаніе и приобщеніе св. Таинъ ¹⁾. Но наибольшей близости къ чину крещенія послѣдованіе монашескаго постриженія, въ обрядовой своей сторонѣ, достигло, благодаря преп. Феодору Студиту, о дѣятельности котораго въ трактуемой нами области позволяютъ судить вышеназванный Схиматологіей его имени и другіе, соприкосновенные съ этимъ Схиматологіемъ литургическіе памятники. Покойный архіепископъ Иннокентій, въ своемъ изслѣдованіи: „Постриженіе въ монашество“, уже отмѣтилъ нѣкоторыя черты сходства между современными намъ чинами постриженія въ монашество и крещенія. Онъ указалъ на то, что какъ къ крещенію человѣкъ является,—по указанію церковнаго устава,—въ одной ризѣ, неопоясанъ, непокровенъ и необуvenъ, такъ и намѣревающийся принять постригъ входитъ въ храмъ необутымъ, непокрытымъ, неопоясаннымъ, въ одной только срачицѣ—за благообразіе. Какъ при крещеніи дается человѣку новое христіанское имя, такъ и при постриженіи прежнее мірское имя перемѣняется на новое, преимущественно—монашеское. Какъ при крещеніи возжигаются свѣчи въ ознаменованіе просвѣщенія души человѣка свѣтомъ живой, благодатной вѣры,—такъ, съ тѣмъ же знаменованіемъ, возжигаются свѣчи и при постриженіи въ монашество. Какъ при крещеніи обязательно присутствованіе воспріемника, такъ и при постриженіи въ монашество обязательно присутствованіе анадоха-духовнаго отца и руководителя для вступающаго въ иноческую жизнь. Наконецъ, какъ „новопросвѣщенный“, по принятіи крещенія, является на восьмой день въ храмъ

¹⁾ С. выше, сс. 24 — 25. Объ обрядахъ, сопровождавшихъ крещеніе въ древности, подробно говорится у проф. А. И. Алмазова въ его изслѣдованіи: „Исторія чинопослѣдованій крещенія и мѣропомазанія“. Казань. 1884.

для омовенія знаковъ миропомазанія и для сложенія съ себя бѣлыхъ ризъ, данныхъ при крещеніи,—такъ и принявшій постригъ¹⁾ въ восьмой день, послѣ соответствующей молитвы, получаетъ разрѣшеніе на снятіе съ главы важнѣйшей монашеской одежды—кукуля²⁾.

Конечно; нельзя сказать, что отмѣченныя архіепископомъ Иннокентіемъ черты сходства въ чинопослѣдованіяхъ крещенія и монашескаго постриженія обязаны своимъ происхожденіемъ преп. Θεодору Студиту,—несомнѣнно, нѣкоторыя изъ нихъ, какъ уже сказано, появились въ богослужебной практикѣ ранѣе преп. Θεодора Студита,—но укрѣпленію ихъ въ монастырской постригальной практикѣ, а главное — и с т о л к о в а н і ю въ желательномъ смыслѣ онѣ обязаны, безспорно, преп. Θεодору Студиту.

II.

Реформу въ чинѣ монашескаго постриженія преп. Θεодору Студиту не удалось довести до конца. Ему не удалось достигнуть изыятія изъ монастырской богослужебной практики малой схимы. Она сохранилась въ практикѣ, хотя подверглась силь-

¹⁾ Новопостриженный, — замѣтимъ, — весьма нерѣдко называется въ древнихъ чинахъ постриженія тѣмъ же именемъ, какимъ называется и новокрещенный: *ὁ νεοφύτιτος*, см., напр., „Прилож.“ с. 20, с. 39, с. 53; *Εὐχολ.* с. 1034, с. 230, с. 388, и др

²⁾ Цит. изсл., сс. 155 — 156. Относительно обычая перемѣнять имя при вступленіи въ монашескую жизнь можно находить указанія еще въ твореніяхъ св. Василія Великаго. Такъ, въ письмѣ къ матери Діонисія св. отецъ говоритъ: „Я, взявъ у тебя сына Діонисія, прежняго Діомиды, и крылья души его умастивъ божественнымъ мѣромъ, пускаю къ твоей степенности, чтобы онъ и тебя уманилъ летѣть съ собою и занять гнѣздо, которое свилъ у меня.“ — „Творенія иже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, архіепископа Кесаріи Каппадокійскія“. Часть шестая. М. 1847 г., сс. 47—48. Въ письмѣ къ Фирмину тотъ же св. отецъ пишетъ: „Слышу нѣчто такое, о чемъ стыжусь говорить, а именно, что ты, оставивъ чинъ блаженныхъ предковъ, предался на сторону отца дѣды и изъ Фирмина стараешься стать Врѣтанніемъ“, *ibid.* с. 260. Что касается до обряда снятія кукуля въ восьмой день, то надо сказать, что онъ становится извѣстнымъ уже по Барбериновскому Евхологію св. Марка; см. „Прилож.“, с. 6, и выше, въ изслѣдованіи, сс. 52 — 53. Нашъ взглядъ на смыслъ обряда снятія кукуля въ восьмой день по Барбериновскому Евхологію св. Марка будетъ изложенъ ниже, на сс. 92—91.

нѣйшему вліянію со стороны чина великой схимы въ той его редакціи, которая дана была этому послѣдованію преп. Θεοδωροῦ Студитомъ. Мы уже имѣли случай указать на близость современныхъ намъ чиновъ малой и великой схимы въ отношеніи содержанія, а также распорядка обрядовъ¹⁾. Но и вообще, на протяженіи длиннаго ряда вѣковъ и въ многочисленныхъ памятникахъ чинопослѣдованій малой и великой схимы, сказываются черты близости и родства между послѣдованіемъ великой схимой и предуготовительными къ ней чинопослѣдованіями. Эти черты близости и родства обнаруживаются въ древнихъ памятникахъ монашескаго постриженія то съ большею, то съ меньшею ясностью. Иногда онѣ даже совсѣмъ, какъ будто, исчезаютъ. Современный, напр., намъ чинъ на рясофоръ, составленный въ XIV вѣкѣ по типу древнѣйшихъ просхимъ, имѣетъ очень мало общаго съ послѣдованіями на облаченіе въ мантию и на облаченіе въ схиму²⁾.

Имѣя въ виду отмѣченное обстоятельство, т. е. что предуготовительные къ великой схимѣ постригательные монашескіе чины въ сохранившихся до насъ евхологіяхъ и схиматологіяхъ то приближаются къ послѣдованію великой схимы, то удаляются отъ него,—мы съ удобствомъ можемъ распредѣлить эти чины по группамъ и, такимъ образомъ, сдѣлать ихъ обзоръ, отмѣчая при этомъ черты древности, сохранившіяся въ молитвахъ, пѣснопѣніяхъ и обрядахъ отъ временъ ранѣе преп. Θεοδωρα Студита. Въ распоряженіи изслѣдователя находятся, собственно говоря, два надежныхъ пробныхъ камня, на которыхъ почти всегда онъ можетъ опредѣлить археологическую цѣнность всякаго литургическаго памятника, содержащаго въ себѣ извѣстный чинъ постриженія въ монашество. Этими пробными камнями являются: Барбериновскій Евхологіи св. Марка, гдѣ записана практика постриженія въ монашество до эпохи преп. Θεοδωρα Студита, и Схиматологіи, надписываемый именемъ преп.

1) См. выше, с. 75.

2) Въ первый разъ чинопослѣдованіе на облаченіе въ рясу и камиллаву встрѣчается въ Евхологіи XIV в. библиотеки Аэно-Ватопедскаго монастыря, № 133, л. 227; см. Εὐχολ., с. 276. Замѣтимъ при этомъ, что молитва Εὐχαριστοῦμεν σοι Κύριε, ὁ Θεός ἡμῶν, к. т. л., прямо таки входила въ составъ древнихъ послѣдованій просхимы, какъ это видно, напр., изъ Евхологіевъ: 1027 г. Парижской Національной (Coislín) библ. (Εὐχολ., с. 1027), XII—XIII в. Синайской библ. № 1036, л. 121 об. (Εὐχολ. с. 151), и др.

Федора Студита, къ каковому Схиматологію можно будетъ приобщить и нѣкоторые другіе, однородные ему, литургическіе памятники. Такимъ образомъ, если извѣстное послѣдованіе монашескаго постриженія будетъ имѣть черты сходства съ Барбериновскимъ Евхологіемъ св. Марка, то это явится, въ глазахъ изслѣдователя, доказательствомъ глубочайшей древности — если не всего послѣдованія, то отдѣльныхъ и опредѣленныхъ въ немъ элементовъ. Общность же съ чиномъ великой схимы въ редакціи преп. Феодора Студита будетъ свидѣтельствовать о подчиненности подвергаемаго обслѣдованію памятника чину постриженія въ редакціи преп. Феодора Студита и, слѣдовательно, будетъ свидѣтельствовать о сравнительно позднѣйшемъ происхожденіи памятника.

Переходя теперь къ самому обзорѣнію чиновъ монашескаго постриженія, сохранившихся въ доступныхъ намъ евхологіяхъ и схиматологіяхъ отъ древнѣйшихъ временъ и до нынѣ, мы должны предварительно сказать нѣсколько словъ о порядкѣ, какой избранъ нами при этомъ обзорѣніи. Мы начинаемъ разсматривать прежде всего чинопослѣдованія великой схимы затѣмъ переходимъ къ чинопослѣдованію малой схимы и, наконецъ, обзорѣваемъ чинопослѣдованія на одѣяніе въ рясу и камилавку. Такой порядокъ расходится съ порядкомъ, принятымъ, въ современныхъ намъ богослужебныхъ книгахъ Греческой Церкви и Церкви Русской, каковы: *Εὐχολόγιον τὸ Μέγα* и *Требникъ*. Здѣсь на первомъ мѣстѣ поставлено послѣдованіе на одѣяніе въ рясу и камилавку, а затѣмъ идутъ чины малой схимы и схимы великой. Нашъ порядокъ оказывается, такимъ образомъ, порядкомъ обратнымъ тому, который принятъ въ греческомъ Большомъ Евхологіи и въ славянскомъ *Требникѣ*.

Но мы не могли слѣдовать порядку Большого Евхологія и *Требника*. Мы должны были избрать другой порядокъ потому, что порядокъ чиновъ постриженія въ монашество по современнымъ намъ греческимъ и славянскимъ богослужебнымъ книгамъ не удобенъ при обзорѣніи древнѣйшихъ памятниковъ монашескаго постриженія. Древнѣйшіе евхологіи и схиматологіи не знаютъ нашего послѣдованія на рясофоръ, появившагося, — какъ уже сказано, — въ XIV вѣкѣ. Въ свою очередь, и современные намъ богослужебныя греческія и славянскія книги не включаютъ въ свой составъ такихъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ, какимъ была, напр., просхима. Между тѣмъ, если при распредѣленіи матеріала положить въ основу идею

единой первоначально монашеской схимы, изъ которой развились впоследствии другіе постригальныя монашескія чины, служащіе подготовленіемъ монаху къ принятію схимы великой, то представляющійся взорамъ изслѣдователя обильный и разнообразный литургическій матеріалъ удобно располагается по своимъ рубрикамъ, при чемъ всегда чувствуется (что для изслѣдователя весьма важно) внутренняя связь между послѣдованіемъ великой схимы и предуготовительными къ ней чинами, а также открывается въ исторической перспективѣ и генетическая зависимость отъ великой схимы предуготовительныхъ къ ней чиновъ.

III.

Великая схема возлагается нынѣ на тѣхъ подвижниковъ-монаховъ, которые провели довольно уже времени въ трудахъ аскетической жизни и заявили себя добрыми плодами монашескаго дѣланія. „Хотя самое Ангельское жительство до всѣхъ трехъ степеней вообще, то есть, новоначальныхъ, совершенныхъ и до тѣхъ, о которыхъ сіе послѣдованіе есть, то есть настоящихъ великосхимниковъ принадлежитъ“,—читаемъ въ „Новой Скрижали“,—„и хотя всякій оуставъ во обителяхъ для всѣхъ тѣхъ степеней Ангелоподрожательнымъ именуется: однако которые препроводили чрезъ нѣсколько лѣтъ житіе во обители и въ чинѣ малосхимниковъ, потомъ несмущаемое о вещахъ небесныхъ размышленіе, крѣпчайшыя пощенія, должайшыя паче прочихъ молитвы, оуединеніе, молчаніе, неспаніе, труды, малояденіе, и прочія наконецъ изнуренія, отказавшійся отъ дозволенныхъ общезительскія жизни пособій, въ остальное жизни теченіе понести желаютъ: тѣ особенное и яко святѣйшее одѣяніе воспріять, яко отъ міра оудалившіеся, и поистиннѣ Ангельскую жизнь стяжавшіе, великосхимники, или великаго и Ангельскаго образа именуется. Сверхъ того и одежды монашескія главнѣйшія, каковыя были издревле кукуль и аналавъ, оному чину оучинились собственныя: и сами они въ толикое отъ всѣхъ пришли оудивленіе, что остающіеся во второй степени монахи, оуступивъ

имъ Ангельскаго образа именованіе, токмо совершенными старцами, и не болѣе какъ высокія оныя и великія схимы оучениками и подражателями сами себя именовать начали¹⁾“.

Итакъ, постриженіе въ великую схиму является благословеніемъ Церкви на усугубленіе подвиговъ аскетизма. Такой смыслъ имѣеть и древнѣйшій чинъ постриженія въ великую схиму, записанный въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка VIII—IX вѣка и уже отчасти разсмотрѣнный нами выше²⁾. Сейчасъ мы остановимся вниманіемъ нѣсколько больше, чѣмъ это сдѣлано было раньше, на самомъ текстѣ молитвъ этого чина, чтобы окончательно убѣдиться въ подлинномъ значеніи чина, какъ благословенія Церкви подвижнику на вѣдше духовныя подвиги.

Вотъ что выражается въ молитвѣ: *Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἀγίοις ἀνιπλαόμενος...* Христосъ Иисусъ, Сынъ Бога живаго, сокрушилъ гордыню и владычество врага. Даруя славу мудрости, онъ вѣнчаетъ вѣнцомъ славы тѣхъ, кто, подобно святымъ, избралъ тѣсный путь жизни и забылъ о покоѣ. „Вотъ и эти братья приходятъ къ Тебѣ, Господи“, — молится священникъ, — „даруй имъ силу, пошли благодать душѣ ихъ и тѣлу, освяти Твоимъ Святымъ Духомъ“.

Такія же прошенія о ниспосленіи небесной благодати повторяются и въ молитвѣ: *Ὁ ὢν Δέσποτα, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν...*, при чемъ въ этой молитвѣ какъ бы особое вниманіе обращается на то, что Господь, создавшій человѣка по образу Своему и подобію, не отвергъ человѣка, когда тотъ впалъ въ грѣхъ, но спасъ чрезъ единороднаго Сына Божія, воплотившагося ради нашего обращенія и спасенія. „Прими, Господи, и приходящаго теперь къ Тебѣ раба и ниспосли на него Святаго Духа, какъ нѣкогда ниспослалъ на святыхъ апостоловъ“, — молится священникъ. „Облаченнаго въ монашескія одежды спаси, Господи, отъ помысленій лукавыхъ и нечистыхъ; отверзи его духовныя очи воспринимать свѣтъ Твоихъ заповѣдей; свѣтлаго ангела пошли ему въ спутника жизни; отгони отъ его помысла всякую ложь, всякое зло, всякое житейское искушеніе, всякое любостыжаніе, великое движеніе плоти и духа, отчуждающее отъ Твоего Божества; укрѣпи его на брань съ врагомъ, чтобы онъ сталъ страшень

1) Новая Скрижаль. Изд. 4. М. 1816 г., ч. 4, гл. 19, § 1, сс. 87—88.

2) См. сс. 47—53.

противникамъ, неуловимъ для непріятелей, возвысился надъ всякимъ удовольствіемъ и постыднымъ пожеланіемъ, воспитывалъ въ себѣ послушаніе, приобщался къ воздержанію, прославлялъ псалмами и пѣснями Твое пречестное и великолѣпное имя и слѣдовалъ стопамъ великаго пророка Іліи и святаго Предтечи и Крестителя Іоанна; пусть, исполнивъ мѣру совершенства, онъ окончитъ теченіе жизни, соблюдетъ вѣру и, облекшись въ нетлѣніе ангеловъ и сопричислившись къ святому Твоему стаду, получить часть деснаго Твоего стоянія и удостоится услышать блаженный тотъ гласъ: Приидите, благословеніи Отца Моего, наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ сложенія міра!...

Въ молитвѣ послѣ облаченія: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογῆσας ἡμᾶς τῇ πάσῃ εὐλογία πνευματικῇ... опять повторяется прошеніе, чтобы Господь благословилъ раба Своего, сохранилъ его въ Своемъ законѣ, далъ благодать уклоняться отъ тщеты, избѣгать всякаго зла и стремиться къ всяческой добродѣтели съ вѣрою, надеждою и любовію, дабы получить вѣчную жизнь. „И удостой его, Господи, съ облаченіемъ въ монашескую схиму утверждаться въ праведности — одеждою, достигать умертвленія плоти и цѣломудрія — поясомъ, чрезъ крестообразный аналавъ — украшаться вѣрою въ крестъ и угашать всѣ огненные стрѣлы лукаваго, принявъ шлемъ спасенія и мечъ духовный, ежесть глаголь Божій“.

Итакъ, одна мольба къ Богу о благодатной помощи слышится во всѣхъ этихъ возгласеніяхъ священнослужителя, благословляющаго инока на духовные подвиги.

Ту же мольбу о благодатной помощи повторяетъ священникъ и въ восьмой день по принятіи инокомъ схимы, при совершеніи обряда снятія съ него кукуля: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... „Сохрани, Господи, Боже отецъ нашихъ, до конца въ чистотѣ и святости раба Твоего, воспріявшаго одежду ангельскаго одиночества, — наставь его на стезю заповѣдей Твоихъ, — направь помышленія его на путь правды, — облачи его въ одежду освященія, въ панцырь вѣры, въ шлемъ спасенія; препояшь чресла его мужественнымъ цѣломудріемъ; укрѣпи его на брань съ врагомъ и покажи побѣдителемъ страстей, дабы, поживъ согласно съ евангеліемъ Христа Твоего, онъ обрѣлъ часть и удѣлъ со всѣми святыми. отъ вѣка Тебѣ благоугодившими“...

Такъ зоветъ священникъ въ молитвахъ къ Богу. Вѣроятно, такія же мысли о необходимости непрестанной борьбы съ

грѣхомъ, о препобѣжденіи грѣха при помощи благодати Божіей, объ укрѣпленіи души въ добродѣтеляхъ и пр. священникъ развивалъ и въ томъ поученіи, которое онъ произносилъ, по указанію Барбериновскаго Евхологія, послѣ молитвы въ чинѣ на снятіе кукуля (*κατὰ τὴν αὐτὸν τὴ δέουσα*).

Никакихъ слѣдовъ ученія о возрождающемъ дѣйстви схимы, какъ второго крещенія, не замѣтно въ текстѣ разсмотрѣнныхъ молитвъ. Наоборотъ, молитвы эти своимъ содержаніемъ настойчиво внушаютъ подвижнику мысль о необходимости непрестанно и усиленно бороться съ грѣхомъ, потому что только послѣ побѣды надъ грѣхомъ для подвижника возможна надежда на награду, уготованную въ Небесномъ Царствіи избраннымъ.

IV.

Но, можетъ быть, при отысканіи слѣдовъ ученія о монашеской схимѣ, какъ о второмъ благодатномъ крещеніи, слѣдуетъ обратить вниманіе на обрядъ снятія кукуля въ восьмой день послѣ принятія монахомъ схимы,—на такъ называемую апокукулизму. Можетъ быть, сопоставляя этотъ обрядъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка съ подобнымъ же обрядомъ въ таинствѣ крещенія, слѣдуетъ сближать постриженіе въ монашество съ таинствомъ крещенія на основаніи параллелизма, который оказывается въ результатѣ такого сопоставленія? — Дѣйствительно, отвергать наличность параллелизма въ обрядахъ чина на снятіе кукуля съ великосхимника въ восьмой день по постриженіи и чина на разрѣшеніе одеждъ принявшаго крещеніе—невозможно. Однако, насколько глубоко этотъ параллелизмъ? Насколько онъ захватываетъ самое существо дѣла?—Нельзя, кажется, не видѣть, что интересующій насъ параллелизмъ относится только къ внѣшней сторонѣ чина постриженія въ монашество и таинства крещенія. Восемь дней послѣ принятія монашескаго пострига и таинства крещенія, проведенные въ постѣ и молитвѣ, оказываются днями какъ бы говѣнія для новопросвѣщеннаго и новопостриженнаго. Однако, въ практикѣ древней Церкви такое говѣніе вовсе не было явленіемъ исключительнымъ и обязательнымъ только для двухъ разсматриваемыхъ церковныхъ священнодѣйствій. Въ Новой Скрижали мы читаемъ по этому поводу слѣдующее: Всякаго таинства или знаменитаго дара полученіе чрезъ семь дней восточные всегда

воспоминають. Ибо новопросвѣщенные, сохранивъ чрезъ семь дней бѣлыя одежды, во осмый день всенародно въ перкви оныя отлагають. Причастію, въ первый день Пасхи воспріятому, для продолженія веселія семь дней опредѣляются. Къ вѣрѣ отъ отреченія обратившіеся должныствуютъ принять очистительныя молитвы чрезъ семь дней, и во осмый день омытися, какъ патріархъ Мееодій узаконилъ... Священникъ, вновь посвященный, чрезъ семь дней священнослуженіе исполнять обязуется. Въ храмахъ, вновь освященныхъ, чрезъ семь дней литургіи совершаются. Монахи, по учиненіи всенароднаго Богу обѣта, чрезъ семь же дней при дневныхъ и ночныхъ службахъ пребывать обязаны... Но когда не меншаго благочестія требуетъ и таинство супружества, и когда св. То́віа продолжалъ бракъ свой чрезъ семь же дней съ веселіемъ, гл. XI, ст. 18: равное число дней и супругамъ Церковь въ веселіи духовномъ пребывать назначаетъ¹⁾. Къ сказанному можно добавить, что и седмичное число апостольскихъ и евангельскихъ чтеній съ седмичнымъ же помазаніемъ въ таинствѣ Елеосвященія объясняется въ литургической наукѣ обыкновеніемъ древней Церкви совершать это священнодѣйствіе надъ больнымъ ежедневно въ теченіе семи дней. Эти семь дней составляли, въ возрѣніи древнихъ христіанъ, полный кругъ благодатнаго врачеванія²⁾.

Такимъ образомъ оказывается, что семь дней духовнаго бодрствованія и говѣнія было обычнымъ явленіемъ въ древней Церкви. Оно неизмѣнно сопровождало собою всякое священнодѣйствіе церковное, болѣе или менѣе важное и знаменательное въ жизни христіанина. Такое же значеніе имѣлъ седмичный срокъ и для инока послѣ постриженія. Цѣлю его было поддержать на достодолжной высотѣ духовное бодрствованіе новопостриженнаго. И надо сказать, въ древнѣйшей монастырской практикѣ цѣль эта достигалась съ тѣмъ большимъ успѣхомъ, что въ храмѣ, за каждымъ литургійнымъ богослуженіемъ, новопостриженный инокъ слышалъ апостольскія и евангельскія чтенія, нарочито подобран-

¹⁾ Цит. изд. Новой Скрижали, ч. 4, гл. 12, § 1, с. 57.

²⁾ Goar, p. 365.

ныя въ соотвѣтствіи съ настроеніемъ, переживаемымъ новымъ монахомъ. Чтенія эти составлялись изъ новозавѣтныхъ текстовъ, изображающихъ возвышенный идеаль христіанской жизни ¹⁾).

V.

Изъ молитвъ чина постриженія въ великую схиму, записанныхъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, въ чинахъ постриженія по позднѣйшимъ рукописямъ въ цѣльномъ видѣ встрѣчается одна только первая молитва: *Κύριε ὁ Θεός τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὄνοματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ.* Но несомнѣнно, что вообще молитвами изъ чина постриженія въ монашество по Барбериновскому Евхологію св. Марка позднѣйшіе составители молитвъ пользовались въ широкой степени и нерѣдко дѣлали изъ нихъ буквальные заимствованія. Не говоримъ уже о томъ, что идеями молитвъ Барбериновскаго Евхологія проникнуты весьма многія молитвы чиновъ постриженія какъ въ древнихъ, такъ и въ позднѣйшихъ евхологіяхъ.

Причину того, что молитвы Барбериновскаго Евхологія по большей части служатъ только матеріаломъ для послѣдующихъ составителей молитвъ чинѣ постриженія въ монашество, мы усматриваемъ, съ одной стороны, въ томъ, что реформа преп. Теодора Студита, произведенная имъ въ послѣдованіи монашеской схимы, захватила широкій кругъ чиновъ великой схимы и подчинила ихъ себѣ. А съ другой стороны, нельзя оставить безъ вниманія и то обстоятельство, что въ каждомъ болѣе или менѣе значительномъ монастырѣ Византійской имперіи могло процвѣтать (и дѣйствительно процвѣтало) творчество по части молитвъ (и пѣнопѣній), о чемъ самымъ яснымъ образомъ свидѣтельствуютъ дошедшіе до насъ древніе евхологіи и схиматологіи...

Представить послѣдованіе великой схимы въ той его редакціи, которая дана была этому чину преп. Теодоромъ Студитомъ, для изслѣдователя открывается возможность при наличности рукописи XV вѣка бібліотеки Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, гдѣ содержится *Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ μεγάλου σχήματος, ἀπὸ τοῦ γινομένου τῶν Στουδίτου* ²⁾). Правда, чинопослѣдованіе это

¹⁾ Нарочитая рѣчь объ этомъ будетъ ниже.

²⁾ *Εὐχολ.*, сс. 560—564.

страдаетъ въ рукописи дефектами, отмѣченными у насъ выше, и, при томъ, не сохранилось въ цѣльномъ видѣ¹⁾. Но устранить дефекты въ спискѣ чинопослѣдованія великой схимы съ именемъ преп. Θεοδора Студита и восполнить пробѣлы рукописи № 604 мы можемъ при пособіи однородныхъ списковъ чина великой схимы.

Наиболѣе цѣнными изъ этихъ послѣднихъ оказываются: Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου σχήματος въ Евхологіи X—XI вѣка № 474, лл. 144—170 об., изъ Севастьяновскаго собранія, принадлежащаго нынѣ Московскому Румянцевскому Музею²⁾, и Τάξις, γινομένη τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος въ Евхологіи 1027 года № 213, лл. 171—186, хранящемся въ Парижской Національной (Coislin) библиотекѣ и подробно описанномъ у проф. А. А. Дмитріевскаго въ его Εὐχολόγια³⁾.

Оба эти чинопослѣдованія воспроизводятъ студійскую практику относительно постриженія въ великую схиму⁴⁾. Но Евхологіи № 474 включаетъ въ составъ службы нѣчто такое, что должно быть объяснено инымъ, не студійскимъ влияніемъ. Разумѣемъ всеобщее бдѣніе, положенное наканунѣ пострига въ великую схиму по Евхологію № 474.

1) См. с. 57 и дал. Когда уже были напечатаны эти страницы, вышелъ въ свѣтъ большой трудъ проф. А. П. Доброклонскаго подъ заглавіемъ: „Преп. Θεοδὸρ, ἰσποῦδνικὸς καὶ ἰγυμὲν ὁ Στυδίου. Ἰ μέρος. Ἐποχὴ, βίωσις καὶ δρᾶσις“. Одесса. 1913. Ученый изслѣдователь касается Схиматологіи № 604 въ томъ отдѣлѣ своего труда, гдѣ говоритъ объ обрядахъ приѣма въ Студійскій монастырь при преп. Θεοδὸρ. Отношеніе проф. Доброклонскаго къ Схиматологію больше отрицательное. Онъ находитъ, что Схиматологіи „едва ли принадлежить Θεοδору“, с. 446, примѣч. 4. Конечно, во о б щ е такое утвержденіе о Схиматологіи правильно. Но, какъ мы говорили и доказывали на сс. 56—66, отрицать присутствіе чисто студійскихъ чертъ во всѣхъ чинахъ Схиматологіи, а особенно—въ послѣдованіи великой схимы, невозможно... Проф. Доброклонскій предпочитаетъ рисовать картину приѣма новыхъ иноковъ въ Студійскую обитель на основаніи отдѣльныхъ указаній на обряды постриженія, разбросанныхъ по твореніямъ преп. Θεοδора. Однако, ученый изслѣдователь не считаетъ излишнимъ дѣлать при этомъ сопоставленія заботливо собираемыхъ имъ указаній на чинъ постриженія въ монашество по Студійской практикѣ и съ Схиматологіемъ № 604; см. с. 447.

2) „Прилож.“ сс. 14—20.

3) Сс. 993—1052; Τάξις, γινομένη τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος, сс. 1028—1034

4) Утверждать это мы имѣемъ право на основаніи сходства чинопослѣдованій въ названныхъ Евхологіяхъ и въ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита.

Студійскій монастырь не зналъ всенощныхъ бдѣній. Въ монастырской богослужебной практикѣ они составляли принадлежность типикона Иерусалимскаго монастыря св. Саввы Освященнаго. Такимъ образомъ, разъ въ Евхологіи № 474 имѣется на лицо всенощное бдѣніе, изслѣдователь можетъ разсматривать его какъ доказательство распространенія по византійскимъ монастырямъ той редакціи чина великой схимы, которую мы усвоимъ преп. Феодору Студиту. Какъ оказывается, ее приняли не только монастыри, вообще соблюдавшіе студійскіе порядки, но и тѣ монастыри, гдѣ дѣйствовали Палестинскій уставъ...

Восполняя недочеты рукописи № 604, Евхологіи № 474 и № 213 нерѣдко дополняютъ и другъ друга. По одному Евхологію № 474 мы не могли бы, напр., составить представление о содержаніи всенощнаго бдѣнія въ канунъ постриженія. Евхологіей ограничивается въ данномъ случаѣ однимъ замѣчаніемъ, на основаніи котораго изслѣдователь устанавливаетъ только лишь самый фактъ всенощнаго бдѣнія накануне пострига, Въ Евхологіи читаемъ: 'Από ἐσπέρας εἰς τὴν παννυχίδα τίθενται τὰ ἱμάτια τῶν μελλόντων κουρεύεσθαι εἰς τὸ θαλασσίδιον, κ. τ. λ. ¹⁾). Между тѣмъ, въ Евхологіи № 213 есть особый отдѣлъ подъ заглавіемъ: Κάθισμα τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος, л. 167, откуда мы узнаемъ объ отдѣльныхъ пѣснопѣніяхъ, положенныхъ на службѣ въ канунъ великаго пострига, и о канонѣ.

Въ Евхологіи № 213 записаны:

'Ηχος δ', πρὸς Ταχὺ προκαταλοβέτωσαν. Οἱ θέλοντες ἔρχεσθαι, φησὶν ὁ Κύριος, ὀπίσω μου...

"Ἄλλο, ἤχ. пл. β', πρὸς Τῆς εὐσπλαγγίας τὴν πόλιν. Ὑψὴν καὶ σάρχα θεῶ πίστει ἀκλίναςί προσαναθέμενος...

Τὸ κοντάκιον, ἤχ. α'. Ἀγκάλας πατρικίας.

Στιχηρά, ἤχ. β' πρὸς Ἐκ τοῦ ξύλου. Πίστει προσερχόμενον πρὸς σε.

"Ἐχων τὴν πηγὴν τῶν οἰκτιρμῶν...

Τεῖχος ὑπερβήσομαι ἐν σοί...

'Ο κανὼν, φέρων ἀροσπηχίδα τήνδε· Εὐδόκιμον τέλος εὐδοκίμῳ μοι, Χριστέ, παράσχου, θεοφάνους. 'Ὁδὴ α', ἤχ. β', Δεῦτε λαοί. Ἐπὶ τὴν σὴν φιλανθρωπίαν, κ. τ. λ. ²⁾).

Въ составѣ современнаго намъ послѣдованія великой схимы первое пѣснопѣніе: Οἱ θέλοντες ἔρχεσθαι... оказывается сѣдальномъ по 3 пѣсни канона на утрени; Ἀγκάλας πατρικίας... является также

¹⁾ „Прилож.“ с. 14.

²⁾ Εὐχολ., с. 1028.

какъ и въ № 213 кондакомъ по 6 пѣсни канона; три стихирѣ: Πίστα: προσερχόμενον..., Ἐρχων τὴν πηγύγιν... и Τεῖχος ὑπερβύρομα... положены послѣ канона: наконецъ, самый канонъ: Δεῦτε λαοί. Ἐπὶ τῆν τῆν φιλαλήρωσίνην, х. т. л. одинаковъ съ канономъ въ № 213 ¹⁾).

Послѣдованіе № 474 написано въ расчетѣ на одновременное постриженіе въ великую схиму нѣсколькихъ лицъ.

Это обстоятельство имѣетъ для изслѣдователя большую важность.

Оно воскрешаетъ предъ взоромъ его ту древнѣйшую богослужебно-монастырскую практику, по которой постриженіе въ монашество пріурочивалось къ великимъ днямъ церковныхъ воспоминаній, преимущественно же — къ пасхальной седмицѣ. Въ этомъ обстоятельствѣ, равно какъ и въ томъ, что постриженіе совершалось въ указанные дни надъ цѣлою группою лицъ, вступающихъ въ подвижническую жизнь, нельзя не видѣть вліяніе древней крещальной практики, какъ она засвидѣтельствована относительно великихъ дней церковнаго круга историческими документами ²⁾ и литургическими памятниками ³⁾. Сходство той и другой практики, конечно, — внѣшнее, и никакихъ серьезныхъ выводовъ относительно предполагаемаго значенія великой схимы, какъ таинства, сдѣлать оно не допускаетъ... Однако, не лишено интереса въ этомъ случаѣ сопоставленіе Евхологія № 474 съ Барбериновскимъ Евхологіемъ св. Марка, гдѣ мы также находимъ слѣдъ древне-монастырской богослужебной практики относительно одновременнаго постриженія въ схиму нѣсколькихъ лицъ. Въ молитвѣ послѣдованія малой схимы Ἀγίε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἀγίος ἐπαπαυόμενος, х. т. л., по Барбериновскому Евхологію св. Марка читаются слѣдующія строки: Αὐτός Δέσποτα, δόρξαι τὴν παρὰ σοῦ ⁴⁾ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα

¹⁾ Гоар, pp. 403—406. Требникъ, лл. 122 об.—127 об.

²⁾ Проф. А. И. Алмазова — „Исторія чинослѣдованій крещенія и мвропомазанія“, сс. 525—530.

³⁾ Проф. А. А. Дмитриевскаго — „Богослуженіе въ Русской церкви въ XVI в.“ ч. I. Казань 1884 г. Прилож., сс. 12—15. Εἰχολ., с. 41, с. 59, с. 275 и др. „Древнѣйшіе патріаршіе типиконы — Святогробскій Іерусалимскій и Великой Константинопольской церкви“. Кіевъ 1907 г., с. 160 и дал. Н. Пальмова — „Канунъ праздника Рождества Христова“. Кіевъ. 1903 г., с. 3 и дал.

⁴⁾ Гоаръ неправильно читаетъ вмѣсто παρὰ σοῦ: παροῦσαν, р. 392.

τοῦ¹⁾ τῶν προσελθόντων σοι ἀδελφῶν²⁾ ἡμῶν τῶνδε καὶ δεξα-
μένων τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἀγίου σχήματος. κ. τ. λ.³⁾

Въ своемъ мѣстѣ мы уже указывали, что и въ т. н. Алексѣевскомъ уставѣ предполагается случай принятія монашествующими схимы въ третій день пасхальной седмицы⁴⁾. Выводя снова на справку свидѣтельство Алексѣевского устава, въ которомъ, — какъ извѣстно, — нашли себѣ мѣсто студійскіе богослужебные порядки, и сопоставляя это свидѣтельство съ указаніемъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка на существованіе въ монастырскихъ храмахъ Константинопольскаго патріархата въ концѣ VIII или въ началѣ IX вѣка обычая постригать въ схиму одновременно нѣсколькихъ лицъ, — обычая, начало свое ведущаго, по всей вѣроятности, отъ предшествующей преп. Θεодору Студиту эпохи, — изслѣдователь естественно долженъ задаться вопросомъ, какое же освѣщеніе приведенные памятники могутъ дать Евхологію № 474 въ пунктѣ объ одновременномъ постриженіи въ великую схиму нѣсколькихъ лицъ?

Намъ кажется, усматривать исключительно студійское вліяніе въ Евхологіи № 474 нѣтъ основаній. Сама студійская практика, засвидѣтельствованная Алексѣевскимъ уставомъ, стоитъ въ данномъ случаѣ въ зависимости отъ древнѣйшей монастырской постригальной практики, которая пользовалась широкою распространенностью въ восточныхъ монастыряхъ и по этой причинѣ попала отчасти даже и въ патріаршіи евхологіи, какимъ оказывается Барбериновскій Евхологіи св. Марка⁵⁾. Если даже и допустить, что практика одновременнаго постриженія въ схиму нѣсколькихъ лицъ перешла въ Евхологіи № 474 на ряду съ прочими, несомнѣнно — студійскими, элементами непосредственно изъ Студійскаго монастыря, то и въ этомъ

1) Гоаръ отпускаетъ τῶν.

2) Предъ ἀδελφῶν Гоаръ произвольно ставитъ τῶν.

3) Гоаръ приводитъ въ послѣдованіи малой схимы по Барбериновскому Евхологію св. Марка одно изъ прошеній (третье) первой ектени въ такой редакціи, которая могла бы указывать на одновременное принятіе пострига нѣсколькими лицами: Ὑπερ σωτηρίας, ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως τῶν ἀπαρχῶν τῶν ἀδελφῶν ἡμῶν τῶν προσελθόντων τῷ ἀγίῳ σχήματι, κ. τ. λ., р. 390. Но такое чтеніе совершенно не соотвѣтствуетъ оригиналу; см. „Прилож.“, с. 1.

4) См. выше, с. 51, примѣч. 1.

5) См. выше, с. 72.

случаѣ въ чинѣ великой схимы по Евхологію № 474 изслѣдователь не въ правѣ видѣть буквальную запись постригальныхъ порядковъ Студійскаго или Алексѣевскаго монастырей. Присутствіе всенощнаго бдѣнія въ чинѣ великой схимы — крупный фактъ. Онъ говоритъ за то, что монастырь, гдѣ употреблялся Евхологія № 474, при всемъ уваженіи къ богослужбнымъ порядкамъ Студійскои обители, не хотѣлъ поступиться прочно утвердившимся въ его практикѣ обычаемъ совершать въ торжественныхъ случаяхъ всенощныя бдѣнія и не отмѣнилъ всенощное бдѣніе въ канунъ схимы даже и тогда, когда принялъ послѣдованіе великой схимы, проредактированное въ Студійскомъ монастырѣ, не знавшемъ всенощныхъ бдѣній.

Кромѣ названныхъ двухъ евхологіевъ, въ параллель съ чиномъ великой схимы по ркп. № 604 слѣдуетъ поставить такіе древніе списки этого чина, какіе даются евхологіями и схиматологіями XIII вѣка: а) проф. А. А. Дмитріевскаго¹⁾, б) Московской Синодальной (б. патриаршей) библ. № 343, л. 15, в) библиотеки монастыря св. Креста въ Иерусалимѣ, а нынѣ библиотеки Иерусалимской патриархіи № 100²⁾; г) XIII—XIV в. Синайской библ. № 971³⁾ и д); XIV в. Ватопедской Аеонской библ. № 133 (744)⁴⁾. Последнюю рукопись повторяютъ многочисленные списки чинопослѣдованій великой схимы въ евхологіяхъ XV и XVI вѣковъ. Нерѣдко она воспроизводится здѣсь даже съ буквальною почти точностью⁵⁾.

¹⁾ См. „Прилож.“ с. 33—34. Этотъ памятникъ мы будемъ сокращенно обозначать СД (т. е. Схиматологія Дмитріевскаго).

²⁾ *Ἱεροσολυμηκῆ Βιβλιοθήκη, ὑπὸ Α. Παπαδοπούλου — Κεραρέως. Τόμος γ'.* Ев Петропольск. 1897, с. 159. Мы пользуемся спискомъ чина по этой рукописи, любезно представленнымъ въ наше распоряженіе проф. А. А. Дмитріевскимъ. Приносимъ ему за это сердечную благодарность.

³⁾ Еὐχολ., сс. 258—260.

⁴⁾ Еὐχολ., сс. 278—282.

⁵⁾ Такъ, повторяютъ чинъ великой схимы по ркп. № № 133 (744): Евхологія 1435 г. библ. лавры преп. Аенасія на Аеонѣ, № 21, л. 95, Еὐχολ. с. 416, — Евхологія Имп. С.П.Б. Публ. библ. XV в. (б. архим. Антонина) л. 312, Еὐχολ. с. 504, — Евхологія XV в. Синайской библ. № 972, л. 316, Еὐχολ. с. 577, — Евхологія XV в. Чаушской библ. въ Солуни, л. 292 об., Еὐχολ. с. 648, — Евхологія 1538 г. Аеон-Ватопедской библ. № 134 (745), л. 130 об., Еὐχολ., 770, — Евхологія XVI в. Синайской библ. № 989, л. 47, Еὐχολ., с. 892, — Евхологія XVI в. Иерусалимской патриаршей библ. № 375, л. 95, Еὐχολ. с. 930. На евхологін, дающіе варианты къ ркп. № 133 (744), будутъ сдѣланы особыя указанія при изложеніи чинопослѣдованія великой схимы въ Студійской редакціи.

VI.

По перечисленнымъ памятникамъ, постриженіе въ великую схиму предваряется особою службою въ канунъ дня постриженія. Евхологіи № 474 указываетъ всенощное бдѣніе (τὴν παννυχίδα) въ канунъ пострига,—прочіе памятники говорятъ о вечернѣ (ἐν τῇ ἐσπέρᾳ № 100, № 133 и СД) и объ утрени (εἰς τὸν ἕρθρον— № 213, СД, № 100, № 343 и № 133). № 971 обходитъ полнымъ молчаніемъ службу въ канунъ пострига.

Съ вечера, на всю ночь, великосхимническія одежды, въ которыя завтра имѣеть облачиться принимающій схиму, полагаются въ алтарѣ подѣ св. престоломъ (εἰς τὸ θαλασσίδιον— № 474, ἐν τῷ θαλασσίδιῳ τῆς ἀγίας ¹⁾ τραπέζης— № 213, № 100, № 343, № 133, № 604 ²⁾).

Что такое θαλασσίδιον, — какому назначенію служилъ онъ въ древности, и какъ представлять устройство его въ древнихъ храмахъ?

Первое историческое упоминаніе о θαλασσίδιον'ѣ соединяется съ храмомъ св. Софіи Константинопольской, гдѣ нашель себѣ примѣненіе θαλασσίδιον ³⁾). Ученый издатель сочиненія Византійскаго императора Константина Багрянороднаго: De cerimoniis Aulae Byzantinae Рейске, касаясь вопроса объ устройствѣ θαλασσίδιον'а въ Софіи Константинопольской, высказалъ предположеніе, что θαλασσίδιον представлялъ собою ничто иное, какъ камень съ углубленіемъ, помѣщавшійся при престолѣ и служившій сосудомъ, куда сливались остатки св. воды или вина послѣ богослуженія ⁴⁾). Къ подобному же пониманію θαλασσίδιον'а склоняется и Гоартъ. По его мнѣнію, θαλασσίδιον въ древнихъ храмахъ служилъ вмѣстилищемъ для приѣма воды послѣ омовенія священныя сосудовъ, бывшихъ въ употребленіи за богослуженіемъ, а также и для воды послѣ омовенія рукъ священнослужителями. Θαλασσίδιον помѣщался подѣ престоломъ и имѣлъ видъ углубленія. Прототипомъ θαλασσίδιον'овъ

¹⁾ Евхологіи XVI в. Синайской библи № 985 добавляетъ καὶ μεγάλης; Εὐχολ. с. 873.

²⁾ Въ Евхологіи XVI в. Синайск. библи № 985 стоитъ слово θαλασσίδιον, Εὐχολ., с. 873.

³⁾ Грамматически θαλασσίδιον надо понимать, какъ diminutivum отъ θάλασσα.

⁴⁾ Lapis cavus, in quem reliquiae vini aut aquae benedictae, quibus amplius opus non erat, effundebantur. Comment. 141.

въ христіанскихъ храмахъ Гоаръ считаетъ тѣ искусственныя отводы, которые иногда устраивались при ветхозавѣтныхъ жертвенникахъ (3 Царств., гл. 18) для стока воды, назначенной къ возліянію на жертву¹⁾.

Проф. Д. Θ. Бѣляевъ не находитъ возможнымъ понимать *θαλασσίδιον* въ смыслѣ приспособленія для спуска жидкостей. „Едва ли вѣроятно“, говорилъ проф. Бѣляевъ, „чтобы словомъ *θαλασσι* называлась сточная труба для выливанія остатковъ вина, которое, къ тому же, едва ли когда либо выбрасывалось“. *Θαλασσίδιον* въ Софії Константинопольской представлялся проф. Бѣляеву сосудомъ сложнаго устройства, такъ приспособленнымъ, что, служа резервуаромъ съ водою для омовенія священныхъ сосудовъ и рукъ священнослужителей, онъ имѣлъ еще помѣщеніе для необходимыхъ при омовеніи платковъ, полотенецъ и пр.²⁾.

Представленіе *θαλασσίδιον*'а въ видѣ сосуда для омовенія съ болѣе или менѣе сложнымъ устройствомъ, можетъ быть, и имѣеть значеніе относительно *θαλασσίδιον*'а въ св. Софії Константинопольской, но плохо вяжется съ назначеніемъ его служить вмѣстѣ лицомъ для великосхимническихъ одеждъ въ ночь наканунѣ пострига. Трудно допустить, чтобы великосхимническія одежды полагались къ водосточной трубѣ подъ св. престоломъ, если дѣйствительно таковая тамъ устраивалась, хотя именно мѣстонахожденіе *θαλασσίδιον*'а въ Софії Константинопольской скорѣе надо представлять при св. престолѣ, вблизи его, а не внизу, подъ престоломъ.

Открытѣ мѣстонахожденіе *θαλασσίδιον*'а и опредѣлить его первоначальное назначеніе возможно лишь путемъ изученія устройства древнихъ престоловъ и преимущественно — въ монастырскихъ храмахъ. Но, къ сожалѣнію, изслѣдователь не владѣетъ необходимымъ къ тому научнымъ матеріаломъ. Martigny и Cabrol — лучшіе знатоки христіанскихъ древностей описываютъ, въ своихъ Dictionaires, только древнѣйшіе западные престолы до VIII вѣка и не касаются престоловъ въ византійскихъ храмахъ. Reusens, въ капитальномъ своемъ трудѣ: „Elements d'Archéologie Chrétienne“, трактуетъ объ устройствѣ престоловъ и въ позднѣйшую эпоху: у него можно находить подробныя свѣдѣнія о престолахъ въ церквахъ романскаго стиля, готическаго и стиля Возро-

¹⁾ Гоар. р. 12.

²⁾ Проф. Д. Θ. Бѣляева — „Византика. Очерки, матеріалы и замѣтки по Византійскимъ древностямъ“. II. СПб. 1893 г., сс. 225—226.

ждения¹⁾),—но о престолахъ въ византійскихъ церкахъ и этотъ авторъ ничего не говоритъ. Обходить молчаніемъ вопросъ объ устройствѣ византійскихъ престоловъ и историки византійскаго искусства, какъ Diehl²⁾, Dalton³⁾, и др. Изъ русскихъ изслѣдователей о древнихъ престолахъ достаточный матеріалъ собрали въ своихъ трудахъ: проф. Н. В. Покровский — „Происхождение древне-христіанской базилики“⁴⁾ и проф. Н. Θ. Красносельцевъ „Очерки изъ исторіи христіанскаго храма“⁵⁾. Но опять таки о византійскихъ престолахъ вообще и, въ частности, по занимающему насъ вопросу о *θαλασσίθρον*’ѣ свѣдѣній въ названныхъ трудахъ не находится. Не нашли мы, наконецъ, этихъ свѣдѣній и въ новѣйшихъ изданіяхъ памятниковъ византійской церковной архитектуры, каковы: монастырь Дафни⁶⁾, ‘*Ἡ μονὴ τῆς ἑώρας*’ (нынѣ мечеть Кахріѳ—Джами)⁷⁾, храмы Мистры⁸⁾ и др.

Единственно, что можетъ быть привлечено нами въ качествѣ матеріала при выясненіи вопроса о *θαλασσίθρον*’ѣ, это—наблюденія надъ устройствомъ древнихъ каменныхъ престоловъ въ кіевскихъ храмахъ, сооруженныхъ, какъ извѣстно, по византійскимъ планамъ. Прежде всего, въ данномъ случаѣ серьезнаго вниманія заслуживаетъ устройство престола въ главномъ алтарѣ великой церкви Кіево-Печерской лавры⁹⁾.

Въ престолѣ великой лаврской церкви, съ восточной стороны, дѣйствительно оказывается углубленіе въ видѣ какъ бы ниши. Оно имѣетъ въ размѣрѣ, приблизительно, 0,84 м. ширины и 0,37 м. высоты. Въ настоящее время престолъ великой лаврской церкви покрытъ серебряными досками и опредѣлить описываемое углубленіе въ престолѣ можно не иначе, какъ открывши дверцы съ восточной стороны престола. Каменный престолъ обтянуть толстою холстиною, сохраняющеюся, по всей вѣроятности, отъ времени

1) Paris. 1890. Т. I, p. 420. Т. II, pp. 209, 572.

2) „Manuel d'Art Byzantin“. Paris. 1910.

3) „Byzantine Art and Archaeology“. Oxford. 1911.

4) СПб. 1880 г., сс. 152—153, 167—170. Ср. его же—„Памятники христіанской архитектуры особенно—русскіе“. СПб. 1910 г., с. 80.

5) Казань 1831 г., с. 269 и дал.

6) Millet—„Le monastère de Daphni“. Paris. 1899.

7) „Извѣстія Русскаго Археологическаго Института въ Константинополѣ“, т. XI.

8) Millet—„Le monuments Byzantins de Mistra“. Paris. 1910.

9) Церковь освящена въ 1089 году.

покрытія престола серебряными досками въ 1755 году¹⁾. Эта холстина, давая возможность измѣрить, нащупываніемъ, приблизительную ширину и высоту ниши, не позволяетъ опредѣлить глубину ниши, какъ и вообще скрываетъ отъ глазъ изслѣдователя общее устройство ниши²⁾.

Въ „Главной церковной и ризничной Описи Кіево-Печерскія Успенскія лавры, часть I“, сдѣланной въ 1879 году и представляющей собою, въ большинствѣ случаевъ, воспроизведеніе таковой же „Описи“ 1779 года, о престолѣ великой церкви сказано, что онъ состоитъ изъ четырехъ каменныхъ, кругомъ оштукатуренныхъ стѣнокъ, съ четырехугольнымъ отверстіемъ въ восточной сторонѣ, и покрытъ сверху доскою красноватаго мрамора. На основаніи столь скудныхъ данныхъ изъ „Описи“ трудно доказать принадлежность нынѣшняго престола великой лаврской церкви къ великокняжеской порѣ. Но, зная вообще о расположенности насельниковъ Кіево-Печерской обители оберегать древнія формы и при возобновленіи приходящихъ въ ветхость памятниковъ старины удерживать, по возможности, ихъ первоначальный видъ, мы можемъ догадываться, что если даже нынѣшній престолъ великой лаврской церкви и не сохранился въ цѣлости отъ эпохи первоначальнаго своего устройенія, но, по требованію всеразрушающаго времени, подвергнулся реставраціи, то эта послѣдняя всегда производилась съ заботою о сохраненіи за престоломъ первоначальнаго его вида³⁾.

До реставраціи великой лаврской церкви въ 1892 году, престолъ въ главномъ алтарѣ ея казался болѣе высокимъ, чѣмъ теперь, ибо полъ алтаря (и солеи), въ сравненіи съ настоящимъ его положеніемъ, былъ опущенъ на шесть вершковъ. Къ престолу вели двѣ каменные ступени съ каменной же площадкою. При такомъ положеніи престола, легко можно было удостовѣриться,

¹⁾ Митрополита Евгенія—„Описаніе Кіево-Печерской лавры, съ присовокупленіемъ разныхъ грамотъ и выписокъ, объясняющихъ оное, также плановъ лавры и дальнихъ пещеръ“. Кіевъ. 1826 г., с. 70 и сс. 296 - 297.

²⁾ Дл. 4 об.—5. Свѣдѣніями объ устройствѣ престола въ великой церкви Кіево-Печерской лавры мы одолжены Екклісіарху ея, о. Игумену Анне и му, которому считаемъ долгомъ принести глубокую благодарность за обслѣдованіе, по нашей просьбѣ, престола.

³⁾ Поэтому, мы съ сомнѣніемъ относимся къ утвержденію акад. Е. Е. Голубинскаго, будто первоначальный престолъ въ церкви Кіево-Печерской лавры былъ деревянный, и будто только верхняя доска престола была каменная. И. Р. Ц. I, II, с. 167.

что углубленіе въ престолѣ не доходить до основанія престола. Начинаясь подъ мраморной доскою и прилегающимъ къ ней слоємъ кирпича, углубленіе спускается внизъ, приблизительно, до половины престола, гдѣ встрѣчаетъ уже сплошную кладку. Съ поднятіемъ пола алтаря (и солеи) въ 1892 году, высота престола сократилась, ступени къ нему, за ненадобностью, были удалены, а углубленіе въ престолѣ съ восточной стороны стало ближе къ полу алтаря.

Подобнаго же устройства углубленіе находилось и въ древнемъ каменномъ престолѣ главнаго алтаря соборной церкви Кіево-Михайловскаго монастыря¹⁾, уничтоженномъ при реставраціи 1898 года и замѣненномъ новымъ, деревяннымъ престоломъ²⁾. Очевидцы рассказываютъ, что при разборкѣ древняго престола въ Михайловскомъ монастырѣ съ восточной стороны престола обнаружена была ниша, по устройству весьма напоминающая нишу въ престолѣ великой церкви Кіево-Печерской лавры. Въ нишѣ были найдены полуистлѣвшіе отъ долговременнаго здѣсь пребыванія пучки волосъ и огарокъ толстой восковой свѣчи³⁾. Повидимому, находка указываетъ на отношеніе ниши къ постригальнымъ монашескимъ обрядамъ.

Въ Кіево-Кирилловскомъ монастырѣ (XII в.) по древнему образцу въ недавнее время сложены изъ кирпича престолы въ сѣверномъ и южномъ предѣлахъ храма. Ниши въ этихъ престолахъ имѣютъ такіе размѣры. Ниша престола въ сѣверномъ предѣлѣ имѣетъ въ глубину—0,72 м., въ высоту—0,46 м., и въ ширину—0,58 м. Ниша престола въ южномъ предѣлѣ имѣетъ въ глубину—0,72 м., въ высоту—0,50 м. и въ ширину—0,52 м. Обѣ ниши могутъ удобно закрываться плитою, благодаря тому, что по краямъ ихъ сдѣланы выпуски изъ кирпичей⁴⁾.

1) Соборная церковь Кіево-Михайловскаго монастыря построена въ 1108 году.

2) По „Описи дѣлъ Правленія Кіево-Михайловскаго монастыря“ за 1898 годъ Дѣло о разборкѣ главнаго престола въ соборномъ свято-Михайло-Архангельскомъ храмѣ и устройствѣ на мѣстѣ его новаго значится подъ № 82.

3) П. П. Петрушевскаго—„Алтарный сосудъ для сократментальныхъ омовеній въ Восточной и Западной Церквахъ“ въ ж. Руководство для сельскихъ пастырей за 1906 г., т. II, с. 150.

4) Какого устройства былъ главный престолъ въ Кіево-Кирилловскомъ монастырѣ, не знаемъ, но думаемъ, что онъ не отличался по устройству отъ престола великой церкви Кіево-Печерской лавры. Вѣроятно, и боковые пре-

Устройство углублений-нишъ въ престолахъ древнихъ кievскихъ храмовъ ничѣмъ не доказываетъ ихъ связи съ сосудами для сакраментальныхъ омовеній. Никакихъ отводовъ для стока воды подъ престоломъ не оказывается¹⁾.

Такимъ образомъ, не слѣдуетъ ли ставить эти углубленія—ниши въ связь съ тѣми выемками въ древнихъ престолахъ на Западѣ, которые назначались, по словамъ Lesclapart'a, для удобнѣйшаго поклоненія богомольцевъ святынѣ, скрытой подъ престоломъ, и даже для прикосновенія къ ней? Такого устройства, напр., престолъ въ базиликѣ св. Александра въ Римѣ на Номентанской дорогѣ. Престолъ покрытъ доскою изъ порфира; колонки престола—мраморныя. Престолъ этотъ, устроенный еще въ V вѣкѣ, скрываетъ подъ собою кости св. Александра въ особомъ ковчегѣ, къ которому вѣрующіе прикасаются чрезъ особое четырехугольное отверстіе въ передней сторонѣ престола²⁾.

Положимъ, въ престолахъ византийскихъ храмовъ углубленіе дѣлается съ восточной (задней) стороны престола, и обычая допустить мірянъ къ поклоненію святынѣ престола у насъ нѣтъ. Но не стремленіемъ ли ввести въ соприкосновеніе съ святынею объясняется положеніе великосхимническихъ одеждъ подъ св. престолъ, и не слѣдуетъ ли это углубленіе-нишу подъ св. престоломъ разсматривать, какъ нарочитое сооруженіе въ монастырскихъ храмахъ для удобнѣйшаго вложенія въ престолъ великосхимническихъ одеждъ для соприкосновенія съ святыней престола?

Описанныя нами углубленія-ниши въ кievскихъ престолахъ, повторимъ, ничего не имѣютъ общаго съ сосудомъ для сакраментальныхъ омовеній, извѣстномъ въ храмѣ св. Софїи Константинопольской подъ названіемъ *thalassidion*'а. Но если, тѣмъ не менѣе, этимъ углубленіямъ-нишамъ усвоится по греческимъ евхологіямъ

столы были устроены въ Кіево-Кирилловскомъ монастырѣ по образцу главнаго престола. Теперь главный престолъ въ Кіево-Кирилловской церкви деревянный.

¹⁾ Повидимому, однако, не все престола въ древнихъ кievскихъ храмахъ были одинаковаго устройства съ описанными. Престолъ церкви св. Ирины (церковь заложена въ 1037 г.) представляется утвержденнымъ на четырехъ каменныхъ столбахъ, а не сложеннымъ изъ четырехъ стѣнокъ, при наличности которыхъ только и возможно устройство въ восточной сторонѣ углубленія ниши. О престолѣ Ирининской церкви см. Н. В. Закревскаго—„Описание Кіева“ М. 1868 г., с. 336.

²⁾ „Dictionnaire d'Archéologie Chrétienne et de Liturgie“, Fasc. XI. Paris. 1906, coll. 3169—3170.

и схиматологіямъ названіе *θαλασσίδιον* овъ, то въ сближеніи сосудовъ для омовенія и углубленіи въ престолѣ, ведущихъ къ святынѣ престола, не слѣдуетъ ли усматривать своего рода символизма? Не указываетъ ли *θαλασσίδιον* въ престолѣ на омовеніе особаго рода, — не даетъ ли онъ идею омовенія отъ скверны грѣха и благодатію святыни престола? Если такъ, то въ положеніи накануне пострига на ночь великосхимническихъ одеждъ ἐν τῷ *θαλασσίδιον* ὑποκάτωθεν τῆς ἀγίας τραπέζης нельзя не почувствовать отзвука древне-аскетическаго ученія о святости самыхъ монашескихъ одеждъ, которыя возлагаются на инока при постриженіи въ монашество ¹⁾...

VII.

Что касается до состава богослуженія въ канонъ великаго пострига, то наши памятники указываютъ на канонъ и на стихиры, которые самымъ содержаніемъ своимъ непосредственно относятся къ твердому рѣшенію человѣка покинуть прежній грѣховный образъ жизни и начать, при помощи Божіей, новую жизнь, угодную Господу. Въ тропаряхъ канона и въ стихирахъ слышится глубоко-сердечное исповѣданіе содѣянныхъ прегрѣшеній и возносится горячая молитва къ Богу объ очищеніи души отъ грѣховной скверны, дабы для вступающаго въ монашество открылась возможность отселѣ уже благочестно и праведно жителствовать (п. 1, тр. 1) и житія чистотою, слезъ проліяніемъ и покаяніемъ преискреннимъ (п. 8, тр. 2) постепенно возвышаться къ совершенству житія (п. 7, тр. 2).

Большинство свхологіевъ и схиматологіевъ назначаютъ пѣть одинъ и тотъ же канонъ:

ἦχ. β'. Δεῦτε λαοί.

Ἐπὶ τὴν σὴν φιανθρωπίαν δραμόντα, Χριστέ...

Ἵπασσέθειν τὸν σὸν γρηστόν με ζυγόν...

Διαφυγεῖν τῆς ἀμαρτίας, κ. τ. λ. ²⁾.

Канонъ этотъ акростихомъ имѣетъ слова: *Ἐδόκιμον τέλος ἐδόκιμον μὲν, Χριστέ, παράσχου*, что значитъ, въ славянскомъ переводѣ: Благоискусный конецъ благоискусному мнѣ, Христе, подаждь. Объ авторѣ канона нѣтъ упоминанія въ

¹⁾ Объ этомъ особая рѣчь будетъ ниже.

²⁾ *Goar*, pp. 403—405.

акростихѣ. Но въ особыхъ припискахъ къ акростиху авторомъ канона называется, по № 213, Теофанъ¹⁾, а по № 134 — Евдокимъ²⁾.

Итакъ, кто же творецъ канона — Теофанъ, или Евдокимъ?

Съ именемъ Евдокима — праведнаго мужа, занимавшаго должность воеводы при византійскомъ императорѣ Теофилѣ и скончавшагося въ 842 году, пѣсенныхъ произведеній въ богослужебныхъ книгахъ не сохранилось, и какъ пѣсотворецъ праведный Евдокимъ, вообще, не извѣстенъ³⁾. Вѣроятно, присутствіе слова *εὐδοκίμω* въ акростихѣ канона великой схимы подало поводъ признать этотъ канонъ за произведеніе Евдокима, а въ болѣе позднихъ греческихъ спискахъ канона породило и приписку къ акростиху канона: *ποίημα Εὐδοκίμου*.

Другое дѣло Теофанъ, на котораго указываетъ Евхологія 1027 года № 213.

Теофанъ, прозваніемъ Начертанный, сначала подвизался въ Палестинской обители св. Саввы Освященнаго; въ эпоху иконоборческихъ гененій онъ прославился какъ исповѣдникъ и около 850 года скончался въ санѣ Никейскаго митрополита⁴⁾. Преп. Теофанъ Начертанный извѣстенъ какъ знаменитый пѣсотворецъ, обогатившій гимнографію множествомъ каноновъ. Однако, въ числѣ послѣднихъ канона великой схимы съ именемъ Θεοδώρα Начертаннаго доселѣ не встрѣчалось. Только изданіе проф. А. А. Дмитриевскимъ Евхологія Парижской Національной (Coislin) библ. 1027 г. № 213 открыло принадлежность канона великой схимы преп. Теофану. И нельзя не обратить вниманіе на то, что общій характеръ каноновъ преп. Теофана и этого канона великой схимы весьма близки другъ къ другу: въ нихъ одно и тоже содержаніе, которымъ служить сокрушеніе о глу-

1) Εὐχολ., с. 1028: Ὁ κανὼν, φέρων ἀκροστιχίδα τήνδε: Εὐδοκίμων τέλος εὐδοκίμω μοι. Χριστέ, παράσχου, Θεοφάνου.

2) Εὐχολ., с. 279; здѣсь къ акростиху: Εὐδοκίμων τέλος. κ. τ. λ. прибавлено: *ποίημα Εὐδοκίμου*. Такое же прибавленіе къ акростиху находимъ въ Евхологіи Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 281, л. 263 об. и въ нѣкоторыхъ другихъ евхологіяхъ, сходныхъ съ Евхологіемъ № 133.

3) Prof. K. Krumbacher — „Geschichte der Byzantinischen Litteratur“. München. 1897, s. 200.

4) Архієпископа Сергія — „Полныи мѣсенесловъ Востока“, т. II. Владиміръ. 1901 г., сс. 420—421.

бокой порчѣ души грѣшника,—и одна манера изложенія¹⁾. Преп. Теофанъ Начертанный отличался въ личной жизни великимъ смиреніемъ и не любилъ надписывать свое имя на составляемыхъ имъ канонахъ²⁾. Вѣроятно, въ этой особенноти характера преп. Теофана и слѣдуетъ искать разгадку того, что въ древнѣйшихъ спискахъ канона великой схимы имя преп. Теофана встрѣтилось пока всего одинъ разъ.

Канонъ *Δεῦτε λαοί*, к. τ. л. вошелъ и въ Схиматологію, надписываемый именемъ преп. Теодора Студита; здѣсь онъ помѣщенъ безъ упоминанія объ авторѣ и даже безъ акростиха³⁾. Это обстоятельство не даетъ ли основаніе къ предположенію, что названный канонъ великой схимы принадлежитъ творчеству не Теофана, а кого-либо изъ студійскихъ пѣснотворцевъ?—Думаемъ, что нѣтъ. Напротивъ,—самое умолчаніе ркп. № 604 Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря объ авторѣ канона считаемъ за признакъ принадлежности его иному, не студійскому творцу.

Но когда канонъ былъ принятъ въ Студійскомъ монастырѣ?

Намъ кажется, что канонъ могъ быть принятъ въ студійскую богослужебную практику даже при преп. Теодорѣ. Это могло случиться частію по глубокому уваженію къ творцу канона—исповѣднику православія преп. Теофану, лично хорошо извѣстному студійскимъ подвижникамъ⁴⁾, а частію, вѣроятно, и потому, что, въ Студійскомъ монастырѣ не было такого канона, которымъ слѣдовало особенно дорожить въ виду принадлежности его творчеству кого-либо изъ знаменитыхъ студійскихъ отповѣ-пѣснотворцевъ.

Архіепископъ Иннокентій, имѣя въ виду указаніе въ правилахъ патріарха константинопольскаго Никифора († 815 г.) пѣть умилительный канонъ при обратномъ приѣмѣ въ монастырь возвращающагося къ иноческому житію⁵⁾, полагалъ

¹⁾ Архіепископа Филарета — „Историческій обзоръ пѣснотворцевъ и пѣснопѣвца Греческой Церкви“. С.П.Б. 1902 г., с. 268.

²⁾ Ibid., с. 267.

³⁾ *Εὐχολ.*, с. 560.

⁴⁾ Еще въ 816--817 гг. Теофанъ Начертанный заявлялъ себя въ самомъ Константинополѣ въ качествѣ поборника православія. *L'abbé Marin*, op. cit., p. 357.

⁵⁾ Ὅτι δεῖ τὸν ἀπετοῦντα μοναχὸν τὸ ἅγιον σχῆμα καὶ πάλιν ἐπιστρέφοντα, κατηχεῖσθαι ὑπὸ τῶν ἀδελφῶν τὰ δεόντα, ἀλλ' οὐχὶ ἐκ τῶν κατηχησέων, ἀλλ' ἕκαστος ἐξ ὧν ἐπιχορηγεῖται ὑπὸ τοῦ Κυρίου λόγων, καὶ ψάλλειν τὸν κατανοητικὸν κανόνα τοῦ πλ. α' ἤχου. Ὁφείλει δὲ ὡς ἐπὶ τοῦ σχήματος καὶ τὰ ἱμάτια αὐτοῦ τιθεῖναι ἐν τῇ θυσίᾳ.

(велѣдь за архіепископомъ Филаретомъ), что этотъ канонъ принадлежитъ преп. Іосифу, брату преп. Феодора Студита, исповѣднику и архіепископу Солунскому († около 825 г.), и представляетъ собою ничто иное, какъ нынѣшній канонъ великой схимы¹⁾. Но если даже и согласиться (на время) съ тѣмъ, что патріархъ Никифоръ въ своихъ правилахъ разумѣлъ канонъ, составленный преп. Іосифомъ, то этотъ канонъ, написанный нынѣ въ службѣ недѣли блуднаго сына, ничего не имѣетъ общаго съ канономъ, положеннымъ на утренней службѣ великой схимы. Это — совсѣмъ другой канонъ²⁾. Изъ него взять въ канонъ великой схимы лишь сѣда лень: Объятія отча и помѣщенъ здѣсь въ качествѣ кондака по 6 пѣсни.

Патріархъ Никифоръ даетъ изслѣдователю драгоцѣнное, конечно, указаніе на современный ему обычай пѣть умиленный канонъ предъ постиженіемъ въ монашество. Но есть ли основаніе вообще связывать этотъ умиленный канонъ съ именемъ преп. Іосифа, брата преп. Феодора Студита?— Архіепископъ Филаретъ, а за нимъ и архіепископъ Иннокентій, не представляютъ въ пользу своего предположенія другого основанія, кромѣ присущей канону преп. Іосифа въ недѣлю блуднаго сына умиленности... Это основаніе имѣло бы, разумѣется, большое значеніе, если бы хотя въ одномъ чинѣ великой схимы мы нашли этотъ канонъ преп. Іосифа. Нигдѣ онъ не содержится въ послѣдованіяхъ великой схимы; нѣтъ его даже въ томъ нарочитомъ послѣдованіи, которое совершалось надъ монахомъ, оставившимъ въ монастырѣ, а потомъ раскаявшемся и вернувшемся туда обратно³⁾.

αὐτηρὶφ ὑποκάτω τῆς ἁγίας τραπέζης, καὶ ἀπὸ τοῦ εὐαγγελίου τῆς λειτουργίας κοῦρεῖν αὐτὸν τὸν ἠγοούμενον, καὶ ἐνδύειν τὸ ἅγιον εὐχῆμα, μηδὲν ἐκφρονόυντα. I. B. Pitra S. R. E. Card.—*„Juris Ecclesiastici Graecorum Historia et Monumenta“.* Tom. II. Romae. MDCCCLXVIII. p. 336, πζ'.

1) Цит. изслѣд., с. 159.

2) Въ службѣ недѣли блуднаго сына читаемъ: Канонъ, твореніе господина Іосифа. Гласъ 2.

Пѣснь 1.

Грмосъ: Моисееву пѣснь.

Иисусе Боже, яко блуднаго сына, кающася прими нынѣ и мене...

Здѣ расточихъ Божественное богатство..., и т. д.

См. Триодіонъ сіестъ тринѣснецъ (Триодъ постная). Москва. 1912, л. 11.

3) Εὐχολ., с. 129. Объ этомъ чинѣ рѣчь будетъ ниже.

Что же это показывает?

Это показывает, по нашему мнѣнію, то, что, говоря объ умильтельномъ канонѣ, патриархъ Никифоръ разумѣлъ другой канонъ, бывшій въ употребленіи въ богослужебной монастырской практикѣ и относившійся, по своему происхожденію, къ временамъ болѣе раннимъ, чѣмъ эпоха студійскихъ братьевъ - преп. Иосифа и преп. Феодора.

Вотъ этотъ то древній канонъ при постриженіи въ монашество и былъ замѣненъ въ Студійскомъ монастырѣ новымъ канономъ, составленнымъ преп. Теофаномъ Начертаннымъ. Замѣна эта произошла съ тѣмъ большею легкостью, что новый канонъ былъ проникнутъ идеями студійцевъ во взглядѣ на очищающее отъ грѣховъ значеніе монашеской схимы ¹⁾ и на высокое достоинство ея, какъ одежды апостоловъ ²⁾.

VIII.

Евхологій № 971 назначаетъ пѣть канонъ, надписываемый именемъ монаха Іоанна:

Ὡδὴ α'. ἤχος β'. Θάλασσαν τὴν ἐρουθράν...

Θάλασσης βιωτικῆς ἐκλίποντι τὰς ζαλώδεις...

Ἐκλάμπεις ταῖς τῆς ἀγνείαις χάριτος...

Ἰκρίφ τῷ διὰ σὲ πατάσαντι φιλανθρώπως...

Ὁ κτίσας ἐν οὐρανῷ στρατεύματα...

Τὸ πλῆθος τῶν αἰκτιρῶν...

Монахъ Іоаннъ, творецъ приведеннаго канона, есть, по всей вѣроятности, св. Іоаннъ, митрополитъ Евхаетскій, скончавшійся около 1100 года. Онъ извѣстенъ широкою пѣснотворческою дѣятельностью. Произведенія своего религиозно-поэтическаго творчества св. Іоаннъ имѣлъ обыкновеніе надписывать такъ, какъ надписанъ и въ № 971 канонъ великой схимы: Ἰωάννου μοναχοῦ ³⁾.

Въ № 985 указывается канонъ безъ надписанія имени его творца:

¹⁾ Напр. п. 3. тр. 2 и 3, слава; п. 5, тр. 3; п. 8, тр. 2; п. 9, тр. 1.

²⁾ Съдалень: Хотящип, глаголетъ Господь, ити въ слѣдъ мене: отвержитесь мірскихъ пристрастій... и примите достоинство апостоловъ монахъ (ἀξίωμα τῶν ἀποστόλων μου)

³⁾ Архіепископа Филарета цит. соч. сс. 320—336.

Ὁδὴ α', ἤχος πλ. β'. Ὁς ἐν ἡπείρω πεζεύσας ὁ Ἰσραήλ...
Τῆς εὐσπλαγγίας ὁ πλοῦτος, ὁ ἰλασμός τῶν ψυχῶν, ἡ κάθαρσις...
Τὸ φωταυγές τῆς ψυχῆς μου τῆς ζοφερᾶς...
Προσπίπτω σοι, ὡς ἡ πόρνη, ὡς ὁ ληστής...

Въ этомъ же Евхологіи, богатомъ вообще оригинальными произведеніями пѣсеннаго творчества, и на Хвалите назначены особыя стихиры:

Εἰς τοὺς Αἴνους στιχηρά, ἤχος πλ. β'.

Τριήμερος ἀνέστης.

Ὁ φῶς οἰκῶν ἀπρόσιτον, τῷ φωτισμῷ σου λάμπτρονον τὰς αἰσθήσεις...

Ἀγγέλων συμπολίτην με καὶ σχήμασι καὶ πράξεσι...

Εἰς τὸν νομφῶνα, Κύριε, τὸ τάλαντον αὐξήσασα, ταῖς φρονίμοις...

Δόξα καὶ νῦν. Συνέλθετε, χοροὶ μονιστῶν, χορεῖαν στηρώμεθα
μετὰ ἀγγέλων...

Τριήμερος ἀνέστης, очевидно, для стихиръ на Хвалите является Подобнымъ. Въ такомъ же значеніи Τριήμερος ἀνέστης является и для стихиръ вечерни въ № 100:

Φιλόχριστε σύντομος Θεῶν...

Ἐφάρμοσον νομφίῳ Χριστῷ ψυχὴν σου...

Эти стихиры присоединяются къ обычнымъ стихирамъ и носятъ надписаніе: Ἐτερα στιχηρά.

Кромѣ названныхъ стихиръ, въ № 100 есть еще стихиры самогласны, ἤχ. πλ. β'.

Πρόσδεξαι, Κύριε, τὸν ἐπαγόμενον σήμερον...

Τὸν προσελθόντα σοι ἐν μετανοίᾳ...

На отпустѣ вечерни въ № 100 положенъ тропарь ἤχ. πλ. β':
πρὸς τὸ Τῆς εὐσπλαγγίας τὴν πόλιν.

Ψυχὴν καὶ σάρκα Θεῷ πίσται ἀκλινεῖ προσαναθέμενος...

Этотъ тропарь мы находимъ и въ Κάθισμα τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος по Евхологію № 213 ¹⁾.

IX.

Канонъ въ Евхологіи № 100 полностью не сохранился. Отъ него уцѣлѣли нѣкоторые тропари и особые Κονάκια τοῦ ἁγίου σχήματος, положенные по шестой пѣсни и заканчивающіеся каждый припѣвомъ „Аллилуйя“:

¹⁾ Εὐχολ., с. 1028.

Ὡς ἀγαπητὰ σικηνώματα σου, Κύριε τῶν δυνάμεων...
 Τοῖς τοῦ βίου τερπνοῖς ἐνητένιζον...
 Οὐδὲ ἓνα βροτὸν εἶδον ἄλυπον...
 Ὑψαυγεῖ κατά πένητος πλούσιος...
 Τοῦς ἀγάμους ἐλπίδες συγκόπτουσι...
 Ἄλυμρά τῆς θαλάσσης τὰ ὕδατα...
 Πειρατᾶς καὶ χειμῶνων τοὺς κλύδωνας παρορῶσιν οἱ χροῖματα στέργοντες...
 Ἐξιστάμενος βλέπω τὸ ὄραμα...
 Ἵνα δὲ συνελὼν εἶπω ἄκαντα...
 Νῦν ἐστὶν ἐν ἡμῖν οἱ βοῶντες μοι...
 Ὅμως μέντοι οὖν πάντες ἐχώρησαν...
 Ὑποκαίω ὑμῶν τὴν προαίρεσιν πρὸς τὸ ψᾶλλειν...
 Ῥῦπον βίου φρονίμως ἐφόγετε...
 Ὡν τὸν ὄχλον καλῶς ἀπεστράφητε...
 Μὴ ἀλλήλων ἀπλῶς κατεπαίρεσθε...
 Ἄλλ' ἐρεῖ τις ἐγὼ περισσότερος, ὡς μαθῶν τὰς γραφὰς ἔχω καύχημα...
 Νευροθῶμεν τῇ πίστει σφιγγόμενοι...
 Ὅταν εἷς καθ' ἑνὸς ὑπεραίρεσθαι ὑπο τοῦ πονηροῦ...
 Ὑπαισῆλθεν πολλάκις τὸν κάμνοντα ἀδελφόν...
 Ψυχικῶς τὸν κανόνα ποιήσαντες...

Если сложить начальныя буквы первыѣ словъ каждаго кондака, то составитя фраза:

Ω ΤΟΥ ΤΑΠΕΙΝΟΥ ΡΩΜΑΝΟΥ Ψ.

Тоу таπεινѡυ Ῥωμάνου — обычный акростихъ произведеній Романа Сладкопѣвца ¹⁾).

Что касается буквъ Ω и Ψ, то Ω въ началѣ акростиха можетъ представлять собою первую букву слова Ὡδὴ, а Ψ въ концѣ акростиха соотвѣтствуетъ начальной буквѣ слова Ψαλμός.

Итакъ, въ Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος въ канонѣ великой схимы по Евхологію № 100 мы имѣемъ дѣло, какъ оказывается, съ произведеніемъ знаменитаго творца кондаковъ Романа Сладкопѣвца, жившаго въ второй половинѣ V вѣка.

Разумѣется, присутствіе въ канонѣ великой схимы кондаковъ съ именемъ св. Романа Сладкопѣвца не можетъ не вызывать рядъ вопросовъ. Первый изъ этихъ вопросовъ есть вопросъ о подлинности кондаковъ.

Принадлежать ли вышеназванные кандаки творчеству св. Романа Сладкопѣвца?—Сомнѣній въ этомъ быть никакихъ не

¹⁾ Архієпископа Фларета цит. соч. сс. 168—169.

можетъ: кондаки эти, съ именемъ смиреннаго Романа, сохранились въ нѣсколькихъ древнихъ спискахъ. Пять изъ нихъ, въ томъ числѣ драгоцѣнный Кондакарій XII—XIII в. Московской Синодальной (б. патриаршей) библиотекѣ № 437, были приняты во вниманіе кардиналомъ Питрою при изданіи кондаковъ въ *Analecta*¹⁾.

Другой вопросъ—болѣе сложный. Онъ касается первоначальнаго назначенія кондаковъ. Дѣйствительно ли Романъ Сладкопѣвецъ составилъ эти кондаки для исполненія при постриженіи въ схиму, какъ указываетъ надписаніе въ Евхологіи № 100: *Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος*, или для другой какой-либо цѣли? Въ назначеніи кондаковъ специально для исполненія при постриженіи въ схиму позволительно усумниться. Прежде всего, надписаніе *Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος* встрѣчается въ одной только рукописи № 100, принадлежащей къ XIII вѣку. Между тѣмъ, старшіе списки, которые кардиналъ Питра положилъ въ основу своего изданія, такого надписанія не имѣютъ. Въ Кристоферратскомъ кодексѣ стоитъ: *Κοντάκιον, ἦχος πλ. δ', ἰδιόμελον ἑββάτου τῆς τυροφάγου εἰς ἀκολοθίαν τετελευτηκότος μοναχοῦ, ἔχων ἀκροστιχίδα: Τοῦ ταπεινοῦ Ῥωμανοῦ φαλμῶς οὗτος*²⁾.

По надписанію въ Кристоферратскомъ кодексѣ, произведение Романа Сладкопѣвца представляетъ собою самогласенъ въ субботу сырной седмицы, первоначально написанный на погребеніе нѣкаго монаха³⁾. Воспоминаніе о томъ, что произведение Романа Сладкопѣвца въ древности входило въ составъ службы въ субботу сырной седмицы, сохраняется и въ современной намъ Трїоди Постной; здѣсь, въ канонѣ сырной субботы, по ше-

1) *Analecta Sacra Spicilegio Solesmensi parata edidit I. B. Pitra Tom. I. Papisii MDCCCLXXI. Pp. 41—52.* Архимандритъ Амфилохій стываясь, въ общемъ, съ большою похвалою объ изданіи Питры, дѣлаетъ къ нему нѣкоторыя дополненія по названному Кондакарію Московской Синод. (б. патр.) б. № 437; см. изданіе архимандрита Амфилохія: „Кондакарій въ греческомъ подлинникѣ XII—XIII в.“. М. 1876 г. и „Дополненіе къ Кондакарію XII—XIII вѣка“. М. 1879 г.⁴⁾

2) *Analecta*, I, p. 41.

3) Въ *Analecta* произведение Романа Сладкопѣвца имѣетъ 30 строфъ; такъ что каждой строфѣ соотвѣтствуетъ буква акростиха, указываемаго Кристоферратскимъ кодексомъ. Въ Евхологіи № 100, очевидно, строфы приведены не всѣ до конца и, кромѣ того, тамъ выпадаютъ строфы: седьмая, восьмая и девятая. Эти послѣднія строфы мы возстановляемъ при помощи изданія Питры. Двѣнадцатая строфа въ № 100 читается согласно второму Кристоферратскому кодексу и Московской рукописи: *Analecta*, p. 47, not.

стой пѣсни, положенъ икосъ: На житейскую красоту возрѣхъ¹⁾, занимающій въ ряду строфъ произведенія Романа Сладкопѣвца второе мѣсто. Доказательствомъ же справедливости указанія Кристоферратскаго кодекса на первоначальное назначеніе кондака для послѣдованія надъ умершимъ монахомъ можетъ служить то, что чрезъ всѣ строфы кондака проходитъ мысль о тщетѣ земной жизни. Тлѣнная и скоропреходящая человѣческая жизнь сравнивается здѣсь съ вѣчно-блаженною жизнію святыхъ на небѣ. На чьей же сторонѣ преимущество, на сторонѣ ли живыхъ, или на сторонѣ умершихъ? На сторонѣ послѣднихъ, если они угодили Господу при жизни. Усопшимъ святымъ посвящаетъ прекрасный гимнъ свой св. Романъ Сладкопѣвецъ²⁾.

Но какъ такой гимнъ могъ попасть въ чинъ великой схимы?

По общему представленію, монашество несетъ съ собою постриженнику какъ бы смерть для міра. Мірскія радости и удовольствія становятся уже недоступны принявшему иноческій образъ. Отсюда то и возможно сближеніе, до нѣкоторой степени, чина постриженія въ монашество съ чиномъ погребенія. И принявшій монашество, и скончавшійся какъ бы одинаково уходятъ отъ земной жизни при молитвенномъ благословеніи Церкви... Намъ кажется, въ возможности сближенія названныхъ чинопослѣдній церковныхъ и надо искать объясненіе присутствія кондаковъ Романа Сладкопѣвца съ восхваленіемъ загробной жизни въ чинѣ великой схимы по Евхологію № 100. Внося эти кондаки въ канонъ великой схимы, устроители богослужебно-монастырскихъ порядковъ ближе всего руководились, вѣроятно, въ качествѣ примѣра чиномъ священническаго погребенія, гдѣ сохранился и доселѣ обычай пѣнія кондаковъ съ припѣвомъ „Аллилуія“ по шестой пѣсни канона.

Кондаки св. Романа Сладкопѣвца, введенные въ постригальную богослужебно-монастырскую практику, получили, очевидно, здѣсь себѣ наилучшій пріемъ. Они стали пользоваться распространенностью по монастырямъ, такъ что первоначальное назначеніе ихъ было забыто, а какой то переписчикъ даже захотѣлъ закрѣ-

¹⁾ Моск. изд. 1912 г., л. 67 об.

²⁾ Питра и надписываетъ это произведеніе Романа Сладкопѣвца: *Sa p-ticum de mortuis*, op. cit., p. 44.

пить новое назначеніе за кондаками, внеся въ заглавіе ихъ помѣтку: *Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος...*

X.

Изъ всѣхъ разсматриваемыхъ памятниковъ чинопослѣдованія великой схимы открывается, что это послѣдованіе совершалось въ древнихъ монастыряхъ съ торжественностью—большею или меньшею въ зависимости отъ того, какъ соединялось послѣдованіе схимы съ очередною суточною службою.

Въ монастыряхъ, управлявшихся Студійскимъ уставомъ, стихиры и канонъ, положенные въ канунъ (τῆ παραμονῆ) великаго пострига, могли входить,—какъ это видно изъ указанія № 133¹⁾,—въ составъ очередной вечерни и утрени, но могли исполняться и послѣ вечерней службы, не вводясь въ составъ вечерни и утрени. Первый порядокъ сообщалъ, конечно, большую, торжественность богослуженію, которое предваряло собою великій постригъ.

Наиболѣе торжественнымъ богослуженіе въ канунъ великаго пострига выходило тогда, когда великій постригъ предварялся всенощнымъ бдѣніемъ, согласно Іерусалимскому уставу обители св. Саввы Освященнаго. Но такъ какъ свѣдѣніе о всенощномъ бдѣніи даетъ намъ лишь Евхологія № 474, то, констатируя вліяніе студійской редакціи чина постриженія въ монашество на постригальную практику монастырей, управлявшихся Іерусалимскимъ уставомъ²⁾, мы, тѣмъ не менѣе, должны признать, пожалуй, преобладающимъ въ древнихъ византійскихъ монастыряхъ тотъ порядокъ, по которому великій постригъ предварялся не всенощнымъ бдѣніемъ, а вечерней и утреней.

Въ день великаго пострига совершается литургія³⁾. Она начи-

1) Ψάλλονται ἐν τῇ ἑσπέρᾳ μὲν τῆ παραμονῆ τὰ στιχηρά τοῦ σχήματος μετὰ τοῦ ἁγίου τῆς ἡμέρας, εἰς δὲ τὸν ἕρθρον ψάλλεται ὁ κανὼν καὶ τὰ στιχηρά μετὰ τὴν ἀπόλυσιν τοῦ ἑσπερινοῦ. *Е ѿ х о л.*, сс. 278—279.

2) См. выше, с. 96.

3) Евхологія XV в. Іерусалимской патриаршей библ. № 73 (274), въ *Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος*, л. 25 об., указываетъ предъ литургіей чтеніе великаго оглашенія, *Е ѿ х о л.*, с. 512. Великое оглашеніе, о которомъ говоритъ Евхологія, положено по этому памятнику въ *Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος*, *ἔχουσα οὕτως*, л. 4 об., *Е ѿ х о л.*, сс. 508—510. Это послѣдованіе Евхологія № 73 (271) считаетъ за *Ἀκολουθία εἰς τὸ μικρὸν σχῆμα* *Е ѿ х о л.*, с. 512. Объ оглашеніи по названному памятнику см. у насъ выше, сс. 42—43, и въ „Прилож.“, сс. 58—60.

нается тремя антифонами. 1-ый антифонъ - пс. Благослови, душе моя, Господа. 2-ой антифонъ - пс. Хвали, душе моя, Господа. 3-имъ антифономъ служатъ Блаженны, числомъ — шесть. Во всѣхъ рукописяхъ Блаженны одинаковы, именно: ἦχ. δ', πρὸς τὸ "Ὅτε ἐν τῷ πάθει·

Ἅσσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινὰ ἐγκατελίπετε...

Ὁ θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἔλθειν...

Πάντων τῶν προσκαίρων καὶ φθαρτῶν κατεφρόνησας...

Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονὰς ἀποστησάμενος...

Τρίβον τὴν πλατεῖαν καὶ εὐρύχωρον ἀφέμενος¹⁾...

Θεοτοκίον· Χαῖρε τῆς παρθενίας τὸ ὑπέριμον καλλώπισμα...

№ 133 указываетъ соединять съ блаженными схимы и блаженны дна, на 4; если же постригъ происходитъ въ воскресенье, то на 6.

Въ обычное время совершается, затѣмъ, входъ съ молитвою Трисвятаго (№ 474), при чемъ диаконъ возглашаетъ: „Премудросты!“ По входѣ начинается пѣніе тропарей великаго пострига.

До сего времени принимающій постригъ находился въ дверяхъ церковнаго притвора, какъ это точно опредѣляется выраженіями нашихъ памятниковъ: ἐν τῷ βασιλικῷ πυλῶν (№ 474 л. 144), ἔνδον τῆς βασιλικῆς πόλης (№ 213, СД, №№ 343, 100, 133, 604). Царскимъ пилономъ и царскими вратами въ византийскихъ храмахъ назывались входныя двери въ храмъ изъ притвора.

Сюда, къ дверямъ церковнаго притвора, выходилъ и игумень монастыря. Принимающій схиму становился возлѣ игумена—πληρίων τοῦ ἡγουμένου (СД, № 343, 133, 604), одѣтый въ обычныя свои одежды (φορώντες τὰ ἐξ ἔθους αὐτῶν ἱμάτια—№ 474, л. 144; φορῶν τὰ πρὸς συνήθειαν καθημερινὰ ἱμάτια—№ 213 и СД; φορῶν τὰ πρὸς συνήθει αὐτοῦ ἱμάτια—№№ 343, 133, 604); въ нихъ онъ остается до малаго входа.

По совершеніи малаго входа, принимающій постригъ снимаетъ съ себя головной уборъ (τὸ κάλυμμα), калиги (τὰ καλλίγια) и всѣ верхнія одежды²⁾. Непокрытый и босой, въ одной и с. подней одеждѣ³⁾, стоитъ онъ въ дверяхъ церковнаго притвора (СД, №№ 343, 133, 604).

¹⁾ Евхологій XVI в. Аеоно-Есфигменской библи. № 208 этого тропаря не имѣетъ; вмѣсто него въ этомъ Евхологій стоитъ тропарь: Τριάδα προσκυνούμεν ὁμοούσιον. Εὐχολ., с. 279, примѣч. 4 и 5.

²⁾ Ἀπεδυόμενος τοὺς ἑαυτοῦ χιτῶνας—Евхологій XVI-XVII в. библиотеки лавры св. Саввы Освященнаго, № 568; Εὐχολ., с. 946.

³⁾—μόνον μετὰ ἐνός περιβολαίου, *ibid.*

Πῆβцы начинають пѣть тропари великой схимы, раздѣленные на три антифона.

1

Евхологіѣ Рум. Муз. № 474, лл. 145 об.—149, „Прилож.“,
сс. 14—15.

- Ἦχ. δ'. Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
στ. Εὐφράνθην ἐπὶ τοῖς εἰρηκόσιν μοι...
Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...
Πλῶνόν με τοῖς δάκρυσιν μου, Σωτήρ...
στ. Ἐγγισάτω ἡ δέησίς μου ἐνώπιον...
Πλῶνόν με τοῖς δάκρυσιν μου, Σωτήρ...
στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ...
Ζάλη ἀμαρτημάτων περιέχει με...
στ. Ἐκράτησας τῆς χειρὸς τῆς δεξιᾶς...
Ζάλη ἀμαρτημάτων περιέχει με...
στ. Ἀποκάλυψον τοὺς ὀφθαλμούς...
Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαλειψαί...
στ. Πάροικος ἐγὼ εἰμί...
Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαλειψαί...
στ. Ὅδὸν ἀληθινὴν ἤρετισάμην...
Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...
στ. Ἐν ταῖς ἐντολαῖς σου ἀδολεσχίσω...
Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...
στ. Ἐταπεινώθην ἕως σφόδρα...
Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...
στ. Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμέ καὶ ἐλέησόν με...
Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...
στ. Γενέσθω ἡ χεὶρ σου τοῦ σῶσαί με...
Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μουσικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...
στ. Τὰ διαβήματά μου κατεύθυνον...
Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μουσικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...
στ. Τὸ πρόσωπόν σου ἐπίφανον...
Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποιήνης...
στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...
Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποιήνης...
στ. Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ ἔλεος...
Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...
στ. Ἐγνων, Κύριε, ὅτι δικαιοσύνη τὰ κρίματα...
Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...
στ. Εὐθέτωςάν με οἱ οἰκτιρμοί σου...

Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστίν...

στ. Ἐκέκραξά σοι, σῶσόν με καὶ φύλαξόν...

Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστίν...

στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ...

Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐν τίνι κατορθώσει νεώτερος...

Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου...

Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. Ἐξέλεξάμην παραρίπτεσθαι...

Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. Δεῦτε προσυνήσωμεν...

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψόν ἐξ οὐρανοῦ...

στ. Ἐκέκραξα ἐν ὄλῃ ἠκαρδία μου...

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψόν ἐξ οὐρανοῦ...

Θεοτοκίον. Ὁ διὰ σου θεοπάτωρ προφήτης Δαΐιδ..

Евхологіѣ Парижскоѣ Націон. библи. (Coislin), № 213;
Εὐχολ. сс. 1029—1030.

Ἀντίφ. α', ἤχ. δ' 1). Ἦθελον δάκρυσιν ἐκαλεῖσθαι...

στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου...

Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...

στ. Ἐξελεξάμην παραρρίπτεισθαι...

Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μουσικῇ...

Δόξα. Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν ἡμῶν...

Ἀντίφ. β', ἤχ. δ' 2). Ζάλη ἀμαρτημάτων...

στ. Εἰπάτωσιν οἱ λελυτρωμένοι...

Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιόν σου...

Δόξα καὶ νῦν. Ἐξ ἀχράντων λαγόνων σου 3)...

Ἀντίφ. γ', ἤχ. δ'. Ποῦ ἐσιν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...

Δεῦτε πρός με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον...

Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποιμένης 4)...

στ. Δεῦτε προσκυνήσωμέν...

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ...

Ὁ διὰ σε θεοπάτωρ προφήτης Δαβὶδ 5)...

1) №№ 100 и 971 имѣють сходнымъ первый антифонъ съ № 213.

СД., л. 9, № 343, л. 56 об., и Евхологіѣ 1470 г. Московскоѣ Синодальной (б. патриарш.) библи. № 281, л. 267 об., предваряють первый антифонъ тропаремъ ἤχ. α', Ἀγκάλας πατρικᾶς. Евхологіѣ XVI в. Есфягменскоѣ библи. № 208 предваряетъ тропарь Ἀγκάλας πατρικᾶς тропаремъ и кондакомъ дня, Εὐχολ., л. 279, примѣч. 6. № 133, кромѣ тропаря Ἀγκάλας πατρικᾶς, имѣетъ еще слѣдующіе тропари: Τὸ βῆμά σου φρικτόν... Μητέρα σε Θεοῦ ἐπιστάμεθα πάντες...

Евхологіѣ 1475 г. Синайскоѣ библи. № 980 имѣетъ особый антифонъ, который составляютъ тропари:

Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μενανοίας. .

στ. Προσέχεται λαός μου...

Δόξα καὶ νῦν Ἡ λαμπράς ἡ ἀσβεστός... Εὐχολ., с. 429.

2) №№ 971 и 980 имѣють 2-й антифонъ такой:

Ζάλη ἀμαρτημάτων...

Πάλιν τὸ αὐτὸ τροπάριον

Δόξα Ἡ μόνη ἀγνή...

3) Вмѣсто этого богородична СД, № 343 и № 133: Ἐκ παντοίων κινδύνων. № 100 во второмъ антифонѣ сходенъ съ № 213.

4) №№ 971, 208 и 980 этотъ тропарь отпускаютъ.

5) Вмѣсто Ὁ διὰ σε θεοπάτωρ...—СД, № 343 и № 208 на славу и нынѣ полагаютъ: Ἡ μόνη ἀγνή...

№№ 100 и 133 въ третьемъ антифонѣ сходны съ № 213.

Сопоставленіе тропарей въ разсматриваемыхъ спискахъ чина великой схимы показываетъ, что Евхологіи № 474 является для всѣхъ остальныхъ какъ бы источникомъ, откуда они черпаютъ себѣ содержаніе, совершенно, однако, этого источника не исчерпывая. Такъ, въ № 474 остаются еще тропари (съ ихъ стихами):

Ἦνοιχται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
 Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσίν μου, Σωτήρ...
 Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...
 Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστιν...
 Ἐνδόξασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

Но за то въ другихъ спискахъ находятъ себѣ мѣсто: тропарь Ἀνταβου μου κατὰ τὸ λόγιόν σου... и богородичны на славу и нынѣ: Ῥῥῆσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν ἡμῶν... Ἐξ ἀγράντων λαγόνων σου... Ἐξ παντοίων κινδύνων... Ἡ μόνη ἀγνή... Кроме того, нѣкоторые списки предваряютъ пѣніе антифоновъ тропаремъ Ἀγκάλας πατρικᾶς по входѣ, а № 133 прибавляетъ сюда еще два тропаря: Τὸ βῆμά σου φρικτόν... и Μητέρα σε Θεοῦ ἐπιστάμεθα πάντες...

Чѣмъ объяснить это обстоятельство?

Если бы Барбериновскій Евхологіи св. Марка называлъ намъ въ себѣ тропари, которые начинаютъ собою послѣдованіе великаго пострига, а не ограничился бы краткими замѣчаніями: Μετὰ τὴν κατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων, и далѣе: ἀπάρχεται τοῦ τροπαρίου τούτου, ἡχ. δ'. Ἦνοιχται ἡ θύρα τῆς μετανοίας, с. 466 1), имѣющими лишь цѣлью обозначить моментъ прихода священника къ алтарю,—мы могли бы, путемъ сопоставленія этого Евхологія и Евхологія № 474, точно опредѣлить, чтó сохраняетъ въ себѣ древняго по части тропарей № 474.

Къ сожалѣнію, и ркп. № 604 не въ состояніи помочь намъ при рѣшеніи поставленнаго вопроса. Въ этой рукописи какъ разъ недостаетъ тѣхъ именно листовъ, гдѣ должны были бы находиться интересующіе насъ тропари 2).

Такимъ образомъ, только съ вѣроятностью мы можемъ предполагать, что Евхологіи № 474, который 1) имѣетъ столь отличный отъ другихъ списковъ распорядокъ тропарей, 2) указываетъ ихъ въ гораздо большемъ количествѣ, чѣмъ прочіе евхологіи, и 3) рядъ тропарей начинаетъ съ того тропаря: Ἦνοιχται ἡ θύρα τῆς μετανοίας, какой мы видимъ въ Барбериновскомъ Евхо-

1) „Прилож.“ с. 1.

2) Εὐχολ., с. 560.

логиі св. Марка, — этотъ Евхологій № 474 является для насъ памятникомъ тропарнаго пѣнія при постриженіи въ монашество отъ эпохи Барбериновскаго Евхологія, куда вошла практика постриженія, предшествовавшая времени и реформѣ преп. Θεодора Студита.

Если наше заключеніе справедливо относительно № 474, то въ прочихъ рассмотрѣнныхъ нами спискахъ чинослѣдованія великой схимы мы можемъ видѣть помятники тропарнаго пѣнія эпохи преп. Θεодора Студита и можемъ сказать, что дѣятельность этого отца (какъ, вѣроятно, и другихъ студійскихъ иноковъ) по устроению пѣсенной части въ чинѣ постриженія въ монашество выразилась, прежде всего, въ сокращеніи количества тропарей и въ отмѣнѣ обычая повторять ихъ, — какъ это обыкновенно дѣлается, когда извѣстное пѣснопѣніе исполняютъ два лика; а затѣмъ еще — въ составленіи новыхъ тропарей и, главнымъ образомъ, богородичныхъ, которые отчасти замѣняли, а отчасти и восполняли собою тропари древнѣйшей ихъ редакціи.

XI.

Съ началомъ цѣнія тропарей, принимающей схиму входитъ изъ притвора въ храмъ и начинаетъ постепенно приближаться къ алтарю. Въ своемъ послѣдовательномъ движеніи, первую остановку принимающей постригъ имѣеть у амвона, къ которому подходитъ при пѣніи стиха: *Дѣйте, τέχτα, ἀκούσατε* (№ 474). Далѣе онъ идетъ къ солеѣ, поднимается на нее и припадаетъ къ св. вратамъ алтаря. Братія поеть: *Дѣйте προσκυύσμεν*. До самаго конца антифоновъ не встаетъ припавшій къ вратамъ алтаря братъ.

Въ монастыряхъ древне-христіанскаго Египта, какъ мы видѣли, желавшій вступить въ составъ монастырскаго братства долженъ былъ пребывать извѣстное количество времени *ante januam* и, припадая къ ногамъ проходившихъ братій, долженъ былъ усердно просить ихъ о приѣмѣ въ монастырь ¹⁾.

Несомнѣнно, этотъ древній монастырскій обычай выдерживать въ теченіе нѣкотораго времени *ante januam* желавшаго стать монахомъ былъ положенъ въ основу позднѣйшаго трогательнаго обряда припаданія брата къ вратамъ алтаря въ чинѣ постриже-

¹⁾ См. выше, сс. 16—17.

нія въ монашество. Цѣлью этого обряда было показать, что братъ, оставляющій грѣховный міръ, ищетъ новаго для себя крова и пріюта не только въ монастырѣ, но и въ Церкви, съ которою монастырь сталъ тѣсно связанъ послѣ оффиціального и окончательнаго подчиненія монастырскихъ общинъ власти епископа 4 правиломъ IV Вселенскаго собора ¹⁾.

Болѣе, сравнительно, позднее происхожденіе обряда припаданія къ вратамъ алтаря принимающаго постригъ брата обнаруживается изъ сопоставленія разсматриваемыхъ памятниковъ съ чиномъ постриженія въ монашество у псевдо-Діонисія. Обряда припаданія въ чинѣ псевдо-Діонисія не видно. Напротивъ, здѣсь какъ бы особо даже подчеркивается, что принимающій постригъ стоитъ сзади священнослужителя и не преклоняетъ колѣнъ ²⁾.

Но если обрядъ припаданія къ алтарю оказывается обрядомъ въ чинѣ постриженія, сравнительно, позднимъ, то нельзя ли относить установленіе его къ преп. Θεόδору Студиту? — Нѣтъ, Барбериновскій Евхологіи св. Марка не позволяетъ допустить такого рода предположеніе, ибо въ этомъ Евхологіи уже отмѣчается обрядъ припаданія къ алтарю брата, отрекающагося отъ міра: *ρίπτε ἐαυτὸν ἐμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης*, с. 466 ³⁾.

Такимъ образомъ, опредѣляя время появленія въ чинѣ великой схимы обряда припаданія къ алтарю, мы можемъ намѣтить лишь крайніе пункты и сказать, что обрядъ этотъ явился въ церковно-богослужебной монастырской практикѣ въ промежутокъ времени, раздѣляющій псевдо-Діонисіевъ чинъ постриженія въ монашество и чинъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка...

XII.

Оканчивается пѣніе тропарей. Принимающій постригъ встаетъ съ земли, чтобы дать отвѣты на вопросы, которые имѣетъ предложить ему священникъ—совершитель чина ⁴⁾. Сличеніе этихъ во-

1) См. выше, сс. 80—81.

2) См. выше, сс. 23—24,

3) „Прилож.“, с. 1.

4) Евхологіи XV в. Иерусалимской патріаршей библи. № 73 (274), въ *Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος*, Εὐχολ. с. 513, и Евхологіи XVI—XVII в. библи. лавры св. Саввы Освященнаго № 568—Εὐχολ., с. 946, указываютъ предъ вопросами молитву: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοκῆσαι διὰ τὸ γένος*

просовъ священника, а равно и отвѣтовъ на вопросы со стороны принимающаго постригъ, произведенное нами по вышеуказаннымъ рукописямъ, показываетъ, въ общемъ, ихъ однообразие какъ со стороны содержанія, такъ и со стороны формы словеснаго выраженія. Поэтому, довольно будетъ привести эти вопросы и отвѣты по одному какому-либо списку, чтобы, познакомившись съ ними, убѣдиться, что, въ сравненіи съ древними временами, нынѣшніе вопросы и отвѣты при постриженіи въ великую схиму, какъ они печатаются въ греческихъ евхологіяхъ и въ славянскихъ требникахъ Синодальнаго изданія, нисколько не измѣнены. Мы выбираемъ Евхологію № 474, какъ въ виду преимущественной ея древности, такъ и потому еще, что онъ имѣетъ нѣкоторую особенность, неповторяемую другими памятниками. По этому Евхологію, написанному, очевидно, на случай одновременнаго постриженія нѣсколькихъ лицъ, священникъ обращается съ вопросами не къ каждому изъ пришедшихъ на постригъ по отдѣльности, но ко всѣмъ имъ вмѣстѣ.

... Ἀπάρχεται ὁ ἱερεὺς οὕτως·

Τί προσήλθετε, ἀδελφοί, προσπίπτοντες τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνουδίᾳ ταυτῇ; Ποθεῖτε ἀξιοῦσθαι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων;

Ὅντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον ἐξελέξασθε· ἀλλ' ἐὰν καὶ τελειώσητε, τὰ γὰρ καλὰ ἔργα κόπῃ κτῶνται καὶ πόνῃ κατορθοῦνται¹⁾.

τῶν ἀνθρώπων καταθεῖν ἐκ τῶν οὐρανῶν... По № 568, священникъ читаетъ молитву эту изъ алтаря (ἐκ τοῦ ἱεραστηρίου). За этою молитвою Евхологіемъ № 568 указывается другая молитва: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ χορηγὸς τοῦ ἁγίου καὶ ζωοποιεῖ Πνεύματος..., при чтеніи которой принимающій постригъ падаетъ ницъ (ρίπτει αὐτὸν ἐπὶ πρόσωπον). Евхологіи XVI в. Синайской библи. № 985 предваряетъ вопросы молитвою: Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλύσας τὸν δουλόν σου τόνδε, ἐναρξάμενος ἐν αὐτῷ ἔργον ἀγαθόν... Молитва эта читается ду х о в н и к о м ъ принимающаго постригъ. Во время чтенія молитвы этотъ послѣдній лежитъ на землѣ; Εὐχολ., с. 873 и примѣч. 1. Всѣ приведенныя молитвы проникнуты теплою вѣрою въ безграничное милосердіе къ грѣшнымъ людямъ Небеснаго Отца... Особая рѣчь объ этихъ молитвахъ будетъ у насъ впереди.

1) Евхологіи XVI в. Синайской библи. № 985 и Евхологіи XV—XVI в. Иерусалимской патриаршей библи. № 367 къ приведеннымъ словамъ дѣлаютъ добавленія: καὶ γὰρ πεινάσαι ἔχεις, καὶ διψῆσαι, καὶ γυμνηθεῖσαι, καὶ χαμυνῆσαι, καὶ ὕβριεσθαι, καὶ πάντα τὰ θλιβερά παθεῖν, καὶ ἐὰν ὑπομείνῃς, θάρσει, ἀδελφέ, ἐτι καὶ πρὸς ὀλίγον ὁ κάματος, ἀλλὰ αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις. Εὐχολ. с. 873 и с. 937. По спискамъ XIV и XV вв. это добавленіе см. въ „Прилож.“, с. 58 и с. 62.

Ἐκουσία ὑμῶν γνώμη ¹⁾ προσεργεσθε τῷ Κυρίῳ ²⁾.

Ἄποκρισις. Ναί, δι' ἀγίων εὐχῶν σου, πάτερ.

Ἐρώτησις. Μὴ ἔκ τινος ἀνάγκης ἢ βίας;

Ἄποκρισις. Οὐχί, πάτερ.

Ἐρώτησις. Ἀποτάσσεσθε τῷ κόσμῳ καὶ τὰ ἐν τῷ κόσμῳ κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου ἐντολήν; Ἄποκρισις.

Παραμένετε τῷ μοναστηρίῳ καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ἡμερῶν ἀναπνοῆς; Ἄποκρισις.

Φυλάττετε ἑαυτοὺς ἐν παρθενίᾳ καὶ σωφροσύνῃ καὶ εὐλαβείᾳ; Ἄποκρισις.

Σώζετε μέχρι θανάτου τὴν ὑπακοήν τῷ προσετώτῳ καὶ πάσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ὑμῶν ἀδελφότητι; Ἄποκρισις.

Ἰπομένετε πᾶσαν θλίψιν καὶ στενοχωρίαν τοῦ μονήρους βίου διὰ τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν; Ἄποκρισις. Ναί, δι' ἀγίων εὐχῶν, πάτερ ³⁾.

Послѣ этихъ вопросовъ и отвѣтовъ, священникъ обращается къ постригающимся и говоритъ: Влѣпете, τέχνα, οἷας συνθήκας δίδοτε τῷ Δεσπότη Θεῷ· ἄγγελοι πάρεσιν, ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν ὑμῶν ταύτην, ἣν καὶ μέλλετε ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Давъ такое краткое, но сильное вразумление принимающимъ постригъ, священникъ затѣмъ уже подробно изображаетъ открывающуюся предъ ними монашескую жизнь. Онъ говоритъ имъ цѣлое поученіе, которое въ памятникахъ носить иногда надписаніе ἡ κατήχησις.

Сущность κατήχησις а выражается начальными его словами, которыя позволимъ себѣ привести по славянскому переводу. Сказую тебѣ всесовершеннѣйшее житіе, въ немъ же по подражанію Господне жителство является, за свидѣтельствуяй яже подобаеть тебѣ примати, и ихъ же подобаеть бѣгати. Начертавъ подвижническую совершенную жизнь иноку, священникъ приглашаетъ его возрадоваться и веселіемъ возвеселиться: Днесъ избратя, — говоритъ иноку священникъ, — и разлучи Господь Богъ отъ мірскаго житія, и постави тя яко предъ лицемъ своимъ въ предстояніи монашескаго чина, въ воинствѣ ангеловиднаго житія, зъ высотѣ небоподражательнаго жителства, тому ангельски служити,

¹⁾ Вышеназванный Евхологій № 367 предъ словомъ γνώμη имѣеть: τῇ βουλῇ καὶ, — Εὐχολ., с. 937.

²⁾ Послѣ этого вопроса въ Евхологій № 367 поставленъ еще одинъ родной вопросъ: Ἐμπροσφάτως καὶ ἰδιωθελῶς; *ibid.*

³⁾ „Прилож.“, сс. 15—16.

тому всецѣло работати, горняя мудрствовати, горнихъ искати, наше бо жителство по апостолу на небѣсѣхъ есть. О новаго званія! О дара тайны! Второе крещеніе приемиши днесь, брате, богатствомъ человѣколюбца Бога даровъ, и отъ грѣховъ твоихъ очищаешися, и сынъ свѣта бываеши, и самъ Христосъ Богъ нашъ срадуется со святыми своими ангелы о покаяніи твоємъ, закалая тебѣ телца упитаннаго.

Однако, произнесши обѣтъ, инокъ не можетъ еще считать себя совершившимъ все. Если онъ начнетъ относиться къ нравственной своей жизни нерадиво, порветъ связь съ духовникомъ своимъ и разлучится отъ спостоящихся братій,—онъ погибнетъ. Поэтому,—внушаетъ иноку священникъ: вѣждь, яко наипаче отъ нынѣ примуть ты множайшіе подвижи къ брани... Сего ради, да отъидеть отъ тебе всякое непослушаніе, прекословіе, гордыня, рвеніе, ревность, зависть, ярость, кличь, хула, тайнояденіе, дерзновеніе, особое дружество, ласканіе, любопрѣніе, роптаніе, притяжаніе особое, окаянныя вещи, и другія вся злобныя виды, ихже ради приходитъ гнѣвъ Божій на таковая дѣющихъ... Въмѣсто всѣхъ этихъ грѣховъ и беззаконій, стяжи подобающая святымъ: братолюбіе, безмолвіе, кротость, благоговѣніе, поученіе словесъ, чтеніе, соблюденіе сердца отъ скверныхъ помысловъ, дѣланіе по силѣ, воздержаніе, терпѣніе даже до смерти. Даваая, наконецъ, послѣднее наставленіе открывать сердечныя тайны избранному духовнику, священникъ удостовѣряется, насколько раздѣляетъ его мысли принимающій постригъ, и вопрошаетъ его: Сія вся тако ли исповѣдаеши о упованіи силы Божія: и въ сихъ обѣтованіихъ претерпѣти обѣщаваетешися даже до конца живота твоего благоданію Христовою?— Ей, Богу содѣйствующу, честный отче,—съ рѣшительностью отвѣчаетъ принимающій великій постригъ¹⁾.

¹⁾ Требникъ Кіевск. изд. 1895 г., л. 131.

XIII.

Кто былъ авторомъ *κατήχησις*'а въ чинѣ великой схимы?

Ни въ одномъ изъ множества просмотрѣнныхъ нами списковъ этого *κατήχησις*'а мы не встрѣтили имени его автора и поэтому, при рѣшеніи вопроса, кому принадлежитъ *κατήχησις* великой схимы, естественно должны будемъ вступить въ область догадокъ и предположеній.

Проф.-прот. Н. С. Гроссу видить въ *κατήχησις*'ѣ произведеніе, навѣянное неизвѣстному автору твореніями преп. Θεодора Студита, при чемъ слова въ началѣ *κατήχησις*'а: „отреченіе оубо ничтоже ино есть, по рекшему, развѣ креста и смерти общаніе“, названный изслѣдователь склоненъ признавать какъ бы за указаніе на авторитетъ великаго Студійскаго игумена, весьма часто напоминавшаго въ своихъ поученіяхъ инокамъ объ ихъ общахъ отреченіи отъ міра¹⁾.

Рельефно выраженная въ *κατήχησις*'ѣ мысль о великомъ постригѣ, какъ о второмъ крещеніи, подала намъ поводъ предположительно относить къ творчеству с а м о г о преп. Θεодора Студита если, конечно, и не все оглашеніе полностью, то, по крайней мѣрѣ,—въ наиболѣе характерномъ его мѣстѣ, каковымъ мы считаемъ слова оглашенія о схимѣ, какъ о второмъ крещеніи²⁾.

Однако, какія же могутъ быть преставлены фактическія основанія для приблизительнаго, хотя бы, рѣшенія вопроса объ авторѣ *κατήχησις*'а?

Оперируя съ данными, извлекаемыми изъ самыхъ памятниковъ чиновослѣдовацій постриженія въ монашество, мы считаемъ необходимымъ привлечь въ качествѣ матеріала къ рѣшенію поставленнаго вопроса слѣдующіе литургическіе документы:

Евхологій X--XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 447,

Евхологій 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библиотекы № 213,

Евхологій XI--XII в. Синайской библиотекы № 961,

Евхологій XIII в. Иерусалимскаго монастыря св. Креста (нынѣ Иерусалимской патріаршей библиотекы) № 100,

Евхологій XIV в. Аэоно-Ватопедской библиотекы № 133 (744),

Евхологій XIV--XV в. Московскаго Румянц. Муз. № 472 и

Евхологій XV в. того же Музея № 473.

¹⁾ Цит. изслѣд., с 301, примѣч. 4.

²⁾ См. выше, сс. 62—63.

Выше мы уже указали на важность Евхология № 961 въ смыслѣ опредѣленія источника пространной редакціи оглашенія великой схимы (въ № 474 и № 213 ¹⁾). Теперь изложимъ съ большею подробностью свой взглядъ на тексты поученій въ №№ 961, 474 и 213, присоединивъ къ нимъ тексты поученій при постриженіи въ малую схиму по рукописямъ № 100, № 133 (744) ²⁾ и № 472 ³⁾.

Если сравнить текстъ поученія въ № 961 съ нѣкоторыми строками изъ *κατήχησις*'а великой схимой по такимъ древнѣйшимъ его спискамъ, какіе мы имѣемъ въ № 474 и въ сходномъ съ нимъ № 213, то нельзя не замѣтить внутренняго родства между ними. Вотъ параллели текстовъ:

№ 971.

Εἰ οὖν βούλη μοναχὸς γενέσθαι, πρὸ πάντων καθάρισον ἑαυτὸν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἐπιτελῶν ἀγιοσύνην ἐν φόβῳ Θεοῦ, κτῆσαι ταπεινοφροσύνην, δι' ἧς κληρονόμος γενήσῃ τῶν αἰώνιων ἀγαθῶν, ἀπόθου τῆς βιωτικῆς συνηθείας τὸ θράσος, ὑπακοὴν ἔχε πρὸς πάντας, ἀγόγγυστος ἔσο ἐν ταῖς ἐπιτασσομέναις σοι διακονίαις, ἐν τῇ εὐχῇ προσκαρτερικός, ἐν ταῖς ἀγρυπνίαις μὴ κατόκνει, ἐν πειρασμοῖς μὴ ἀθύμει, ἐν τῇ νηστείᾳ μὴ ἐκλύου, γινώσκων, ὅτι διὰ προσευχῆς καὶ νηστείας δεῖ ἐξιλεώσασθαι τῷ Θεῷ, ἐν ἀσθενείαις μὴ ὀλιγώρει, ἐπιτήρει δὲ τοὺς πονηροὺς λογισμοὺς, ὅτι οὐκ ἔχει παύσασθαι ὁ ἐχθρὸς, ὑποβάλλων σοι μνήμην τοῦ προτέρου βίου καὶ μῖσος πρὸς τὴν ἐνάρετον ταύτην καὶ ἀγγελικὴν πολιτείαν· σὺ οὖν, τέχνον, νῆψε ἐν πᾶσι,

№ 474.

Εἰ οὖν ἀληθῶς ἀκολουθεῖν (150 об.) αὐτῷ ἡρετίσασθε ⁴⁾, καὶ ἀψευδεῖς ἐπικληθῆναι αὐτοῦ μαθηταὶ ἐπιποιεῖτε, ἐτοιμασθῆτε ἀπὸ τοῦ παρόντος μὴ πρὸς ἄνεσιν, μὴ πρὸς ἀμεριμνίας, μὴ πρὸς τρυφάς, μὴ πρὸς ἄλλο τι τῶν ἐπὶ γῆς τερπνῶν τε καὶ ἀπολαυστικῶν, ἀλλὰ πρὸς ἀγῶνας πνευματικούς, πρὸς ἐγκράτειαν σαρκὸς, πρὸς κάθαρσιν ψυχῆς, πρὸς πτωχείαν εὐτελεῖ, πρὸς πένθος ἀγαθόν, πρὸς πάντα τὰ θλιβερά τῆς χαροποιῦ κατὰ Θεὸν ξωτῆς...

... Αἰξίως λοιπὸν τῆς κλήσεως περιπατήσωμεν, ἀπαλλαγῶμεν τῆς τῶν

¹⁾ Сс. 41—42.

²⁾ Считаюмъ долгомъ принести благодарность Л. Д. Дмитреву за доставленіе намъ полного списка съ послѣдованія малой схимы по этой рукописи, изготовленнаго на Аѳонѣ, въ Ватопедскомъ монастырѣ.

³⁾ Съ текстомъ № 472 согласенъ текстъ оглашенія и въ вышеназванномъ Евхологіи XV в. Моск. Румянц. Муз. № 473, лл. 98 об.—94 об.

⁴⁾ О множественномъ числѣ см. выше, с. 123.

κακοπάθησον, ὡς καλὸς στρατιώτης Χριστοῦ. Αὐτὸς γὰρ ὁ Κύριος ἡμῶν καὶ Θεός, πλούσιος ὢν, δι' ἡμᾶς ἐπτώχευσεν, ἵνα ἡμεῖς πλουτήσωμεν ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν. Μιμητῆς γενοῦ τοῦ Κυρίου, προκόπτων ἐν ταῖς ἐντολαῖς αὐτοῦ ἡμέρας καὶ νυκτός.

ματαίων προσπαθείας· μισήσωμεν τὴν πρὸς τὰ κάτω ἔλκουσαν ὑμᾶς ἐπιθυμίαν, ὄλον ἑαυτῶν τὸν πόθον μεταβιώμεθα πρὸς τὰ οὐράνια· μηδ' (152) ὄλωσ στραφῶμεν εἰς τὰ ὀπίσω...

Но если взять для сравненія съ текстомъ № 961 тексты оглашенія малой схимы по № 133 (744) и № 472¹⁾, то окажется, что эти тексты до буквальнойности сходны другъ съ другомъ. Вотъ параллели этихъ текстовъ.

№ 961.

Εἰ οὖν βούλη μοναχὸς γενέσθαι, πρὸ πάντων καθάρισον ἑαυτὸν ἀπὸ παντός μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἐπιτελῶν ἀγιωσύνην ἐν φόβῳ Θεοῦ, κτῆσαι ταπεινοφροσύνην, δι' ἧς κληρονόμος γενήσῃ τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν, ἀπόθου τῆς βιωτικῆς συνθηθείας τὸ θράσος, ὑπακοὴν ἔχε πρὸς πάντας, ἀγόγγυστος ἔσο ἐν ταῖς ἐπιτασσομέναις σοι διακονίαις, ἐν τῇ εὐχῇ προσκαρτερικός, ἐν ταῖς ἀγρυπνίαις μὴ κατόκνει, ἐν πειρασμοῖς μὴ ἀθύμει, ἐν τῇ νηστείᾳ μὴ ἐκλύου, γίνωσκων, ὅτι διὰ προσευχῆς καὶ νηστείας δεῖ ἐξιλεώσασθαι τῷ Θεῷ, ἐν ἀσθενείαις μὴ ὀλιγῶρει, ἐπιτήρει δὲ τοὺς πονηροὺς λογισμοὺς, ὅτι οὐκ ἔχει παύσασθαι ὁ ἐχθρὸς, ὑποβάλλων σοι μνήμην τοῦ προτέρου βίου καὶ μίσος πρὸς τὴν ἐνάρετον ταύτην καὶ ἀγγελικὴν πολιτείαν· σὺ οὖν, τέκνον, νῆφε ἐν πᾶσι, κακοπάθησον, ὡς καλὸς στρατιώτης Χριστοῦ. Αὐτὸς γὰρ ὁ Κύριος ἡμῶν

№ 472²⁾, гл. 114 об.—116.

...Εἰ οὖν βούλει μοναχὸς γενέσθαι, πρὸ πάντων καθάρισον σεαυτὸν ἀπὸ παντός μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος ἐπιτελεῖν ἀγιωσύνην³⁾, δι' ἧς κληρονόμος γενήσῃ τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν ἀπόθου τῆς (114 об.) βιωτικῆς συνθηθείας τὸ θράσος· ὑπακοὴν ἔχε πρὸς πάντας· ἀγόγγυστος ἔσο ἐν ταῖς ἐπιτασσομέναις σοι διακονίαις· ἐν τῇ εὐχῇ καρτερικός· ἐν ταῖς ἀγρυπνίαις μὴ κατόκνει· ἐν τοῖς πειρασμοῖς μὴ ἀθύμει⁴⁾· ἐν τῇ νηστείᾳ μὴ ἐκλύου· γίνωσκε γάρ⁵⁾, ὅτι διὰ προσευχῆς καὶ νηστείας δεῖ ἐξιλεώσασθαι τὸν Θεόν· ἐν ταῖς ἀσθενείαις μὴ ὀλιγῶρει· ἐπιτήρει τὰ τοὺς πονηροὺς λογισμοὺς· οὐ γὰρ μέλλει παύσασθαι ὁ ἐχθρὸς ὑποβάλλων σοι μνήμην τοῦ προτέρου βίου καὶ μίσος πρὸς τὴν ἐνάρετον πολιτείαν (115)...

...Ἄλλὰ νῆφε ἐν πᾶσι· κακοπάθησον, ὡς καλὸς στρατιώτης τοῦ

1) А также и № 473.

2) № 133 (744) и № 473 имѣють слѣдующія, болѣе замѣтныя, особености: 3) возстановляютъ пропускъ: Ἐν φόβῳ Θεοῦ· κτῆσαι ταπεινοφροσύνην, какъ и у Гоар'а, р. 383. 4) Въ № 473 не ἀθύμει, а βᾶθύμει.

5) № 133 (744) вмѣсто γάρ имѣеть δέ; № 473 пропускаеть γάρ.

καὶ Θεός, πλούσιος ὢν, δι' ἡμᾶς ἐπτώ-
χευσεν, ἵνα ἡμεῖς πλουτήσωμεν ἐν τῇ
βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν. Μιμητῆς γενοῦ
τοῦ Κυρίου, προκόπτων ἐν ταῖς ἐντολαῖς
αὐτοῦ ἡμέρας καὶ νυκτός.

Χριστοῦ· αὐτὸς γὰρ ὁ Κύριος καὶ Θεὸς
ἡμῶν, πλούσιος ὢν, δι' ἡμᾶς ἐπτώχευσε,
ἵνα ἡμεῖς πλουτήσωμεν τὴν βασιλείαν
τῶν οὐρανῶν. Δεῖ οὖν καὶ ἡμᾶς μιμητὰς
γενέσθαι αὐτοῦ καὶ δι' αὐτὸν πάντα
(115 об.) ὑπομεῖναι, προκόπτοντας
ἐν ταῖς ἐντολαῖς αὐτοῦ ἡμέρας καὶ
νυκτός (116)...

Столь поразительно-близкое сходство текста въ Евхологіи № 961 съ текстомъ оглашенія малой схимы по древнѣйшимъ его спискамъ вызываетъ естественный вопросъ: не должно ли разсматривать текстъ № 961 и исключительно какъ матеріалъ для оглашенія малой схимы и не слѣдуетъ ли совершенно исключить его изъ разсужденія объ источникахъ оглашенія великой схимы?

Нѣтъ, такъ смотрѣть на текстъ № 961 нельзя.

Во 1-хъ, въ внутреннее родство текста № 961 съ текстомъ оглашенія великой схимы—фактъ, не подлежащій сомнѣнію.

Во 2-хъ, анализъ оглашенія малой схимы и сопоставленіе текста этого оглашенія съ болѣе древнимъ текстомъ оглашенія великой схимы показываютъ не только внутреннее родство, но по мѣстамъ даже и буквальное сходство текстовъ оглашеній малой схимы и схимы великой. Такъ, напр., въ оглашеніи великой схимы читается¹⁾: „Аще оубо воистинну послѣдовати тому изволилъ еси, и аще неложно нарещиися того ученикъ желаеши, оуготовися отъ нынѣшняго време, не ко ослабѣ, ни къ безпечалію, ни къ пищамъ, ниже ко иному чесому отъ сущихъ на земли красныхъ же и сладкихъ: но къ подвигомъ духовнымъ, къ воздержанію плоти, ко очищенію души, къ нищетѣ конечнѣй, къ плачу благому, ко вѣзмъ скорбнымъ и болѣзненнымъ, и радостотворнаго по Богу житія“. Въ оглашеніи малой схимы этому соотвѣтствуетъ: „Аще оубо хощеши монахъ быти, прежде вѣхъ очисти себе отъ всякія скверны плоти и духа, совершая святыню въ страсѣ Божіи, стяжи смиренномудріе, имже наслѣдникъ будеши вѣчныхъ благъ: отложи житейскаго обычая дерзость: по-

¹⁾ Въ видахъ облегченія набора, позволяемъ себѣ привести необходимыя намъ тексты по славянскому переводу (Треникъ кievск. изд. 1895 г., лл. 115—116 и лл. 130—132), а не по греческому оригиналу, тѣмъ болѣе, что значительная часть этихъ текстовъ только что дана на греческомъ языкѣ.

слушеніе имѣй ко всѣмъ: безропотливъ буди въ заповѣданныхъ тебѣ службахъ: въ молитвѣ терпѣливъ: во бдѣніихъ нелѣнствивъ, во искушеніихъ не печалуй: въ постѣ не разслабляйся: вѣждь же, яко молитвою и постомъ подобаетъ тебѣ умолити Бога; въ немощехъ не пренемогай“.

Въ оглашеніи великой схимы: „Достойно прочее званія ходи, ...отнюдь не возвращаяся вспять..., яко никтоже, возложивъ руку свою на рало и обращя вспять, управленъ есть въ царствіи небесномъ, нѣсть бо тебѣ мала бѣда... на первое житіе возвратится“. Въ оглашеніи малой схимы: „Не имать бо престати врагъ, подлагая тебѣ память прежняго житія..., подобаетъ убо тебѣ наченшу путь ведущій въ царство небесное, не возвратитися вспять, не будеши бо управленъ во царство небесное“.

Въ оглашеніи великой схимы: „Алкати имаши, и жаждати, и нагствовати, досадитися же и укоритися, уничтожитися же и изгнати, и иными многими отяготитися скорбными, ими же сущій по Богу животь начертывается: и егда сія вся постраждеши, радуйся, глаголетъ Господь, яко мзда твоя многа на небесѣхъ“. Совершенно тѣ же строки читаются и въ маломъ оглашеніи.

3) Въ Евхологіи № 100 (эта рукопись относится къ XIII вѣку) мы имѣемъ текстъ оглашенія малой схимы съ весьма крупными отступленіями отъ №№ 961, 133 (741), 472 и 473. Къ сожалѣнію, изъ № 100 мы владѣемъ только началомъ оглашенія, но и это начало убѣждаетъ насъ въ томъ, что текстъ № 100 представляетъ собою развитіе и литературную разработку текстовъ № 961, 133 (744), 472 и 473. Въ самомъ дѣлѣ, вотъ что представляетъ собою въ отношеніи текста интересующее насъ мѣсто въ началѣ оглашенія по Евхологію № 100: *εἰ οὖν βούλει μοναχὸς γενέσθαι, κ. τ. λ., κληρονόμος ἔσῃ τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν. Ἀπόρριψον ἀπὸ σου τῆς κοσμικοῦ ἐπιθυμίας, τὸ θράσος καὶ τὰς ἀτάκτους εἰρμούς, καὶ ἀπαιδεύτους φλύαρους συζητίας, καὶ διαβολικὰς ἀντιλογίας, ὑπακοήν δὲ μᾶλλον ἔχε...* Набранныя въ разбивку фразы и слова являются добавленіемъ къ основному тексту оглашенія.

Все вышесказанное приводитъ насъ къ мысли, что авторы родственныхъ другъ съ другомъ оглашеній малой и великой схимы пользовались текстомъ № 961 въ качествѣ материала для своихъ произведеній, причемъ, какъ можно замѣтить, отношеніе авторовъ оглашеній великой и малой схимы къ тексту № 961 было различно. Авторъ оглашенія великой схимы пользовался идеями и содержаниемъ текста № 961; авторъ оглашенія малой схимы внесъ текстъ № 961 въ свое произведеніе цѣликомъ, поступивъ въ этомъ случаѣ совершенно также, какъ онъ поступилъ съ текстомъ

оглашенія великой схимы, изъ котораго взялъ въ свое произведе-
 ніе нѣсколько строкъ въ буквальной ихъ точности.

Важно было бы опредѣлить, кто авторъ поученія въ Евхо-
 логіи № 961. Но Евхологій № 961 имени автора не указываетъ, а
 мы можемъ сказать одно: поученіе въ этомъ Евхологій весьма
 напоминаетъ содержаніемъ своимъ и литературными приѣмами
 „Предначертаніе подвижничества“ и „Слово подвижническое и
 увѣщательное объ отреченіи отъ міра и о духовномъ совершен-
 ствѣ“ св. Василія Великаго ¹⁾). Въ названныхъ твореніяхъ
 св. отецъ изображаетъ подвижника воиномъ Христовымъ ²⁾),
 который, долженъ бороться съ грѣхомъ и не ослабѣвать въ борь-
 бѣ, имѣя предъ очами, въ качествѣ примѣра, Христа,
 ради человѣка все претерпѣвшаго ³⁾). „Укрѣпи себя къ претер-
 пѣнію скорбей“, говоритъ подвижнику св. Василій Великій, „и
 мужественно приступи къ собору монаховъ“ ⁴⁾). „Царство небес-
 ное принадлежитъ употребляющимъ принужденіе... Поэтому,
 если хочешь восхитить царство небесное, употреби прину-
 жденіе, подклони выю свою подъ иго служенія Христова, стани
 яремъ на выи своей; пусть гнететь онъ выю твою; истончай ее
 трудомъ добродѣтелей, въ постахъ, въ бдѣніяхъ, въ послушаніи,
 въ безмолвіи, въ псалмопѣніяхъ, въ молитвахъ, въ слезахъ, въ
 рукодѣліи, въ перенесеніи всякой скорби, наносимой тебѣ демо-
 нами и людьми“ ⁵⁾), и т. д.

Аскетическими твореніями св. Василія Велика-
 го и руководился, какъ видно, авторъ поученія въ
 Евхологій № 961, сумѣвъ въ сжатой формѣ передать главныя
 мысли и наставленія св. Василія Великаго о подвижничествѣ.

Думается, что и авторъ оглашенія великой схимы имѣлъ
 предъ собою въ качествѣ матеріала аскетическія творенія св. Ва-
 силія, а особенно—два вышеназванныя: „Предначертаніе подвиж-
 ничества“ и „Слово подвижническое“. По крайней мѣрѣ, настав-
 леніе о духовномъ отцѣ, которому принимающій постригъ
 долженъ открывать сердечныя тайны свои (см. послѣднія строки
 оглашенія), стоитъ въ самой близкой зависимости отъ наставле-
 ній о томъ же св. Василія Великаго. „Съ великою заботливостью

¹⁾ „Творенія иже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, архіепископа Кесаріи Капподокійскія“ (въ русск. пер.). Часть первая. Москва. 1847 г., сс. 39—44 и сс. 45—53.

²⁾ Ibid., с. 40.

³⁾ Ibid., с. 41.

⁴⁾ Ibid., с. 49.

⁵⁾ Ibid., сс. 61—62.

и внимательностью“, поучает св. отецъ, „постарайся найти мужа, который бы непогрѣшительно предшествовалъ тебѣ въ образѣ жизни“¹⁾ и всѣ грѣхи выводилъ предъ взоры и исправлялъ ихъ²⁾. „Предай ему себя, ни во что вмѣнивъ и отринувъ прочь всякую свою волю“³⁾... „Наблюдай за собою, чтобы не дѣлать тебѣ ничего вопреки воли учителя“⁴⁾.

Св. Василиій Великій убѣждаетъ подвижника бороться съ грѣхомъ даже до смерти. „Если и умрешь“, говоритъ св. отецъ, „не будешь побѣжденъ; но тогда то и одержишь самую совершенную побѣду, до конца сохранивъ въ себѣ истину непоколебимую и дерзновеніе за истину неизмѣннымъ. И перейдешь отъ смерти къ вѣчной жизни, отъ безчестія у людей къ славѣ у Бога, отъ скорбей и мученій въ мірѣ къ вѣчнымъ упокоеніямъ съ ангелами“⁵⁾.

Не на авторитетъ этого ли св. отца ссылается составитель оглашенія великой схимы, когда высказываетъ, что „отреченіе оубо ничто же ино есть, по рекшему, развѣ креста и смерти обѣщаніе“? Правда, и преп. Феодоръ Студитъ словомъ и примѣромъ жизни училъ о терпѣннн скорбей даже до смерти, но такъ какъ слово древнѣйшаго учителя духовной жизни дѣйствуетъ вообще какъ то вразумительнѣе на слушателей, то и въ данномъ случаѣ, не на ученіе святого ли Василия Великаго имѣлъ въ виду указать постригающемуся составитель оглашенія великой схимы?..

Итакъ, относительно автора оглашенія великой схимы мы предполагаемъ, что имъ былъ какой-то студійскій игуменъ, одинъ изъ преемниковъ преп. Феодора Студита. Этотъ, неизвѣстный намъ по имени игуменъ⁶⁾ составилъ поученіе при постриженіи въ монашество, пользуясь отчасти древними, подобными же поученіями, образцомъ которыхъ является поученіе *εἰς στυδαιοῦς* въ Евхологіи № 961, отчасти—аскетическими твореніями св. Василия Великаго и отчасти, наконецъ,—сохранявшимися въ памяти у насельниковъ Студійскаго монастыря поученіями при постригѣ самого преп. Феодора Студита. Слова послѣдняго о таинственномъ

1) Ibid., с. 49.

2) Ibid., с. 50.

3) Ibid.

4) Ibid., с. 51.

5) Ibid., с. 41 и с. 42.

6) Въ Схиматологіи по ркп. № 604 Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря оглашеніе великой схимы, можетъ быть, и имѣло надписаніе и имени его автора, но начальныя страницы оглашенія въ рукописи не сохранились. Е џ џ џ., с. 560.

значеніи великаго пострига авторъ оглашенія постарался передать, конечно, со всею возможною точностью.

XIV.

Въ Евхологіи № 213 помѣщенъ кромѣ этого *κατήχησις* а еще другой—*ἕτερα κατήχησις*, начинающийся словами: Ὁ Κύριος ἡμῶν καὶ Θεὸς Ἰησοῦς Χριστὸς¹⁾.

Самая возможность появления другого *κατήχησις* а при существованіи одного—удивленія, конечно, не возбуждаетъ. *Κατήχησις* въ чинѣ монашескаго постриженія былъ поученіемъ, которое всегда могло разнообразиться какъ по содержанію, такъ и по формѣ, находясь въ зависимости отъ творчества совершителя чина. Накакихъ особыхъ церковныхъ узаконеній касательно *κατήχησις* а не было, кромѣ того естественнаго требованія, чтобы *κατήχησις* содержаніемъ своимъ соотвѣтствовалъ прямой своей цѣли и назначенію. Опредѣляя содержаніе священническаго поученія новопостриженному монаху, Барбериновскій Евхологіей св. Марка выражается очень общѣ, когда говоритъ: *κατήχεῖ* (ὁ ἱερεύς) αὐτὸν τὰ δεόντα, с. 483²⁾. При дальнѣйшемъ знакомствѣ съ чинами постриженія мы встрѣтимъ нѣсколько примѣровъ, доказывающихъ свободу совершителей постригальныхъ обрядовъ въ пользованіи даромъ слова, хотя, впрочемъ, уже и въ Евхологіи № 213, гдѣ записаны два поученія, мы имѣемъ примѣръ такого рода.

Но въ № 213 обращаетъ особенное вниманіе на себя совмѣстное существованіе обоихъ *κατήχησις* овъ и, при томъ,—въ чинопослѣдованіи схимы одной и той же студійской редакціи. На основаніи ученія Слова Божія, въ *ἕτερα κατήχησις* развиваются мысли о необходимости для каждаго человѣка исправленія жизни посредствомъ подвиговъ аскетизма, дабы не подпасть за грѣхи вѣчному осужденію, а равно и о необходимости, въ видахъ спасенія, дѣлъ любви, которыми человѣкъ долженъ подражать челоѣколюбцу Господу. О схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, въ *ἕτερα κατήχησις* рѣчи нѣтъ.

Это обстоятельство достойно замѣчанія. Оно, на нашъ взглядъ, показываетъ, что студійскій *κατήχησις* встрѣтилъ различный пріемъ среди монашествующихъ. Тѣ изъ нихъ, которые раздѣляли взглядъ преп. Θεодора Студита на таинственное значеніе великаго пострига, приняли и составленное подъ вліяніемъ идей

1) Евхολ., сс. 1030—1032.

2) „Прилож.“ с. 6.

преп. Θεοδора Студита оглашеніе въ чинопослѣдованіи великой схимы, а другіе, нераздѣлявшіе взглядовъ на схиму знаменитаго студійскаго игумена, пользовались при совершеніи чина постриженія инымъ оглашеніемъ, составленнымъ внѣ вліянія студійскаго ученія о великой схимѣ, какъ о второмъ крещеніи.

На страницы Евхологія № 213 были занесены оба оглашенія, и, такимъ образомъ, совершителямъ чина постриженія въ великую схиму предоставлена была возможность пользоваться или однимъ, или другимъ оглашеніемъ по личному выбору.

XV.

Послѣ *κατήχησις*'а, священникъ читаетъ молитвы:

Ἄξιον ἑστὶν ὡς ἀληθὴς Θεὸς καὶ πολυέλεος...

Κόριε, Κόριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλῶν...

Ἄξιον ἑστὶν ὡς ἀληθὴς Θεὸς καὶ πολυέλεος...

Ἄξιον ἑστὶν ὡς ἀληθὴς Θεὸς καὶ πολυέλεος... Ὁ Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ...

Впрочемъ, молитва: Κόριε, Κόριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλῶν...

имѣется только въ спискахъ № 474 и № 604. Остальные—ее опускаютъ. Присутствіе молитвы въ № 604 особенно должно быть интересно для изслѣдователя, потому что оно показываетъ не случайное нахожденіе этой молитвы въ № 474, но обнаруживаетъ студійское происхожденіе молитвы. Все различіе между названными списками № 474 и № 604 сводится къ тому, что молитва и соединенный съ нею обрядъ возложенія священникомъ руки на голову принимающаго постригъ размѣщены различно. Въ № 474 молитва эта поставлена въ ряду прочихъ молитвъ на второе мѣсто, а въ № 604—на послѣднее.

Молитва Ἄξιον ἑστὶν ὡς ἀληθὴς Θεὸς καὶ πολυέλεος... проникнута глубоко утѣшительнымъ характеромъ для принимающаго постригъ. Обращая вниманіе на неизреченное милосердіе Божіе, по которому Господь Богъ принимаетъ всякаго грѣшника, притекающаго къ Нему съ покаяніемъ, священникъ высказываетъ молитвенныя пожеланія будущему схимнику: да воспріиметь (Господь), и объиметь, и защититъ тя, и будетъ ти стѣна тверда отъ лица вражія, камень терпѣнія, оутѣшенія вина: благомощія податель, благодушія снискатель, мужества сподвижникъ, свозлагая, свостая, оуслаждая, и веселя сердце твое оутѣшеніемъ Святаго Своего Духа, сподобляя тя и части святыхъ, и преподобныхъ отецъ нашихъ...

Въ числѣ святыхъ и преподобныхъ отецъ нашихъ № 474 упоминаетъ Антонія Великаго, египетскаго подвижника, Евеимія палестинскаго подвижника и иже съ ними (Ἀντωνίου, Εὐβουρίου καὶ τῶν σὺν αὐτοῖς; л. 155). Тѣхъ же св. угодниковъ называетъ и № 213¹⁾. Другіе списки присоединяютъ къ Антонію и Евеимію еще Савву (Освященнаго), а № 604 перечисляютъ: Ἀντωνίου, Παχουρίου, Εὐβουρίου, Σάββα, Θεοδοσίου, Μελετίου, Ἐφραίμ καὶ τῶν σὺν αὐτοῖς²⁾.—Если справедливо высказанное нами выше предположеніе, что творцомъ молитвъ чинопослѣдованія великой схимы разсматриваемой редакціи былъ преп. Феодоръ Студитъ, то въ № 604 нельзя, намъ кажется, видѣть первоначальную редакцію молитвы Ὁ πανοικτίρμων ὄν ὁ Θεός..., ибо текстъ ея осложненъ именами святыхъ, не показанныхъ въ древнѣйшихъ спискахъ молитвы (№№ 474 и 213). Осложненіе это произошло, вѣроятно, послѣ эпохи Евхологіевъ № 474 и № 213, въ періодъ времени отъ XII вѣка. Тогда же, вѣроятно, къ именамъ Антонія и Евеимія были присоединены имена Саввы, Пахомія Великаго, Θεодосія киновіарха палестинскаго, Мелетія, архіепископа антиохійскаго, поборника православія противъ арианъ и евстаціанъ († 381 г.), и Ефрема Сирина († 373 г.)

Молитву: Κύριε, Κύριε· οὐ τίμημι ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλῆ... священникъ читаетъ, знаменуя,—по № 604³⁾—,крестнымъ знаменіемъ главу принимающаго постригъ и возлагая на нее свою руку—по № 474, л. 155 об.⁴⁾ Въ молитвѣ священникъ проситъ Бога, чтобы Онъ принялъ пришедшаго къ Нему съ покаяніемъ, записалъ имя кающагося въ книгѣ живота, содѣлалъ его общникомъ и причастникомъ Небеснаго Царствія и, облачивъ его въ хитонъ правды, препоясавъ чресла его поясомъ цѣломудрія, возложивъ на него благодать креста, вооружилъ всеми вообще духовными оружіями на брань съ грѣхомъ.

XVI.

Молитва, при чтеніи которой священникъ творитъ крестное знаменіе на главѣ принимающаго великій постригъ и возлагаетъ ему на главу благословляющую свою руку, представляется по памятникамъ чинопослѣдованія монашескаго постриженія въ двухъ редакціяхъ—распространенной и сокращенной.

1) Εὐχολ., с. 1030.

2) Εὐχολ., с. 560.

3) Εὐχολ., с. 561.

4) „Прилож.“, с. 16.

Первая, распространенная редакція молитвы известна намъ по рукописямъ № 474, № 604 и по Схиматологію XIII вѣка Московской Синодальной (б. патриаршей) библиотекы № 396, лл. 59 об. — 60 об. 1).

Вторая, сокращенная редакція молитвы находитъ себѣ мѣсто въ послѣдованіяхъ великой схимы въ Евхологіи XV в. Иерусалимской патриаршей библиотекы № 73 (274) 2) и Евхологіи XVI—XVII в. библиотекы лавры св. Саввы Освященнаго № 568 3), а въ послѣдованіяхъ малой схимы—въ Евхологіи XIV—XV вв. Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, л. 116 об. и л. 110 4), въ Евхологіи XV в. того же Музея № 473, л. 95 об.—96 5), и въ Сборникѣ чинопослѣдованій XV в. Московской Синодальной (б. патриаршей) библиотекы № 344, л. 14 и об. Молитва во второй редакціи начинается словами: Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων ἐπιτίθειμι τὴν χεῖρά μου...

Распространенная редакція молитвы имѣла своимъ источникомъ молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας 6) и Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον 7)... Изъ первой молитвы взяты начальныя слова; изъ второй—значительная доля содержания. Все это видно изъ слѣдующей параллели текстовъ 8).

№ 396.

Κύριε, Κύριε· οὐ τίθειμι ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλῶν 9), ἀλλὰ 10) στήν χεῖρα 11) κραταιὰν 12) καὶ 13) βραχίονα 14) ὑψηλόν 15) ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τοῦτον, καὶ δέομαι τῶν σῶν οἰκτιρησῶν 16). πρόσ-

Барбериновскій Евхологія св. Марка.

Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὄνοματί σου ἐπιτίθειμι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε...

1) „Прилож.“, с. 48.

2) Εὐχολ., с. 510.

3) Εὐχολ., сс. 945—947.

4) „Прилож.“, с. 60 и примѣч. 14.

5) „Прилож.“, с. 63.

6) „Прилож.“, с. 2.

7) „Прилож.“, сс. 4—5.

8) Въ основу текста молитвы первой редакціи мы полагаемъ № 396 въ виду того, что въ „Прилож.“ этотъ текстъ не издавъ. Текстъ № 396 сопоставляемъ съ текстами № 474 и № 604.

9) № 604 вмѣсто ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλῶν имѣеть: τὴν χεῖρά μου ἐγὼ δὲ ἀμαρτωλός. 10) № 604 добавляетъ τὴν. 11) № 474 χεῖρα опускаеть. 12) № 604 вмѣсто χεῖρα κραταιὰν—κραταιὰν χεῖρα. 13) № 604 добавляетъ τὸν. 14) № 604 добавляетъ σου 15) № 604: τὸν ὑψηλόν. 16) № 174 и № 604: τοῖς σοῖς οἰκτιρητοῖς.

δεξαι τὸν ¹⁾ ἐν μετανοίᾳ Σοι ²⁾ προσερχόμενον τῇ ὥρᾳ ταύτῃ, ὅλο(59 ὀβ.) — καύτωμα λογικόν, λατρείαν ἐκούσιον, θύμα ³⁾ πνευματικόν ⁴⁾, καὶ ἔγγραπτον ⁵⁾ ποίησον ⁶⁾ ἐν βίβλῳ ζώντων, καιωνόν καὶ κληρονόμον δεικνύων ⁷⁾ μετὰ ⁸⁾ τῶν ἐκκλησιῶν Σου τῆς ἐπουρανίου Σου βασιλείας· ἐνδύσον ⁹⁾ αὐτὸν χιτῶνα δικαιοσύνης, ζῶσον αὐτὸν ¹⁰⁾ ζώνην ¹¹⁾ σωτηροσύνης, περίβλε αὐτῷ ¹²⁾ τοῦ ζωοποιῦ ¹³⁾ σταυροῦ τὸν τύπον ¹⁴⁾, καθόπισσον αὐτὸν τῇ τούτου δυναστείᾳ ¹⁵⁾, περίβλε αὐτῷ ¹⁶⁾ στολὴν ἀφθαρσίας, τοὺς πόδας αὐτοῦ ὑπόδησον ἐν ἰσομασίᾳ τοῦ εὐαγγελίου ¹⁷⁾ τῆς εἰρήνης, τὸ φρόνημα αὐτοῦ κάθαρσον, δια(60)τηρῶν ¹⁸⁾ αὐτὸν ¹⁹⁾, ἀπὸ μιῶν ἐπιθυμιῶν τῆς σαρκός ²⁰⁾, ῥύσαι αὐτὸν ἀπὸ φαντασμάτων ²¹⁾, ἀπέλασον

ИЗЪ МОЛИТВЫ: 'Ο ὦν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν:

Δεόμεθά Σου καὶ παρακαλοῦμεν... πρόσδεξαι αὐτὸν πρὸς Σὲ καταφεύγοντα... καὶ ἐνδύσον αὐτὸν χιτῶνα δικαιοσύνης, καὶ περίβλε στολὴν ἀφθαρσίας, καὶ περίζωσον τὴν ὀσφύν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, καὶ περικεφαλαίαν ἐλπίδα σωτηρίου κατακόσμησον αὐτὸν, καθάρσον τὸ φρόνημα αὐτοῦ ἀπὸ μιῶν ἐπιθυμιῶν... ῥύσαι αὐτὸν ἀπὸ φαντασμάτων πονηρῶν καὶ ἀκαθάρτων... ἀπέλασον ἀπὸ τῆς διανοίας αὐτοῦ πᾶν ψεῦδος, πᾶν φαῦλον, πάντα πειρασμὸν βιοτικόν, πᾶσαν πλεονεξίαν, πᾶσαν κίνη-

1) № 604 αὐτόν. 2) № 604 опускаетъ Соι. 3) № 474 и № 604: θυμίαμα. 4) № 474 и № 604: θυμίαμα πνευματικόν, λατρείαν ἐκούσιον. 5) № 604: ἔγγραψον τὸ ὄνομα αὐτοῦ. 6) № 604 опускаетъ ποίησον. 7) № 474: ἀνάδειξον. 8) № 473 опускаетъ μετὰ. 9) № 604: ὁ ἐνδύων. 10) № 604 добавляетъ τῇ ν. 11) № 604 добавляетъ τῆς. 12) № 604: αὐτόν. 13) № 604 добавляетъ Соу. 14) Вмѣсто τὸν τύπον, № 604 вмѣетъ τὴν χάριν. 15) καθόπισσον αὐτὸν τῇ τούτου δυναστείᾳ № 474 опускаетъ; № 604 вмѣетъ: καθόπισσον αὐτὸν τὴν τούτου δυναστείαν. 16) № 604: αὐτόν. 17) № 474 пускаетъ τοῦ εὐαγγελίου. 18) № 474: καθάρσον διατήρησον. 19) αὐτὸν № 474 и № 604 опускаютъ. 20) № 604 вмѣесто ἀπὸ μιῶν ἐπιθυμιῶν τῆς σαρκός вмѣетъ: ἀπὸ ἀκαθάρτων ἐπιθυμιῶν; № 474— какъ въ № 396, но σαρκός опускаетъ. 21) № 604 добавляетъ: νυκτερινῶν

ἀπὸ τῆς καρδίας αὐτοῦ πᾶν ψεῦδος, πάντα δόλον, πᾶσαν πικροεξίαν, πᾶσαν κίνησιν σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τοῦ Σοῦ θελήματος· ποιήσον αὐτὸν πρόβατον ἐν ¹⁾ τῆς τῶν σωζομένων ποιμνῆς, ἐνθα εὐφρανομένων καὶ ἐορταζόντων ἡγὼς ἀναπέμπεταί Σαι τῷ φιλανθρώπῳ Θεῷ. Ἐκφώνω· Ὅτι Σὺ εἶ ὁ Πατήρ, κ. τ. λ. (об.

σιν σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τῆς σῆς θεότητος...

Вторая, сокращенная редакція воспроизводитъ молитву Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας... Барбериновскаго Евхологія св. Марка:

Ркп. XV в. Московској Синод. (б. патр.) библ. № 344 ²⁾.

Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας ³⁾, ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου ⁴⁾ ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τόνδε ⁵⁾, τὸν καταξιοθέντα καταφυγεῖν ⁶⁾ ἐπὶ τὸ ἅγιον σου ὄνομα ⁷⁾· διαφύλαξον ⁸⁾ αὐτὸν ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερυγῶν σου· ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ τὴν παλαιὰν πλάνην τοῦ κόσμου ⁹⁾· ἐμπλήσον ¹⁰⁾ αὐτὸν τῆς σῆς ¹¹⁾ πίστεως, ἐλπίδος τε καὶ ἀγάπης· εὐφρανον ¹²⁾ αὐτὸν ἐν τοῖς ἔργοις τῶν χειρῶν αὐτοῦ (14), ἵνα αἰεὶ δουλεύῃ ¹³⁾ τῇ σῇ ἀγαθότητι,

Барбериновскій Евхологія св. Марка.

Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὄνοματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, τὸν καταξιοθέντα καταφυγεῖν ἐπὶ τὸ ἅγιόν σου ὄνομα, διαφύλαξον αὐτὸν ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερυγῶν σου, ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ τὴν παλαιὰν πλάνην τοῦ κόσμου καὶ ἐμπλήσον αὐτὸν τῆς σῆς πίστεως καὶ ἐλπίδος τε (468) καὶ ἀγάπης, εὐφρανον αὐτὸν ἐν τοῖς ἔργοις τῶν χειρῶν αὐτοῦ, ἵνα αἰεὶ δουλεύει τῇ σῇ ἀγαθότητι, προσκυνῶν σε καὶ δοξάζων

καὶ μεθημερινῶν, λογισμῶν πονηρῶν. ¹⁾ № 474 и № 604 опускаютъ ἐν.

²⁾ Эту рукопись полагаемъ въ основу потому, что текстъ ея наиболѣе подходитъ къ тексту молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка.

³⁾ Прочіе списки вмѣсто τῆς ἀληθείας имѣютъ τῶν θυναμένων.

⁴⁾ № 472 вмѣсто τὴν χεῖρα μου—τὴν ἐμὴν χεῖρα. ⁵⁾ Вмѣсто ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τόνδε прочіе списки имѣютъ: ἐπὶ τὸν πνευματικὸν ἡμῶν ἀδελφόν.

⁶⁾ Прочіе списки: φυγεῖν. ⁷⁾ № 472 добавляетъ: καθέομαι τῇ σῆς ἀγαθότητος. № 473: καὶ δεόμεθα τῆς σῆς ἀγαθότητος. ⁸⁾ №№ 472 и 473: διαφυλαχθήναι. ⁹⁾ №№ 472 и 473: τοῦ κόσμου. πλάνην. ¹⁰⁾ № 604 № 472 и № 473: καὶ ἐμπλήσον. ¹¹⁾ № 604 опускаетъ σῆς. ¹²⁾ Прочіе добавляють: καὶ εὐφρανον. ¹³⁾ № 472 и № 473: ἐκδουλεύ. № 604: ἐκδουλεύων.

προσκυνῶν καὶ δοξάζων¹⁾ τὸ ὄνομα
σοῦ τὸ ἅγιον καὶ αἰνῶν σε²⁾ διὰ παν-
τὸς πάτας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς
αὐτοῦ. "Οτι ἐλετήμων, κ. τ. λ. (14 об.).

τὸ ὄνομά σου τὸ ἅγιον καὶ αἰνῶν σε
πάτας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ.
"Οτι ἐλετήμων καὶ φιλόανθρωπος Θεὸς
ὕπαρχεις, καὶ σοί...

На вопросъ, какого происхожденія первая распространенная редакція молитвы, мы можемъ сказать, что она — студийскаго происхожденія, ибо занесена на страницы Схиматологiа № 604.

Въ послѣдованiи великой схимы молитва Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλήν... не удержалась. Не всегда, впрочемъ, оказываясь на лицо и въ древнѣйшихъ спискахъ этого послѣдованiя (не имѣеть этой молитвы, напр., Евхологiй № 213), она вышла изъ употребленiя, вѣроятно, вслѣдствiе того, что содержанiемъ своимъ эта молитва близко подходитъ къ содержанiю молитвы 'Ο ὦν Δέσποτα παντοκράτωρ, гдѣ тоже проводятся мысли о бранiи съ невидимымъ врагомъ нашего спасенiя и о необходимости вооружаться противъ него духовными оружiями. „Препояши чресла его силою истины, — молится священникъ, — и облецы его въ броня правды и радованiя: и обуи нозѣ его въ оуготованiе благовѣствованiя мира: оумудри его воспрiяти щитъ вѣры, въ немже возможетъ вся стрѣлы лукаваго разжженныя оугасити: и шлемъ спасенiя прiяти, и мечъ духовный, еже есть глаголь Твой...

При началѣ чтенiя молитвы 'Ο ὦν Δέσποτα παντοκράτωρ... священникъ троекратно себнняетъ крестнымъ знаменiемъ главу принимающаго схиму (№ 474, л. 156 об.; № 223, Εὐχολ., с. 1032; № 343; № 100; № 971; № 133; № 604), а затѣмъ этотъ послѣднiй падаетъ ницъ и не поднимается съ земли до самаго окончанiя молитвы (№№ 213; 334; 100; 133; 604).

Священникъ читаетъ молитву, обратясь лицомъ къ востоку и, — слѣдовательно, — къ алтарю (№№ 213; СД; 343; 100; 971; 133)³⁾.

Молитвою "Αγιε Κύριε τῶν δυνάμεων, ὁ Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... священникъ испрашиваетъ у Господа благодати вступаящему въ духовный невѣстникъ (εἰς τὸν πνευματικόν νυμφῶνα - брачный чертогъ), дабы, препобѣждая невидимаго врага и укрощая плотская востанiя, онъ благоугождалъ Богу

1) № 604: προσκυνῶν καὶ δοξάζων. 2) Прочие: αἰνῶν καὶ εὐλογῶν.

3) Послѣ этой молитвы Евхологiй XVI в. Синайскiй б. № 985 назначаетъ читать молитву: Κύριε ὁ θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας... Εὐχολ. с. 873

въ хвалѣ, и славословіи непрестанномъ: въ пѣсняхъ благовременныхъ: въ молитвахъ благопріятныхъ: въ совѣтѣ правѣ: въ сердцѣ смиреннѣ: въ дѣяніи жизни, и кротости и истины... въ любви, въ совершенствѣ, въ разумѣ, въ мужествѣ.

Молитвѣ этой предшествуетъ со стороны священника преподаваніе мира присутствующимъ въ храмѣ, на что народъ (ὁ λαός) отвѣчаетъ священнику: Καὶ τῷ πνεύματι σου (№ 474, л. 159; № 212, Εὐχολ., с. 1032). Молитва читается съ преклоненіемъ главы, о чемъ діаконъ извѣщаетъ присутствующій въ храмѣ народъ обычнымъ возгласомъ: „Главы ваша“ и пр. По окончаніи молитвы, ὁ λαός возглаголетъ: Ἀμήν.

XVII.

По прочтеніи священникомъ всѣхъ молитвъ, наступаетъ въ обрядѣ знаменательный моментъ постриженія.

№№ 474, 213, СД, 343, 100 и 971 ясно указываютъ, что постриженіе происходитъ въ алтарѣ, у св. престола. Держа за правую руку пострижника, іерей вводитъ его въ алтарь. Предъ св. престоломъ пострижникъ творитъ метанія и цѣлуетъ лежащее на престолѣ св. евангеліе. Іерей (ὁ іερεὺς № 474, л. 160, и № 604, с. 561), но чаще — огласитель (ὁ κηρύχτης — во всѣхъ прочихъ спискахъ), указывая рукою на евангеліе говоритъ: Се Христосъ невидимо предстоитъ, виждь, яко никтоже тя принуждаетъ пріити къ сему образу: виждь, яко ты отъ предложенія хоцещи ангельскій сей образъ.

На утвердительный отвѣтъ постригающагося, священникъ обращается къ нему съ словами: Возми ножницы, и подаждь ми я. Ножницы лежатъ на св. евангеліи, куда ихъ предъ постригомъ полагаетъ священникъ (τίθηται τὸ ψαλλίδιον ἅνω εἰς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, какъ сказано въ № 604, с. 561). Постригающійся подаетъ ножницы священнику¹⁾. Обрядъ подачи ножницъ совершается трижды.

¹⁾ По Евхологию XVI—XVII в. библ. лавры св. Саввы Освященнаго № 568, принявъ ножницы изъ рукъ постригающагося, священникъ всякій разъ повергаетъ ихъ къ евангелію, ρίπτει αὐτὸ εἰς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Εὐχολ., с. 947.

Дѣйствіе постриженія относится къ праву собственно игумена - настоятеля монастыря. По отмѣченнымъ памятникамъ, іерей - совершитель обряда постриженія оказывается и игуменомъ монастыря. Но какъ быть въ томъ случаѣ, если игумень монастыря не имѣетъ священнаго сана (что бывало нерѣдко въ древнихъ византійскихъ монастыряхъ)?

Наши памятники какъ бы забыли древнѣйшую монастырскую практику, по которой постриженіе пришедшаго въ монастырь совершалъ игумень даже и не облеченный священнымъ саномъ. Они представляютъ совершителя постриженіе только въ священномъ санѣ, и поэтому СД вносить въ текстъ чина даже особую оговорку: *Εἰ δ' οὐκ ἔστιν ὁ ἡγούμενος ὁ ἱερεὺς, λαμβάνει ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ ἀδελφοῦ τὸ ψαλλίδιον καὶ δίδωσι τῷ ἡγούμενῳ καὶ λέγει· Εὐλογητός ὁ Θεός... Εἶτα κούρειαι αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα χεῖραται τὴν κόμην, κ. τ. λ., л. 16 об.* Очевидно, обычай совершать постриженіе рукою священнослужителя вошелъ столь глубоко въ монастырскую практику, что объ изначальномъ правѣ на него игумена монастыря свидѣтельствуемъ лишь занесенный на страницы СД обрядъ подачи игумену ножницъ. Взявъ ножницы отъ принимающаго монашество, игумень передаетъ ихъ священнику, тѣмъ самымъ уполномочивая его совершить дѣйствіе, которое по праву принадлежитъ ему - игумену.

Только Евхологіи XV в. Іерусалимской патріаршей библи. № 73 (274) удержалъ у себя древнѣйшую практику постриженія всегда рукою игумена, хотя бы этотъ послѣдній и не былъ священникомъ. По указанному Евхологію, игумень вводитъ въ алтарь принимающаго постригъ и творитъ вмѣстѣ съ нимъ три метанія. Когда принимающій постригъ облобызаетъ св. евангеліе, священникъ говоритъ: Се Христосъ невидимо здѣ предстоитъ, и пр. Затѣмъ, послѣ извѣстнаго отвѣта со стороны постригающагося, священникъ полагаетъ ножницы на св. евангеліе и приказываетъ подать ихъ ему. Постригающійся три раза подаетъ священнику ножницы. Послѣ этого беретъ ножницы игумень, возглашаетъ: Благословенъ Богъ, хотяи въ мѣмъ человекомъ спастися... и со словами: Братъ нашъ (имя рекъ) постригаетъ власы главы своея... крестообразно совершаетъ постригъ власовъ принимающаго монашество¹⁾.

¹⁾ Εὐχολ., с. 514: λαβὼν ὁ ἡγούμενος τὸ ψαλλίδιον, λέγει· Εὐλογητός ὁ Θεός... καὶ κούρειαι αὐτὸν σταυροειδῶς, κ. τ. λ.

Въ правѣ игумена совершать постригъ надъ вступающимъ въ монастырь участвуетъ, по древнему обычаю, и братія монастыря. Поэтому, когда священникъ пострижетъ крестообразно власы принимающаго монашество, произнеся при этомъ соответствующія слова,—*παράλαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ μοναχοὶ εἰς τὸ διακονικὸν* (ἢ εἰς τὸν νάρθηκα, № 133) *καὶ κουρεύουσιν, λέγοντες τὸν Ἄμωμον* (№№ 474, л. 161; 213, *Εὐχολ.*, с. 1033; СД., л. 17; 343, л. 88; 971, с. 259; 133, с. 281).

Конечно, участіе братіи въ постриженіи новаго монаха наглядно показывало, что въ приѣмѣ его въ монастырь и она имѣетъ значеніе, — игумень не по единоличному усмотрѣнію рѣшаетъ принять или не принять пришедшаго новаго монаха въ обитель, но по совѣту со всеѣми членами монастырскаго братства, которые для новаго монаха становятся тоже своего рода начальствомъ. Не даромъ, произнося обѣты, постригающійся обѣщалъ повиноваться какъ игумену монастыря, такъ и всему во Христѣ братству.

По вышеназванному Евхологію № 73 (274), постриженіе въ диаконикѣ совершается не всею братіей монастыря, но одними воспріемниками: *εὐθὺς λαμβάνουσιν οἱ ἀδελφοὶ αὐτὸν οἱ ἀνάδοχοι αὐτοῦ εἰς τὸ διακονικὸν καὶ κουρεύουσιν αὐτὸν, ψάλλοντες τὸν Ἄμωμον*¹⁾. Воспріемники представляли собою въ данномъ случаѣ опять таки братію монастыря и въ роли какого либо особаго монастырскаго начальства отнюдь не являлись. Не даромъ они и названы въ текстѣ Евхологія № 73 (274) *οἱ ἀδελφοὶ*. Передача постриженія въ руки анадоховъ вызвана была, вѣроятно, соображеніями большаго удобства такого порядка²⁾.

Изъ замѣчанія Схиматологія № 604, что священникъ постригаетъ, *μετὸ νομάζων κατὰ τὸ στοιχεῖον τοῦ ἁγίου ὀνόματος*, видно, что къ моменту постриженія приурочивалось и нареченіе имени постригающемуся. Объ имени новаго монаха присутствующіе въ храмѣ узнавали по возгласу священника: *Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁδὲ κείρεται*, х. т. л.

¹⁾ *Εὐχολ.*, с. 514.

²⁾ Вѣроятно, по тѣмъ же соображеніямъ большаго удобства въ Евхологіи XVI в. Аеоно-Есфигменской библ. № 208 постриженіе братіей приняшаго схиму отнесено къ самому концу чина, *Εὐχολ.*, с. 812.

XVIII.

Въ то время какъ братія, или восприемники постригаютъ новаго монаха въ діаконикѣ, или въ церковномъ притворѣ съ пѣніемъ „Непорочныхъ“, діаконовъ въ храмѣ произноситъ ектенію мирную, съ особыми прошеніями о принимающемъ схиму. О еже непорочно, неосужденно, и не преткновено, — при помощи Божіей, — совершити ему намѣреніе монашескаго образа.

Ектеніей открывается послѣдняя часть въ чинѣ великой схимы, собственно — облаченіе. Продолжительность пострига въ діаконикѣ, или въ притворѣ церковномъ заставляеть раздѣлить ектенію и облаченіе очередными частями литургійнаго богослуженія: Трисвятымъ, Апостоломъ и Евангеліемъ.

Евхологія № 133, указывая на Трисвятое, дѣлаеть оговорку: τὸ Τρισάγιον, ἢ Ὅσον εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε¹⁾. — Что за смыслъ этой оговорки? Не слѣдуетъ ли въ пѣніи „Елицы во Христа креститесь“ при постриженіи въ великую схиму по Евхологію № 133 усматривать вліяніе на чинъ великой схимы чина крещенія, гдѣ также положено пѣніе „Елицы во Христа креститесь“?

Особой принудительности въ признаніи вліянія въ данномъ случаѣ чина крещенія на чинъ великой схимы мы не видимъ. Вѣдь въ чинѣ крещенія всегда полагается пѣніе „Елицы во Христа креститесь“, а въ послѣдованіи великой схимы по Евхологію № 133 объ этомъ пѣніи говорится только какъ о возможномъ. Намъ кажется, въ приведенныхъ словахъ № 133 естественнѣе усматривать указаніе на время, къ которому по студійской практикѣ въ годичномъ церковномъ кругѣ приурочивалось постриженіе въ великую схиму. Какъ видно изъ Алексѣевокаго устава, для пострига братій избиралась пасхальная седмица. Въ дни же этой седмицы вмѣсто Трисвятаго на литургіи всегда поется „Елицы во Христа креститесь“. Но такъ какъ не всѣ монастыри и не всегда строго соблюдали обычай постриженія въ монашество на свѣтлой седмицѣ, то Евхологія № 133, словами: τὸ Τρισάγιον, ἢ Ὅσον εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε... и даетъ указанія, что слѣдуетъ пѣть въ дни свѣтлой седмицы и что должно пѣть въ прочіе дни, имѣя въ виду различіе на этотъ счетъ монастырской практики.

1) Εὐχολ., с. 281.

Конечно, связанное съ службою пасхальной седмицы пѣніе „Елицы во Христа креститесь“ легко могло укрѣпиться въ самомъ чинѣ великой схимы и могло войти даже въ составъ его. Этимъ и надо объяснить, что № 73 (274) назначаетъ пѣть „Елицы во Христа креститесь“ уже безъ всякой оговорки¹⁾.

XIX.

При подборѣ мѣсть св. Писанія для апостольскаго и евангельскаго чтеній устроителя богослужебныхъ порядковъ всегда сообразуются со случаемъ. Поэтому и при постриженіи въ монашество естественно было взять изъ св. Писанія мѣста, особенно назидательныя для принимающихъ монашескій постригъ. Для апостольскаго чтенія наши памятники указываютъ изъ посланія къ Колоссянамъ гл. III, ст. 12—16, — въ сѣ, за исключеніемъ № 971, который указываетъ Ефес. VI, ст. 10—17, а для евангельскаго чтенія всѣ указываютъ Мѣ. X, ст. 37 XI, ст. 1²⁾.

Евхологій № 73 (274) указываетъ особыя чтенія: апостоль изъ посланія Іакова, гл. V, ст. 10—20, евангеліе отъ Мѣ. XI, ст. 27—30³⁾.

Чтеніе апостола предваряется пѣніемъ прокимна: ἦ. γ'. Κύριος φωτισμός μου..., ст. Κύριος ὑπερασπαστής... № 73 (274) назначаетъ другой прокименъ: Σὺ ἱερεὺς εἰς τὸν αἰῶνα..., ст. Εἶπεν ὁ Κύριος τῷ Κορίθ μου...

По прочтеніи евангелія, монахи вводятъ въ церковь постриженнаго брата. Онъ въ одной только нижней одеждѣ - въ колόβιον'ѣ, съ свѣчей въ рукѣ⁴⁾.

Начинается пѣніе антифоновъ. Всѣ присутствующіе въ храмѣ возжигаютъ свѣчи, съ которыми стоятъ до конца обряда.

XX.

Въ отношеніи состава антифоновъ, рѣзко отличается отъ другихъ памятниковъ Евхологій № 474. Прочіе памятники, по большей части, сходны съ Евхологіемъ № 213.

1) Εὐχολ., с. 515.

2) № 213 оканчиваетъ X, 24. Εὐχολ., с. 1033.

3) Εὐχολ., сс. 515—516.

4) Евх. XVI в. Синайской библи. № 985 такъ описываетъ внѣшній видъ приводимаго брата: εἰσφέρουσι τὸν ἀποκαρῆντα ἀδελφόν οἱ ἀδελφοί... φοροῦντα κολόβιον, ἔξυπλουν, καὶ ἀζωστήρχην καὶ ἀσκέπαστον. Εὐχολ., с. 874.

- Ἄρχεται ὁ κανονάρχης· συχ. ἦχ. α' ∴
 Ἄκολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῷ Δεσπότη·
 ст. Σωσόν με, ὁ Θεός, ὅτι ἐπιλήθυσαν ὕδατα...
 Ἄκολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῷ Δεσπότη·
 ст. Μακάριοι πάντες οἱ φοβούμενοι...
 Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...
 ст. Ἐν τῷ ἐπιστρέψαι Κύριον τὸν ἀγμάλατον...
 Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...
 ст. Ἐμεγάλυνεν Κύριος τοῦ ποιῆσαι...
 Ἐπτηῶμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τὴν δόναμιν.
 ст. Ζήσεται ἡ ψυχή μου καὶ αἰνέσει σε...
 Ἐπτηῶμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τὴν δόναμιν...

- Ἀντίφων α', ἦχ. δ'. Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
 ст. Πρόσεχε ὁ λαός μου τὸν νόμον...
 Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστίν...
 Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Ἦ λαμπάς ἡ ἀσβεστός...
 Ἀντίφων β', ἦχ. γ'. Εὐαγγελικῆς φωνῆς...
 ст. Ἰδοὺ δὴ τί καλόν...
 Ἐγγὺς Κύριος τοῖς ὑπομένουσιν αὐτόν...
 Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Ἀγίπρωτε σεμνή...
 Ἀντίφων γ', ἦχ. δ'. Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί...
 ст. Ἐξαπόσειλον τὴν χεῖρά σου...
 ἦχ. α'. Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν...
 Δόξα καὶ νῦν, θεοτεκίον. Χαίροις παρ' ἡμῶν, ἀγία Θεοτόκε
 παρθένε...

1) Съ етимъ спискомъ сходны: СД, №№ 348, 100, 133, 985, Моск. Синод. № 262, лл. 237 об. — 239, и № 281, лл. 276 об. — 277 об.

№ 971 сокращаетъ тропари и стихи къ нимъ:
 Ἀντίφ. α'. ἦχ. δ'. Ἦνοικται ἡ θύρα... Ὁ ζυγός μου χρηστός...
 Ἀντίφ. β'. Εὐαγγελικῆς φωνῆς... ст. Ἰδοὺ δὴ τί καλόν... Ἐγγὺς
 Κύριος πάντων... Ἀντίφ. γ'. Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί... ст. Ἐξέλοῦ
 με καὶ φύσαι με... Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν... Χαίροις παρ' ἡμῶν...
 Εὐχολ., сс. 259—260.

Въ № 604 положены только тропари: Εὐαγγελικῆς φωνῆς... Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί... Δόξα καὶ νῦν Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν... Εὐχολ., с. 562.

1) »Прилож.», с. 19.

Такимъ образомъ, самый большой по количеству пѣснопѣній и самый древній по написанію въ ряду параллельныхъ списковъ № 213, по сравненію съ № 474, представляетъ не малыя особенности относительно пѣснопѣній. Можно замѣтить, что тропари: а) Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας и Ὁ ζυγός μου взяты изъ числа тѣхъ, которые въ № 474 положены для пѣнія при приводѣ къ постригу; б) Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί и Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν поются и по № 474 предъ облаченіемъ; наконецъ, в) тропари Εὐαγγελικῆς φωνῆς и Ἐγγύς Κήριος τοῖς ὑπομένουσιν αὐτόν и богородичны: Ἦ λαμπράς ἡ ἄσβεστος, Ἀγίοπρωτε σεμνή и Χαίροις παρ' ἡμῶν являются принадлежностью Евхология № 213 и сходныхъ съ нимъ списковъ.

XXI.

При пѣніи антифоновъ, монахи постепенно подводятъ принимающаго схиму къ солеѣ, слѣдуя въ этомъ случаѣ тому же, приблизительно, порядку движенія, какой наблюдался, когда постригающійся шелъ къ алтарю въ первый разъ, чтобы произнести монашескіе обѣты. Но интересно здѣсь отмѣтить, что если при началѣ обряда великаго пострига братъ самъ, какъ выражаются наши памятники, εἰσέρχεται и ἔρχεται къ алтарю (№№ 404, л. 147 об. и л. 148 об.; 213, Евхол. с. 1029; СД, л. 10; 343; 100; 971, с. 258; 133, с. 280), то къ облаченію ведутъ его монахи (φέρουσιν οἱ μοναχοί), только что участвовавшіе въ постриженіи (№№ 474, л. 163, 213, с. 1033; СД; 343; 100; 971, с. 259; см. Евхол., с. 815).

Идея близко-сердечнаго и участливаго отношенія со стороны монаховъ къ новому иноку, ставшему послѣ пострига ихъ собратомъ, находитъ наилучшее выраженіе въ такомъ образѣ ихъ поведенія предъ облаченіемъ. Изъ братій въ особенно близкія духовныя отношенія вступаетъ съ новопостриженнымъ инокомъ одинъ, такъ называемый воспріемникъ (ὁ ἀνάδοχος). Его особому попеченію игумень ввѣряетъ пострижника. Воспріемникъ становится для постриженника духовнымъ отцомъ и руководителемъ жизни. И теперь, при возложеніи схимы на новопостриженнаго монаха, воспріемникъ проявляетъ какъ бы отеческую заботливость о своемъ духовномъ чадѣ, принимая, — какъ указываютъ наши памятники, — самое дѣятельное участіе въ облаченіи его въ великосхимническія одежды.

Гдѣ, въ какой части храма происходитъ облаченіе инока въ великосхимническія одежды? — Одни изъ памятниковъ обходятъ

этотъ вопросъ молчаніемъ, какъ №№ 474 и 971; другіе отвѣчаютъ на него довольно неопредѣленно: πλησίον τῶν ἁγίων θυρῶν—№ 133 (Еὐχολ., см. с. 815), εἰσελθόντος εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ἐνδοξί αὐτὸν ὁ ἀνάδοχος.—№ 604 (Еὐχολ., с. 562). Но № 213, СД., 343 и 100 прямо указываютъ мѣсто облаченія. Это—τὸ βῆμα, куда іерсей возводитъ (εἰσάγει) инока для облаченія, κρατῆρας τῆς χειρὸς αὐτοῦ (№ 213, с. 1033; СД, л. 19 об. № 343, л. 100; 100).

Что такое τὸ βῆμα въ древнихъ храмахъ?

Прежде всего, это - возвышенное мѣсто въ храмѣ, но не амвонъ, потому что Евхологій, напр., № 213, въ одномъ и томъ же чинѣ называющій и амвонъ и виму (τὸ βῆμα и ὁ ἄμβων, с. 1033 и с. 1029), отличаетъ ихъ другъ отъ друга. Изъ того же обстоятельства, что облаченіе въ великосхимническія одежды происходитъ вблизи алтарныхъ св. вратъ, слѣдуетъ, что подъ τὸ βῆμα наши памятники разумѣютъ алтарь¹⁾. Такимъ образомъ, облаченіе въ великосхимническія одежды необходимо представлять происходящимъ въ алтарь у св. престола.

XXII.

Облаченіе,—какъ уже сказано,—совершаетъ ὁ ἀνάδοχος. Онъ же приноситъ и великосхимническія одежды, взявъ ихъ изъ θαλασσοῖδιον'a: № 474, л. 165.

Возложеніе каждой одежды на новаго монаха сопровождается особымъ возгласомъ священника и благословеніемъ одежды. Такъ, при облаченіи въ хитонъ (χιτών; по № 213—ἱμάτιον) священникъ говоритъ: Братъ нашъ облачится въ ризу правды и радованія великаго и ангельскаго образа: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа; рцемъ о немъ: Господи помилуй.

При возложеніи кукуля: Братъ нашъ облачится въ кукуль беззлобія, въ шлемъ спасительнаго упованія: во имя Отца...

При возложеніи аналава: Братъ нашъ пріемлетъ аналавъ: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, воспріемляй крестъ свой на рамѣхъ и послѣдуяй Владыцѣ Христу...

¹⁾ Въ смыслѣ алтаря понимаетъ τὸ βῆμα и Du—Cange; см. „Glossarium ad scriptores med. et inf. Graecitatis“, ed. 1891 an., col. 195.

При возложеніи пояса (ὁ λῶρος): Братъ нашъ препоясуетъ чресла своя силою истины, во имя Отца...

При возложеніи паллія (παλλίον; въ № 604—μανδύα): Братъ нашъ приѣмлетъ мандію великаго ангельскаго образа, во одежду нетлѣнія и чистоты: во имя Отца...

При обуваніи въ сандалиі: Братъ нашъ обувается въ сандалиа во оуготованіе благовѣствованія мира, во имя Отца...

По окончаніи облаченія, священникъ возглашаетъ: Братъ нашъ пріять великій ангельскій образъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, рцемъ о немъ: Господи помилуй.

Наши памятники держатся одного, указаннаго сейчасъ порядка при возложеніи великосхимническихъ одеждъ, такъ что, можетъ быть, простою случайностью надо объяснить перестановку паллія и пояса (одинъ—на мѣсто другого) въ № 213 ¹⁾. Однообразны наши памятники и въ передачѣ словъ священника при возложеніи одеждъ; одинъ только № 604 приводитъ слова при возложеніи аналава въ такой редакціи: 'Ο ἀδελφός ἡμῶν ὁδε λαμβάνει τὸν ἀνάλαβον, τῷ σταυρῷ τεχιζόμενος καὶ τῇ πίστει κατακοσμούμενος, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς κ. τ. λ. ²⁾.

Евхологія № 73 (274) указываетъ въ числѣ великосхимническихъ одеждъ τὸ ἀποστολικόν ³⁾, а Евхологія XVI вѣка: № 217 Аеоно-Филоеевскаго монастыря ⁴⁾ и № 367 Иерусалимской патріаршей библи. ⁵⁾—τὸ σουδάριον. При возложеніи τὸ ἀποστολικόν на схимника, священникъ говоритъ: 'Ο ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ ἀποστολικὸν ἐπαγγέλιμα τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ. При возложеніи τὸ σουδάριον: 'Ο ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ σουδάριον τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Что такое τὸ ἀποστολικόν τὸ и σουδάριον? Думаемъ, что оба эти названія надо относить къ одному и тому же головному покрову великосхимника и слѣдуетъ видѣть въ немъ ту наметку, которая и теперь покрываетъ монашескіе клобуки и кукули. На это указываетъ, по нашему мнѣнію, самое названіе τὸ σουδάριον, обозначающее головной платъ по евангелію Іоанна, XX, 7, а равно и

¹⁾ Εὐχολ., с. 1033.

²⁾ Εὐχολ., с. 562.

³⁾ Εὐχολ., с. 514.

⁴⁾ Εὐχολ., с. 927.

⁵⁾ Εὐχολ., с. 937.

то, что древніе аскеты преимущественно кукулю усвоили апостольское происхождение. Но такъ какъ въ числѣ одеждъ въ Евхологіи № 73 (274) кукуль упоминается особо, то остается понимать и τὸ ἀποστολικόν въ смыслѣ покрыва на кукуль.

Изъ Евхологіи № 474 не видно, чтобы облачение сопровождалось пѣніемъ какихъ либо особыхъ пѣснопѣній, кромѣ „Господи помилуй“, но прочіе памятники указываютъ при облаченіи слѣдующія пѣснопѣнія:

Парижск. Націон. (Coislin) б., № 213; Εὐχολ., с. 1033.

Τροπάριον, ἤχ. δ'. πρὸς Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...

Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. α'. Αὕτη ἡ πόλις τοῦ Κυρίου...

στ. β'. Ἀγαλλιᾶσθε τῷ Θεῷ...

στ. γ'. Εἰσέλθετε ἐνώπιον αὐτοῦ¹⁾...

στ. δ'. Εἰσέλθετε εἰς τὰς πόλεις αὐτοῦ²⁾...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Ἐχοντές σε, Θεοτόκε, ἐλπίδα καὶ προστασίαν³⁾...

По облаченіи: ἤχ. пл. β'. Ἀγαλιᾶσθω ἡ ψυχὴ μου...

στ. α'. Δεῦτε ἀγαλλιασώμεθα τῷ Κυρίῳ...

στ. β'. Αὕτη ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίησεν ὁ Κύριος...

στ. γ'. Ἀγαλιᾶσθωσαν ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ⁴⁾...

Δόξα καὶ νῦν θεοτοκίον. Μονογενές, ὁμοούσιε τῷ Πατρὶ σου καὶ τῷ Πνεύματι⁵⁾

XXIII.

По возложеніи на схимника всѣхъ его одеждъ, священникъ читаетъ двѣ молитвы: Κύριος ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου...

1) Этотъ и слѣдующій стихи № 971 опускаетъ. Εὐχολ., с. 260.

2) № 133 (474) опускаетъ этотъ стихъ. Εὐχολ., с. 281.

3) Всѣ предыдущія пѣснопѣнія положены въ СД, л. 20 и об.

4) № 971 опускаетъ этотъ стихъ, а вмѣсто богородична Μονογενές, ὁμοούσιε τῷ Πατρὶ, х. т. л. назначаетъ: Μεγάλων χαρισμάτων. Этотъ же богородиченъ: Μεγάλων χαρισμάτων... положенъ въ № 133.

5) № 601 указываетъ пѣту на облаченіи всѣ эти тропари: Ἐχοντές σε, Θεοτόκε... Ἀγαλιᾶσθω ἡ ψυχὴ μου... и Μονογενές, ὁμοούσιε τῷ Πατρὶ..., но стиховъ между ними не полагаетъ. Εὐχολ., с. 512.

Въ первой изъ этихъ молитвъ священникъ прежде всего выражаетъ благодарность Богу за то, что Онъ привелъ раба Своего въ духовное житіе. Затѣмъ, останавливаясь мыслью на духовномъ знаменованіи каждой изъ одеждъ, въ которыя облекся новый инокъ, священникъ проситъ Господа дать рабу Своему: животъ благоразумный, жителство добродѣтельное и незасорное: да во освященіи жителствовать, несквернѣ соблюдетъ, въ оныже силою Твоею облечеся образъ.

Конецъ молитвы, гдѣ рисуется послѣдній идеаль подвижнической жизни, съ буквальной точностью воспроизводитъ окончаніе молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка: 'Ο ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον καὶ εἰκόνα σου καὶ ὁμοίωσιν:

Барбериновск. Евхологіи
св. Марка, сс. 478 — 479.

(„Прилож.“, сс. 4—5).

...ἵνα γένηται φοβερός τοῖς ὑπεναντίοις, ἀνάλωτος τοῖς πολεμίοις, πάσης ἡδονῆς καὶ αἰσχρᾶς ἐπιθυμίας ὑψηλότερος, ὑπακούων παιδευόμενος, ἐγκράτειαν μετερχόμενος, τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ στοιχῶν τε καὶ πάσης αὐτῆς ἀρετῆς μετιῶν τε¹⁾, ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις δοξάζων τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπές ὄνομα σου, τοῖς ἴχνεσιν ἐξακολουθῆ²⁾ τοῦ μεγάλου σου προφήτου Ἡλίου καὶ τοῦ ἁγίου³⁾ προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου, ἵνα φθάσας τὸ μέτρον τῆς τελειότητος, τὸν (478) τὸν (sic) δρόμον τελέσῃ, τὴν πίστην τηρήσῃ, καὶ ἐνδυσάμενος τὴν

Изъ молитвы: Господи Боже нашъ, вѣрный во обѣтованіихъ Твоихъ.

...яко да будетъ страшный супротивнымъ, не емлемъ ратными, всякія сласти и срамныя похоти чужды: послушаніемъ наказуемъ, воздержаніе проходя, постничества содержа правило, да во псалмѣхъ и пѣніихъ пѣснехъ духовныхъ, хвалитъ пречестное и великолѣпное имя Твое, стопамъ послѣдуя великаго пророка Иліи, и святаго пророка предтечи и крестителя Іоанна: яко да достигъ мѣру совершенства, течение скончатъ, вѣру соблюдетъ, и облечется нетлѣніемъ ангельскимъ, и сопричтется святому Твоему ста-

1) Набранныя въ разбивку слова опущены у Гоара, р. 392.

2) Гоаръ читаетъ συνακολουθῶν.

3) Гоаръ опускаетъ: τοῦ μεγάλου σου προφήτου Ἡλίου καὶ τοῦ ἁγίου.

τῶν ἀγγέλων ἀφθαρσίαν καὶ συναριθμηθεῖς τῇ ἀγία σου ποίμνῃ τύχη τῆς ἐκ δεξιῶν σου στάσεως καὶ καταξιωθῆ ἀκοῦσαι τῆς μακαρίας φωνῆς ἐκείνης, τῆς λεγούσης: Δεῦτε οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρὸς μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ ἡμᾶς σὺν αὐτῷ κληρονόμους ἀνάδειξον, ὁ Θεὸς ἡμῶν, τῇ σῇ χάριτι.

Ἐκφώνως: Ὅτι σὺ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, Θεὸς τοῦ ἐλεεῖν καὶ σώζειν καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

лу, и получить деснаго Твоего предстоянiя, и услышитъ блаженный гласъ: Приидите благословеннiи Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царство отъ сложенiя мiра, егоже и насъ наслѣдники сподоби быти, Боже, Твоею благодатию.

Яко Богъ милости, щедротъ и челоувѣколюбiя еси: и Тебѣ славу возсылаемъ...

Такимъ образомъ, приведенное сопротивленiе текстовъ ясно показываетъ, откуда взять материалъ для предпослѣдней молитвы въ числѣ великой схимы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πᾶτός... въ студийской ея редакци. Многосодержательная молитва Барбериновскаго Евхология св. Марка: Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον κατ' εἰκόνα σου καὶ ὁμοίωσιν... пользовалась въ древности глубокимъ уваженiемъ среди монашествующихъ, такъ что съ нею не пожелали разстаться даже и искусные въ творчествѣ молитвъ и пѣснопѣннiй студийскiе аскеты.

Послѣдняя, краткая молитва въ чинѣ великой схимы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου... сопровождается главопреклоненiемъ. Предшествуемая преподаниемъ мiра присутствующимъ въ храмѣ, эта молитва является завершительною въ чинѣ пострига и повторяетъ вкратцѣ прежнiя мольбы о сопричтенiи новопостриженнаго брата къ словесному стаду Божiю. Очисти его мудрованiе отъ плотскихъ похотей, и тщетныя прелести житiя сего,—молится священникъ,—и даждь ему непрестанно поминати предлежащихъ благъ, любящимъ Тя, и распеншымъ себе житiю сему царствiя ради Твоего.

XXIV.

Мы имѣли уже случай говорить о той особенноти въ концѣ чина великой схимы по ркп. № 604, которая состоитъ въ

вопросахъ священника къ принявшему схиму относительно вѣрованія послѣдняго въ возраждающую силу монашескаго пострига. Мы указали и древнѣйшія редакціи этихъ вопросовъ¹⁾. Представимъ теперь параллельный текстъ вопросовъ по ркп. № 604 и по древнѣйшему славянскому переводу ихъ въ Гейтлеровскомъ Евхологіи, относимомъ къ XI вѣку. Текстъ Гейтлеровскаго Евхологія, какъ значительно превосходящій древностью текстъ № 604, мы должны, конечно, поставить на первое мѣсто.

Euchologium Glagolski,
p. 101 a.

И по сѣ въпрашаѣ по̄ приемъша
аго образъ... гла сице'./.

Принять ли аѣльскаѣ одеждѣ'./.

и гла̄ приемы приахъ'./.

принять ли унстотѣ дѣвства'./.

глетъ'./. Приахъ'./.²⁾

Ркп. Аеоно-Пантелеимо-
новск. русск. монастыря
№ 604.

Καὶ μετὰ τὴν εὐχὴν ἀποκρίνει αὐτὸν
ὁ ἱερεύς·

Ἵπέλαβες τὴν στολὴν τῶν
ἀγίων ἀποστόλων;

Ἀπόκρισις· Ἰπέλαβον, δι' εὐ-
χῶν σου, τίμιε πάτερ·

Ἐρώτησις· Ἵπέλαβες τὴν ἀγ-
νεῖαν τῆς παρθενίας;

Ἀπόκρισις· Ἵπέλαβον, δι' εὐχῶν
σου, τίμιε πάτερ³⁾.

Послѣ этихъ вопросовъ, священникъ воздѣваетъ руки къ небу и произноситъ благодарственную молитву къ Богу по поводу спасенія брата, принявшаго монашество. Древнѣйшій текстъ молитвы опять таки мы имѣемъ не въ греческомъ оригиналѣ, а въ славянскомъ переводѣ, записанномъ въ глаголическомъ Евхологіи Гейтлера.

Euchologium Glagolski,
pp. 101 a.—101 b.

по̄въ въздѣвъ рѣцѣ ре
усть вельми'./.

Ркп. Аеоно-Пантелеимо-
новск. монаст. № 604.

Ὁ ἱερεύς, ἐκτείνων τὴν χεῖρα,
λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

¹⁾ См. выше, сс. 63—65.

²⁾ Edit. u Zagrebu, 1882 p. 186.

³⁾ Εὐχολ., с. 562.

СЛАЗА ВЪ ВЪШНИНХЪ БОУ,
 И НА ЗЕМН МНРЪ ВЪ УАЦЪХЪ
 БЛГОВОЛЕННЕ. ВЪ ИСТННХЪ
 СЛАЗА ТЕБЪ ВЕСЪМРЪТЬ
 НЫ ЦРЮ, Ω ННПУАДЪМЪ ТВОЕ
 МЪ СНЪ. I ЕЗЪ. ИШЕМЪ. И
 ДСЪ ТВОЕМЪ СТЪМЪ. ЯКО НЕ
 ХОЩЕШН СЪМРЪТН ГРЪШЪНН
 КОУ. НЪ ОБРАЩЕНЬЮ И ЖНВОТУ.
 ТЪМЪЖЕ И НЫНЪ ЁСЪ. ВЪ ДО
 БРО ПОСПЪШНАЪ ЕСН, СЪНАТЮ
 СЕМОУ ДХОВЪНОУМОУ. ЯКО ОБНО
 ВНАЪ ЕСН РАБЪ ТВОИ СЪ. НОВЪ[ВЪ]
 ПЖЪ СПЕНЬЮ, И РАДОУЕЖЪ СЯ О НЕ
 МЪ АБАН' ВЕСЕЛАТЬ СЯ ПРАВЕДЬ
 ННН. ВЕСЕЛНМЪ ЖЕ СЯ И МЫ ЁСН
 ВНАЩЕ УАЦН. I СЛАЗНМЪ ПРЪ
 СТОЕ ТВОЕ НМА. НЪ ПОСЛОУШАИ МЕ
 НЕ ГРЪШЪННКА, П П СНАЪ ЕЖЕ И
 ЛЕБЪ, I ЁСЪКОН СЛАЗЪ, I ПРННМН И,
 ВЪ ОУУАСТНЕ. ИЗБЪРАНЪХЪ
 ТВОИХЪ, I НАПНШН НМА ЕГО ВЪ КЪ
 ННГЫ ЖНВОТЪНЫМЪ, И ДА БЪ
 ДЕТЕ ОУН ТВОИ ОТВЪРЪСТЪ, I ОУИИ
 ТВОИ ВЪНЕМЛЕЖИИ ГЛА МОЛТЕЫ
 ЕГО. ЯКО ДА ВЪ ЁСЪКЪ ГОДЪ ЛНЦЮ.
 ЁСЪКЪ НАПАСТЬ ВЪПННЪКЪНОМОУ.
 КЪ ТЕБЪ ШЕДРОУМОУ ВЪЦЪ, ДА НЕ
 ВЪЗВРАТИТЪ СЯ СЪМЪРЕНЪН
 СРАМЛЕНЪ. НЕПОСТЫДЕНЪ. НЪ
 ДА ОБРАЩЕЖЪ БЛГΟΔΕΤЪ. I МНА
 СЪ. ВЪ ВРЪММА ПОДОБЪНО ПО
 МОЦН, I ДА ОУСЛЫШНТЪ БЛЖЕ
 НЪН ГЛАСЪ, ИНОУАДДАГО СНА ТВО
 ЕГО И БЛ НАШЕГО, ГЛЖЦА, ЁСЪМЪ

Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ καὶ ἐπι
 γῆς εἰρήνη· ἐν ἀνθρώποις εὐδοκία·
 ἀληθῶς δόξα σοι, ἀθάνατε βασιλεῦ
 σὺν τῷ μονογενεῖ σου Υἱῷ καὶ τῷ
 Πνεύματί σου τῷ ἁγίῳ, ὅτι οὐ θελήσει
 θελήσῃς τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ,
 ὡς τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτόν, ὅθεν
 καὶ νῦν πάντα εἰς καλὸν ἐνήργησας
 τῇ πανηγύρει ταύτῃ, ὅτι ἐνεκαίνισας
 τὸν δουλὸν σου τοῦτον πρόσφατον ὁδὸν
 σωτηρίας, καὶ χαίρουσιν ἐπ' αὐτῷ
 ἄγγελοι, ἀγγάλλονται δίκαιοι, εὐφραϊνό-
 μεθα καὶ ἡμεῖς πάντες ἄνθρωποι, καὶ
 δοξάζομεν τὸ πανάγιον ὄνομα σου, ἀλλ'
 ἐπάκουσόν μου, Κύριε, Κύριε τῶν
 δυνάμεων, ὁ Θεὸς τοῦ Ἰσραὴλ καὶ
 πάσης δόξης, καὶ πρόσδεξαι αὐτὸν ἐν
 τῇ μερίδει τῶν ἐκκληκτῶν σου, ἐν
 τῇ βίβλῳ τῶν ζώντων, καὶ ἔστωσαν οἱ
 ὀφθαλμοὶ σου ἀνεωγμένοι καὶ τὰ ὦτα
 σου προσέχοντα εἰς τὴν φωνὴν τῆς δεή-
 σεως αὐτοῦ, ὅπερ ἐν πάσῃ ὥρᾳ καὶ ἐν
 παντὶ πειρασμῷ βοῶντος αὐτοῦ πρὸς
 σέ τὸν οἰκτίρμοντα Δεσπότην μὴ ἀπο-
 στραφεῖν τεταπεινωμένους καὶ κατησχυ-
 μένους, ἀλλ' ἵνα εὐρηται χάριν καὶ ἔλε-
 ος εἰς εὐκαιρον βοήθειαν καὶ ἀκούσῃ
 τῆς μακαρίας φωνῆς τοῦ μονογενοῦς
 σου Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν, τῆς λεγοῦ-
 σης πᾶσι τοῖς ἀξίοις· Δεῦτε οἱ εὐλογη-
 μένοι τοῦ Πατρὸς μου, κληρονομήσατε
 τὴν ἡτοιμασμένην ἡμῖν βασιλείαν ἐν
 τοῖς οὐρανοῖς.

Σὺ γὰρ εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, καὶ
 διαμάνει σου ἡ βασιλεία 1).

дѢСТОННЫМЪ, ПРИДѢТЕ ВЛНН
 ОЦА МОЕГО. НАСЛѢДОУНТЕ ОУГО
 ТОВАНОЕ ВАМЪ ЦРСТВО */. К
 ТЫ БО ЕСИ БЪ НАШЪ. И ПРѢБЫВА
 ЕСТЬ ТВОЕ ЦРСТВО * ТЕБѢ СЛАВѢ
 ВЪСЫЛАЕМЪ. ОЦЮ И СНОУ И СТОУ
 МОУ ДХОУ. НЫНѢ И ПРИСНО И ВЪ
 ВѢ */. 1).

1) Цит. изд., pp. 186—188:

XXV.

По окончаніи чина великаго пострига, происходитъ обрядъ привѣтствія монашествующими новаго великосхимника. Обрядъ этотъ совершается при такой обстановкѣ.

Діаконъ выноситъ изъ алтаря св. евангеліе. Великосхимникъ первымъ подходитъ къ евангелію, лобызаетъ его и становится возлѣ діакона. За новопостриженнымъ поочередно подходятъ къ евангелію игумень монастыря, братія и народъ, присутствовавшій при постригѣ. Приложившись къ евангелію, каждый подходитъ затѣмъ къ новопостриженному и привѣтствуетъ его лобзаніемъ.

Пѣвцы въ это время поютъ Тропаріонъ, ѿг. а'. Ἐπιγνώμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τῆν δύναμιν...

ст. а'. Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον πάντες οἱ ὄσιοι αὐτοῦ...

ст. β'. Ἀγαλλιάσονται τὰ χεῖλη μου, ὅταν ψάλλω...

ст. γ'. Δεῦτε, ἀκούσατε, καὶ διηγῆσθαι ἡμῖν...

Δόξα καὶ νῦν, θεστοχίον Χαῖρε, Θεοτόκε παρθένε...

Мы приводимъ пѣснопѣнія по Евхологію № 213, гдѣ они записаны, повидимому, наиполнѣе. Впрочемъ, въ большинствѣ случаевъ, разсматриваемые списки чинопослѣдованія великой схимы сокращаютъ только стихи, которые положены въ № 213 при тропарѣ Ἐπιγνώμεν, ἀδελφοί... 1). Въ № 604, правда, отсутствуетъ богородиченъ Χαῖρε, Θεοτόκε παρθένε... А № 474 почему то не приводитъ ни одного изъ положенныхъ при лобзаніи пѣснопѣній.

Евхологіи XV—XVI в. Патмосской библи. № 691, по которому постриженіе совершается до малаго входа, приурочиваетъ

1) Евхологіи, напр., № 971 опускаетъ стихъ четвертый: Δεῦτε ἀκούσατε.

образъ лобзанія великосхимника къ тому моменту, когда поется на маломъ входѣ: Приидите поклонимся. Братія подходитъ тогда къ новопостриженному великосхимнику и привѣтствуетъ его, при чемъ между нимъ и братіей происходитъ интересный обмѣнъ рѣчами. Братія, обращаясь къ великосхимнику, говоритъ; Εὐλόγησον, πάτερ· Πῶς καλεῖται τὸ ὄνομά σου; Великосхимникъ называетъ свое имя. Узнавъ отъ самого великосхимника, какое имя принялъ онъ, братія высказываетъ ему свое благожеланіе: Σωθῆς, τόδε μοναχέ¹⁾).

Названный Евхологій № 961 отмѣчаетъ врученіе священникомъ новопостриженному великосхимнику свѣчи, при чемъ священникъ напоминаетъ великосхимнику извѣстныя слова Спасителя: Тако да просвѣтитесь свѣтъ вашъ предъ челоуѣки...

Евхологій XVI в. Святогробской библи. въ Константинополѣ № 68 относитъ обрядъ привѣтствія великосхимника къ концу литургіи, къ моменту, когда раздается антидоръ²⁾.

Принявъ привѣтствія отъ игумена, братіи и народа, новый схимникъ или входитъ, затѣмъ, въ алтарь (№№ 474, л. 168; 213, с. 1014; 343 л. 113; 100), или становится тамъ, гдѣ ему указано (ἵσταται ὁ νεοχωρίτης, ἐνθα προσετάγγη, № 133; Εὐχολ., с. 282), и слушаетъ дальнѣйшее послѣдованіе литургіи, съ ектеніи Рцемъ в си.

По нѣкоторымъ помяткамъ,—напр. СД, л. 22 об., № 133 и др.,—новопостриженный великосхимникъ принимаетъ участіе въ великомъ входѣ. Онъ сопровождаетъ со свѣчкою св. Дары. Евхологій 1475 года Синайск. библи. № 980 упоминаетъ и о приобщеніи новаго великосхимника св. Таинъ, но съ оговоркою, εἰ ἐστὶν ὁ ἀδελφὸς ἄγιος³⁾.

XXVI.

Послѣ литургіи, братія отправляется на трапезу, въ которой принимаетъ участіе и новый великосхимникъ. Процессія монаховъ, съ возженными свѣчами въ рукахъ, направляется изъ храма въ τραπεζάριον при пѣніи тропаря, гласъ 4:

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψε ἐξ οὐρανοῦ...

ст. а'. Ὁ ποιμένων τὸν Ἰσραὴλ πρόσχε...

¹⁾ Εὐχολ., с. 665.

²⁾ Εὐχολ., с. 816.

³⁾ Εὐχολ., с. 429.

- στ. β'. Ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν χειρῶν σου...
 στ. γ'. Ἐξέγειρον τὴν δυναστείαν σου...
 στ. δ'. Ὁ Θεός, ἐπίστευον ἡμᾶς καὶ ἐπίφανον...
 στ. ε'. Ἀψῆχας τὰς ἀνομίας τῆ λαῶ σου...
 στ. ς'. Κύριε, καταφυγὴ ἐγεννήθης...

Приводимъ наибольшее количество стиховъ по Евхологію № 213; прочіе списки ограничиваются, по большей части, только нѣкоторыми, преимущественно—первыми стихами.

Евхологія № 133 послѣ тропаря Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψε ἐξ οὐρανοῦ... указываетъ пѣть псаломъ Ὑψώσω σε, ὁ Θεός μου, ὁ βασιλεὺς μου...

Новый великосхимникъ, котораго разсматриваемые нами памятники именуютъ то новопросвѣщеннымъ — ὁ νεοφώτιστος, какъ № 474, л. 168 об., № 213, СД л. 23 об., № 343, л. 116, № 100, то новопостриженнымъ—ὁ νεοκουρίτης, какъ № 133 и сходные съ нимъ списки, то просто постриженнымъ—ἰποκαρθεὶς, какъ № 971, и κουρίτης, какъ № 262 Московской Синодальной (б. патріаршей) библ., л. 241 об.,—составляетъ предметъ особеннаго вниманія со стороны монастырской братіи. Ὁ ψυχέρουσι ν τὸν ἄπαντας, выражаются наши памятники, когда говорятъ о торжественномъ шествіи монастырской братіи съ новопостриженнымъ въ трапезу. Ὁ ἀνάδοχος—лицо теперь самое близкое къ новопостриженному—ведетъ его за правую руку...

Послѣ трапезы, при многократномъ, пѣніи того же тропаря Κύριε, Κύριε ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ¹⁾, а по № 133, кромѣ того, и при пѣніи богородичнаго, на славу и нынѣ: Ἡ λαμπράς ἡ ἄσβεστος, монахи возвращаются съ новопостриженнымъ схимникомъ обратно въ церковь, гдѣ и оставляютъ его на семь дней для молитвы, богомыслія, самоуглубленія и чтенія священныхъ книгъ, если онъ умѣетъ читать²⁾. Въ теченіе этихъ семи дней великосхимникъ освобождается отъ всѣхъ рядовыхъ послушаній по монастырю, даже если бы онъ и не пребывалъ безотлучно при храмѣ³⁾.

1) По Евхологію № 213 пѣнія этого тропаря перемежаются стихами:

α'. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου, Κύριε ..

β'. Ἡ καρδία μου καὶ ἡ σὰρξ μου...

γ'. Καὶ γὰρ στρουθίον εὗρεν ἑαυτῆ οἰκίαν...

2) Евхологія XV—XVI в. Иерусалимской патріаршей библ. № 367. Εὐχολ., с. 938.

3) Евхологія XV в. Иерусалимской патріаршей библ. № 73 (274). Εὐχολ., с. 516.

XXVII.

Съ изложеннымъ чиномъ великаго пострига студійской редакціи большое сходство имѣютъ чины его по рукописямъ: а) XIII в. Синайск. библ. № 967, л. 33 об. ¹⁾, б) XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), л. 4 ²⁾, и в) XVI—XVII в. библ. монастыря св. Саввы Освященнаго въ Іерусалимѣ, № 568, л. 119 об. ³⁾.

Выдѣлить эти рукописи въ особую рубрику заставляють насъ нѣкоторыя, довольно крупныя особенности и даже отступленія въ помѣщенныхъ здѣсь чинахъ великой схимы по сравненіи ихъ съ чинами ея, рассмотрѣнными выше. Но общій строй чиновъ, а главное—присутствіе въ нихъ такихъ рѣзко студійскихъ чертъ, которыя сближаютъ чинопослѣдованія великой схимы въ выше-названныхъ рукописяхъ съ Схиматологіемъ преп. Феодора Студита (по ркп. Аѳонск. Пантел. русск. мон. № 604), говорятъ за то, что древне-студійская постригальная практика нашла себѣ яркое выраженіе въ этихъ чинопослѣдованіяхъ. Такимъ образомъ, указанныя послѣдованія представляютъ собою произведенія, составленныя изъ элементовъ, существовавшихъ ранѣе эпохи преп. Феодора Студита, и изъ элементовъ, обязанныхъ своимъ происхожденіемъ этому знаменитому игумену.

Постригъ въ великую схиму предворяется вечернимъ богослуженіемъ въ канунъ и даже всенощнымъ бдѣніемъ ⁴⁾, съ пѣніемъ Аллилуіи, гласъ 4.

Стихиры и каноны на вечернемъ богослуженіи, на панихидѣ и на утрени (№ 74, Еὐχολ., с. 506; № 568, *ibid.* с. 946) положены такіе, которые уже извѣстны намъ изъ рассмотрѣнныхъ выше рукописей. Измѣняется иногда порядокъ слѣдованія стихиръ, а на литургіи—тропарей въ антифонахъ.

¹⁾ Еὐχολ., сс. 226—230.

²⁾ Еὐχολ., сс. 506—511.

³⁾ Еὐχολ., сс. 946—947.

⁴⁾ Γίνεταί ἡ παννυχίς, читаемъ въ Евхологій № 967. Еὐχολ., с. 226.

Составъ всеобщаго бдѣнія обрисовывается въ № 967 такъ.

Приидите поклонимся,
 Живый въ помощи Вышняго.
 Аллилуїа, гласъ 4; Смиренную мою душу,
 Помилуй мя, Боже,
 Стихиры, гласъ 2, προσόμιχ. Ὅτε ἐκ τοῦ ξόλου:
 Πίσται προσερχόμενος...
 Ἐχων τὴν πηγὴν...
 Τεῖχος ὑπερβήσομαι...

№ 73 (274) присоединяетъ къ этимъ стихирамъ:

Δόξα, ἡλ. β'. Τῶν πεπραγμένων μοι δεινῶν...
 Καὶ νῦν, θεστοκίον. Τὴν πάσαν ἐλπίδα μου...

Канонъ, гласъ 4: Θαλάσσης τὸ ἐρυθραῖον...
 Θαλάσσης βιωτικῆς τὸν κλύδωνα...
 Σήμερον βαπτίζεται τοῖς δάκρυσιν...
 Ἄγγελαν, ἐγκράτειαν, ταπεινώσων...

Екзапостиларій: Ἀπολωλότα πρόβατα ἤλθεν, ζητῶν...

XXVIII.

О блаженныхъ и антифонахъ на литургіи по Евхологіямъ 73 (274) и 568 мы говорили уже, когда сравнивали блаженны и антифоны по нѣсколькимъ памятникамъ чинопослѣдованія великой схимы въ студійской редакціи. Сравненіе убѣдило насъ въ близкомъ сходствѣ блаженновъ и антифоновъ, по составу, съ Евхологіемъ № 213 и Евхологіемъ № 133¹⁾.

Что касается до Евхологія № 967, то его блаженны также совпадаютъ съ блаженными въ №№ 213 и 133. Но антифоны представляютъ нѣкоторое отличіе отъ антифоновъ № 213. Именно:

Ἀντίφ. α', ἡλ. δ'. Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαλείψαι...
 στ. Ὡς ἀγαπητά τὰ σκηνώματά σου²⁾...
 Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μουσικῇ...
 Δόξα καὶ νῦν (Богородиченъ не указанъ).

¹⁾ См. выше, сс. 119—120.

²⁾ Въ сравненіи съ № 213, опущенъ тропарь Τίς χειραζόμενος со стихомъ Ἐξελεξάμην παραρρίπτεισθαι. Εὐχολ., с. 1029.

'Αντίφ. β', ἤχ. δ'. Ζάλη ἀμαρτημάτων...

στ. Ἐλέησόν με, ὁ Θεός...

Μὴ ἀποστρέψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου 1)...

Δόξα καὶ νῦν Ἐξ ἀγράντων λαγόνων...

'Αντίφ. γ', ἤχ. δ'. Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...

Δεῦτε πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον...

Πρόβατον εἰμί...

στ. Δεῦτε προσκυνήσωμεν...

Τροπάριον ἤχ. δ'. Κύριε, Κύριε· ἐπίβλεψε...

Δόξα καὶ νῦν, θεοστοκίον Ὁ διὰ σέ θεοπάτωρ 2)...

XXIX.

По окончании пѣнія антифоновъ, когда принимающій постригъ приблизится къ царскимъ вратамъ алтаря и припадетъ къ нимъ, по № 967 произносится ектенія съ нарочитыми прошеніями о принимающемъ постригъ. Предъ прошеніемъ ектеніи: Ἀνταβροῦ, σῶσον... священникъ читаетъ молитву: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή πάντων τῶν ἐλπίζόντων...

Положеніе ектеніи въ началѣ чина постриженія и тѣсно связанная съ ектенією священническая молитва весьма напоминаютъ порядокъ, записанный въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка. Это обстоятельство свидѣтельствуеетъ о томъ, что въ разсматриваемомъ пунктѣ чина великой схимы по Евхологію № 967 мы имѣемъ остатокъ глубокой литургической древности.

Полныя священной простоты и проникнутыя особенною сердечною теплотою слова молитвы, которую читаетъ священникъ въ началѣ чина схимы, какъ нельзя лучше соотвѣтствуютъ моменту чинопослѣдованія и вполнѣ гормонируютъ съ трогательными прошеніями діаконской ектеніи. Въ ектеніи возносятся прошенія, чтобы Господь Богъ направилъ помыслъ раба Своего на путь мира и наставилъ на стезю правды, чтобы съ отложеніемъ власовъ его оставлены были ему и всѣ прегрѣшенія его (прошенія 5 и 6).

1) Въмѣсто Ἐλέησόν με и Μὴ ἀποστρέψῃς въ № 213 положены другія пѣснопѣнія.

2) Третій антифонъ совершенно сходенъ съ положеннымъ въ № 213.

Аналогичныя прошенія слышатся и въ молитвѣ:

Господи Боже нашъ, оупованіе и прибѣжище всѣхъ оуповающихъ на Тя, различныя пути спасенія намъ показавый, вочеловѣченіемъ Христа Твоего: пріими раба Твоего, оставльшаго мірскаго похоти, и себе принесшаго Тебѣ Владыцѣ жертву живу, благоугодну: отъими отъ него всякую плотскую похоть, и безсловесная пріятія, да отъятіемъ нечувственныхъ власовъ, соотложитъ и безсловесныя мысли же и дѣянія, и сподобится воспріяти иго Твое благое, и легкое Твое бремя, и взяти крестъ, послѣдовать Тебѣ Владыцѣ...

Чинъ великой схимы по Евхологіямъ № 73 (274) и № 568 открывается также, какъ и въ Евхологіи № 967—молитвою, но молитва положена здѣсь безъ ектеніи. Молитва, начинающаяся словами: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοχῆσαι διὰ τὸ γένος τῶν ἀνθρώπων καταθεῖν ἐκ τῶν ὀφρῶν... 1), проникнута горячимъ чувствомъ глубокой вѣры въ безграничное милосердіе Божіе, прощающее всякаго грѣшника, когда тотъ притекаетъ къ Богу съ покаяніемъ. Господь радуется о немъ также, какъ пастухъ объ обрѣтенной въ горахъ, заблудшей овцѣ, или какъ владѣлецъ при находкѣ потерянной драхмы. Пастырь добрый, положившій душу Свою за овцы Своя; дверь, и путь, и истина; Самъ сказавшій, что Онъ пришелъ не праведныхъ, а грѣшныхъ призвать къ покаянію; свѣтъ жизни;... укрѣпи раба Твоего въ борьбѣ съ хитростью и казнями лукаваго!...—Такъ, взывая къ милосердію Божію, молится о постригающемся священникъ прежде, чѣмъ обратиться къ нему съ извѣстными вопросами и принять отъ него обѣты отреченія.

Содержаніе молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοχῆσαι διὰ τὸ γένος τῶν ἀνθρώπων... близко соприкасается съ содержаніемъ богородична Иже тебе ради, поемаго въ концѣ антифоновъ 2). Молитвъ и богородиченъ представляютъ раскрытіе одной и той же идеи неизреченнаго милосердія Божія, вѣра въ которое должна окрылять кающагося грѣшника.

1) Евхολ., с. 227.

2) Въ богородичнѣ слышимъ: и заблудшее горохищное обрѣтъ овца, на рамо воспріимъ, ко Отцу принесетъ...

XXX.

Послѣ молитвы священникъ обращается (по № 967) къ принимающему постригъ съ обычными вопросами, а затѣмъ предлагаетъ ему къ назиданію извѣстный *κατήχησις* великой схимы. Текстъ *κατήχησις*'а по Евхологію № 967 имѣеть нѣкоторыя отличія; они указаны проф. А. А. Дмитриевскимъ, издавшимъ названный Евхологіей¹⁾. Конечно, нѣтъ основаній видѣть въ текстѣ *κατήχησις*'а по Евхологію № 967 древнѣйшую его редакцію. Такое предположеніе недопустимо при наличности весьма сходныхъ текстовъ въ древнѣйшихъ Евхологіяхъ № 474 и № 213, повторяемыхъ множествомъ позднѣйшихъ списковъ. Въ оглашеніи № 967 мы имѣемъ не болѣе, какъ произведение, варирующее (и, притомъ, въ незначительной степени) болѣе древній текстъ *κατήχησις*'а великой схимы въ студійской его редакціи.

№ 73 (274) даетъ лишь начальныя слова *κατήχησις*'а великой схимы. Причину того, почему этотъ памятникъ не приводитъ текста оглашенія полностью, всего естественнѣе, намъ кажется, усматривать въ присутствіи здѣсь особаго оглашенія, которое священникъ произноситъ послѣ молитвы: 'Ο Θεός και Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ χορηγός τοῦ ἁγίου και ζωοποιῦ Πνεύματος...

XXXI.

Молитва: 'Ο Θεός και Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν, х. т. л., читается въ тотъ моментъ, когда постригающійся, выслушавъ краткое предостереженіе отъ священника быть осмотрительнымъ въ дѣлѣ произнесенія трудныхъ монашескихъ обѣтовъ, какъ бы въ страхѣ и смятеніи повергается лицомъ на землю (*ρίπτει ἑαυτὸν ἐπὶ πρόσωπον*). Молитва, читаемая постригающемуся въ этотъ моментъ особеннаго душевнаго волненія, подаетъ благодатное утѣшеніе смятенной душѣ. Постригающійся слышитъ въ молитвѣ сладостное напоминаніе о неувядаемыхъ вѣнцахъ славы, которыхъ удостоиваются въ мѣстахъ вѣчнаго упокоенія праведники, совершившіе теченіе земной, полной трудовъ и лишеній жизни, и самъ воодушевляется желаніемъ пойти по стопамъ святыхъ...

¹⁾ Εὐχολ., с. 508 и с. 946.

Молитву 'Ο Θεός καί Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., кроме Евхологія № 73 (274), мы имѣемъ въ послѣдованіи великой схимы по Евхологію № 568. Но можно указать и болѣе древніе списки молитвы. Такъ, молитва эта содержится: а) въ чинѣ великой схимы по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патриаршей) библ. № 396, лл. 47 48 об¹), въ чинахъ просхимы по двумъ Евхологіямъ Синайской библ. б) XIII в. № 967²) и в) XII—XIII в. № 1036³) и г) въ послѣдованіи первой схимы по Евхологію X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 142 и об.⁴).

Но и X—XI вѣкомъ, къ которому относится Евхологія № 474 Московскаго Румянцевскаго Музея, не приходится ограничивать древность молитвы 'Ο Θεός καί Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Текстъ ея представляетъ большое сходство съ текстами двухъ молитвъ при постриженіи въ монашество въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка: д) Δέσποτα Κύρια Ἰησοῦ Χριστέ, ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερφανίαν ἐκκόπτων... и е) Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν τοῖς ἀγίοις ἐπαπαυόμενος⁵)...

Близость текста молитвы 'Ο Θεός καί Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... къ текстамъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка особенно важна для насъ. Доказывая глубокую древность самой молитвы, она свидѣтельствуетъ и о томъ, что въ чинахъ великой схимы по разсматриваемымъ памятникамъ мы имѣемъ элементы, предшествующіе по древности эпохѣ преп. Теодора Студита.

Но, чтобы яснѣе обрисовалась предъ нашимъ взоромъ глубокая древность молитвы 'Ο Θεός καί Πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., представимъ текстъ молитвы по извѣстнымъ намъ спискамъ въ параллели съ текстомъ вышеуказанныхъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка.

1) „Прилож.“, с. 42.

2) Εὐχολ., сс. 225—226.

3) Εὐχολ., с. 152.

4) „Прилож.“, сс. 12—13.

5) „Прилож.“, сс. 2—3. Молитва д) надписывается въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка какъ молитва εἰς γυναῖκας, хотя изъ текста, гдѣ выдержанъ мужескій родъ лица, не видно назначенія молитвы εἰς γυναῖκας. Вѣроятно, причислить молитву къ разряду молитвъ εἰς γυναῖκας побудило желаніе различить ее отъ сходной по содержанію молитвы е), которая положена при облаченіи въ схиму мужей.

I.

Барберино-
вскій Евхоло-
гій св. Марка,
сс. 469—471 1).

II.

Барберино-
вскій Евхоло-
гій св. Марка,
сс. 473—474 1).

III.

Схиматологίη
Московской
Синодальной
б. патріаршей
б. № 396, лл. 47 об.
48 об. 1).

IV.

Евхологίη Си-
найской библ.
№ 1036; Εὐχολ.,
с. 152. Евхоло-
гίη Ιερουσα-
лимской патрі-
аршей библиот.
№ 73 (274); Εὐχολ.,
с. 508. Евхоло-
гίη б. лавры;
св. Саввы Освя-
щеннаго № 568
Εὐχολ., с. 946.

Εὐχὴ β', εἰς
γυναῖκας·

Καὶ ὁ ἱερεὺς
λέγει τὴν εὐ-
χὴν τὴν β', με-
τὰ τὴν κουράν 2).

Δέσποτα Κύριε
Ἰησοῦ Χριστέ ὁ
Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν
ὑπερηφανείαν ἐκ-
κόπτων καὶ κατα-
παρῶν τὴν στάσιν 2)
τοῦ διαβόλου, ὁ 3)
ἐπιχέων τὴν δόξαν
τῆς ταπεινοφροσύνης
ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν
ἀγίων σου καὶ στε-
φανῶν αὐτοῦ τὸν
ἀμαράντινον 4) καὶ
ἀφθάρτον στέφανον
τῆς σῆς 5) ζωῆς καὶ
ὁδηγῶν αὐτοῦ εἰς
(469) τὴν στενὴν
ὁδὸν τῆς σωτηρίας 6),

Ἄγιε, ἀγαθε, ὁ
ἐν ἀγίοις ἐπαναπαύ-
μενος 3), Ἰησοῦ
Χριστέ, Υἱὸ τοῦ 4)
Θεοῦ τοῦ ζώντος, ὁ
τὴν ὑπερηφανίαν
ἐκκόψας καὶ καταρ-
γῆσας τὴν ἔνστασιν
τοῦ ἀντικειμένου καὶ
ἐπιχέων τὴν δόξαν
τῆς ταπεινοφροσύ-
νης 5) (473) καὶ
στεφανῶν τῷ στε-
φάνῳ τῆς δόξης καὶ
ὁδηγῶν ἐπὶ 6) τὴν

В а р и а н т ы
представляю-
ются по Евхо-
логию X—XI в.
Московск. Рум.
Муз. № 474, л.
474 и об., и по
Евхологίю XIII,
в. Синайск. б.
№ 967, Εὐχολ.
с. 224.

Ὁ Θεὸς καὶ Πα-
τὴρ τοῦ Κυρίου 2)
καὶ Σωτῆρος ἡμῶν
Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ
χορηγὸς τοῦ ἀγίου
καὶ ζωοποιοῦ σου 3)
Πνεύματος, ὁ διὰ
τοῦ μονογενοῦς σου 4)
Υἱοῦ ἐκκόψας τὴν
ὑπερηφανείαν τοῦ
ἀντικειμένου καὶ ἐπι-
χέων τὴν δόξαν τῆς
ταπεινοφροσύνης ἐπὶ
τὰς κεφαλὰς τῶν ἀγί-
ων σου καὶ στεφα-
νῶν αὐτοῦ τὸν ἀμα-
ράντινον στέφανον 5)
τῆς αἰωνίου 6) ζωῆς

Начало мо-
литвы такое же,
какъ въ руко-
писяхъ III груп-
пы. Но послѣ
словъ: τὴν ἐλπίδα
τῆς αὐτῶν ἀναπαύ-
σεως читается
иное:

1) „Приложен.“,
с 3.

2) Слова μετὰ
τὴν κουράν опу-
скаеть Гоаръ, р.
392. 3) Гоаръ чи-
таеть ἀναπαύμενος.

4) τοῦ опускаеть.
5) Вмѣсто τῆς τα-
πεινοφροσύνης,
Гоаръ - τῆς τῶν ἀνω-
φρονήσεως. 6) Вмѣ-

1) „Приложен.“
с. 42.

2) № 967 добав-
ляетъ: καὶ Θεοῦ. 3)
№ 474 и № 967
опускають соу. 4)
№ 967 вмѣсто соу
— αὐτοῦ. 5) № 474 и
№ 967 имѣють: τῷ
ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφ-
θάρτῳ στεφάνῳ. 6)

3) № 967 добав-
ляетъ: καὶ Θεοῦ. 3)
№ 474 и № 967
опускають соу. 4)
№ 967 вмѣсто соу
— αὐτοῦ. 5) № 474 и
№ 967 имѣють: τῷ
ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφ-
θάρτῳ στεφάνῳ. 6)

3) № 967 добав-
ляетъ: καὶ Θεοῦ. 3)
№ 474 и № 967
опускають соу. 4)
№ 967 вмѣсто соу
— αὐτοῦ. 5) № 474 и
№ 967 имѣють: τῷ
ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφ-
θάρτῳ στεφάνῳ. 6)

3) № 967 добав-
ляетъ: καὶ Θεοῦ. 3)
№ 474 и № 967
опускають соу. 4)
№ 967 вмѣсто соу
— αὐτοῦ. 5) № 474 и
№ 967 имѣють: τῷ
ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφ-
θάρτῳ στεφάνῳ. 6)

3) № 967 добав-
ляетъ: καὶ Θεοῦ. 3)
№ 474 и № 967
опускають соу. 4)
№ 967 вмѣсто соу
— αὐτοῦ. 5) № 474 и
№ 967 имѣють: τῷ
ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφ-
θάρτῳ στεφάνῳ. 6)

3) № 967 добав-
ляетъ: καὶ Θεοῦ. 3)
№ 474 и № 967
опускають соу. 4)
№ 967 вмѣсто соу
— αὐτοῦ. 5) № 474 и
№ 967 имѣють: τῷ
ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφ-
θάρτῳ στεφάνῳ. 6)

1) „Приложен.“,
с. 2.

2) У Гоара —
ἔνστασι, р. 391.

3) Вмѣсто ὁ, Го-
аръ читаетъ καὶ.

4) ἀμαράντον. 5) Опу-
скаеть σῆς. 6) Опу-
скаеть τῆς σωτη-

4) ἀμαράντον. 5) Опу-
скаеть σῆς. 6) Опу-
скаеть τῆς σωτη-

4) ἀμαράντον. 5) Опу-
скаеть σῆς. 6) Опу-
скаеть τῆς σωτη-

I.

δι' ἧς εἰσῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπέλαβον τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα παντοδύναμη, χάρισαι τὴν παρά σου δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ τῷ σώματι τοῦ προσελθόντος ἐνώπιόν σου καὶ δεχομένου τὸν ζυγὸν τῆς μοναχικῆς καταστάσεως. Καὶ δὸς αὐτῷ, Δέσποτα ὑπεράγαθε ἧ), ἐξ ὅλης καρδίας, ἐξ ὅλης ἰσχύος ἧ) ἀποστῆναι ἀπὸ παντὸς κοσμικοῦ καὶ γηίνου φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγελίον σου πολιτευσάμενος, τόχῃ (470) τῆς αἰωνίου ζωῆς ἧ) καὶ ἧ) τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐχρηστήσασίν σοι. Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἧ) θέλων πάντα

II.

στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες ἧ) καὶ ἀνείληφαν ἧ) αὐτῶν τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα, δώρησαι τὴν παρά σου ἧ) δυναμὴν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ ἧ) τῶν προσελθόντων σοι ἧ) ἀδελφῶν ἡμῶν τῶν δε καὶ δεξαμένων τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ ἁγίῳ, ἵνα καὶ αὐτοὺς ἁγιάσῃς ὀλοτελεῖς διὰ τῆς χάριτος τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος. Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαύεις ἧ), καὶ σοὶ τὴν δόξαν, κ. τ. λ.

III.

καὶ ὁδηγῶν ἧ) εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς εἰσῆλθον ἧ) οἱ ἀπ' αἰῶνος ἧ) πατέρες ἧ) ἡμῶν ἧ) (147 ὀβ.) καὶ ἀπέληφαν τῇ ἐλπίδι ἧ) τοὺς τόπους τῆς ἑαυτῶν ἧ) ἀναπαύσεως. Αὐτὸς ἧ), Δέσποτα Κύριε, χάρισαι τὴν παρά σου δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὸν ἀδελφόν ἧ) ἡμῶν ὁ

 № 474 и № 907 опускают аіω-
 νіоу. 7) № 474 и
 № 967 добавляють
 аѡтѡс. № 967 по-
 слѣдъ аѡтѡс доба-
 вляеть: εἰς τὴν ζωὴν
 τὴν αἰώνιον καὶ, κ.
 τ. λ. 8) № 967 δι-
 ῆλθον. 9) № 474 и
 № 967 опускаютъ
 ἀπ' αἰώνος. 10)
 № 474 и № 967:
 οἱ ἅγιοι πατέρες.
 11) № 474 и № 967
 опускаютъ ἡμῶν.
 12) № 967 опу-
 сκαеть τῇ ἐλπίδι 13)
 № 967 читаетъ
 αὐτῶν. 14) Далѣе
 № 967 имѣеть: δψη
 σοι μερίδα καὶ κλη-
 ρον μετ' αὐτῶν ἐν
 τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρα-
 νῶν ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ
 τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, φ
 ἡ δόξα, τὸ κράτος
 νῦν καὶ αἰ, κ. τ. λ.,
 чѣмъ и заканчи-
 вается молитва.
 15) № 474 — τοὺς

IV.

Ὁ ποιμὴν ὁ καλός, ὁ ἀποσπῶν ἐκ τῆς πλάνης τὰ λογικά σου πρόβατα ἐπὶ νομὴν σωτηρίας καὶ τοῖς σε ἐπιγινώσκουσι τὴν ἄσκησιν διδούς, ὁ ἐκ τῶν κοσμικῶν δοξάζων τοὺς σέ θεραπεύον-
 τας ἄσμασι τε ἀποστολικῶν καὶ προφητικῶν παραδόσεων σεμνύων τοὺς ἐπιθυμοῦντας. Αὐτός Δέσποτα φιλόφθωπε, εὐλόγησον καὶ ἁγιάσον τὸν δούλόν σου ὁ δεῖνα, τὸν νῦν καταλιμπάνοντα τὸν πρόσκαιρον καὶ φθαρτὸν βίον τοῦτον, χάρισαι αὐτῷ παρθενίαν, τῷ τῇ ψυχῇ τε καὶ σώματι προσελθόντι σοι τῷ ἀμωμήτῳ νυμφίῳ, σύντριψον τὸν σατανᾶν ἐν τῇ χειρὶ ὑπὸ τοὺς πόδας αὐτοῦ καὶ ἀνάδειξον αὐτὸν φωστῆρα, λογικὸν πρόβατον τῆς ἁγίας σου ποιμνῆς,

ρ і а с. 7) Πανάγαθε.
 8) Опускаетьъ ἐξ ὅλης ἰσχύος. 9) τῆς ζωῆς τοῦ αἰωνίου.
 10) Откуда, до Сὺ γὰρ εἶ, Гоаръ опускаеть всѣ слова.
 11) Опускаетьъ слова до καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

στο ἐπί-διὰ. 7) Опу-
 скаетьъ πατέρες. 8)
 ἀπέληφαν.
 9) Вмѣсто παρὰ
 σοу—παρούσαν. 10)
 Опускаетьъ τοῦ.
 11) Добавляеть τῶν.
 12) ἀναπαύρ.

I.

ἄνθρωπον σωθῆναι
καὶ εἰς ἐπίγνωσιν
ἀληθείας ἐλθεῖν,
καὶ σοὶ τὴν δόξαν,
κ. τ. λ.

II.

III.

IV.

δεῖνα¹⁶⁾, τὸν¹⁷⁾
ψυχῆ καὶ σώματι
προσελθόντας
(sic)¹⁸⁾ σοι, δεχόμε-
νος παρ' αὐτοῦ¹⁹⁾ τὴν
ἀπαρχὴν²⁰⁾ τοῦ ἁγί-
ου σχήματος, ἐν τῷ
ὀνόματί σου τῷ ἁγί-
άζοντι τὰ σύμπαντα,
ἵνα καὶ αὐτὸν²¹⁾
ἀγιάσῃ²²⁾. Καὶ δὸς
αὐτόν, Δέσποτα ἅγιε,
ἐξ ὅλης καρδίας καὶ
ἐξ ὅλης ἰσχύος ἀπο-
στῆναι παντός κοσμι-
κοῦ καὶ γηίνου (48)
φρονήματος, ὅπως
κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν
σου πολιτευόμενος,
τόχῃ τῆς αἰωνίου
ζωῆς καὶ τῶν ἐπηγ-
γελεμένων ἀγαθῶν
τοῖς εὐαρεστήσασί
σοι. Ἐκφώνως·
Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς
ἡμῶν, ὁ θέλων πάν-
τας ἀνθρώπους σω-
θῆναι καὶ εἰς ἐπί-
γνωσιν ἀληθείας ἐλ-
θεῖν, καὶ σοὶ τὴν
δόξαν κ. τ. λ. (06).

ἐργάτην ἀληθινὸν
τοῦ ἁγίου σχήματος
ἐν τῷ ὀνόματί σου
ἁγίω, τῷ ἁγιάζοντι
τὰ σύμπαντα, ἵνα
καὶ αὐτὸς ἀγιασθῇ.
Ὅτι σὺ εἶ, ὁ θέλων
πάντας ἀνθρώπους
σωθῆναι καὶ εἰς ἐπί-
γνωσιν ἀληθείας ἐλ-
θεῖν, καὶ σοὶ τὴν
δόξαν ἀναπέμπομεν
τῷ Πατρὶ, κ. τ. λ.

ἀδελφοῦς. 16) № 474
— τοῦσδε. 17) № 474
— τοῦσδε. 18) Такъ
же № 174. 19) № 474
опускаетъ παρ'
αὐτοῦ. 20) № 474
— τὰς ἀπαρχάς. 21)
№ 474— αὐτοῦς. 22)
№ 474— ἀγιάσῃς. И
далѣе такъ закан-
чивается молитву:
Χάριτι καὶ φιλανθρω-
πίᾳ τοῦ μονογενοῦς.

Сравненіе текстовъ показываетъ родство ихъ другъ съ другомъ, а равно открываетъ и общій ихъ первоисточникъ, каковымъ для нихъ являются тексты молитвъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка.

При этомъ можно замѣтить, что тогда какъ тексты Румянцевскаго Евхологія и Синайскаго Евхологія № 967 во всемъ почти совпадаютъ съ текстами Барбериновскаго Евхологія, — текстъ рукописей группы IV оказывается уже болѣе распространеннымъ въ сравненіи съ родетвенными ему текстами.

Гдѣ же тексту молитвы въ рукописяхъ IV группы дана была редакция?

На поставленный вопросъ можно отвѣтить лишь гадательно. Намъ кажется, при рѣшеніи этого вопроса немаловажное значеніе долженъ имѣть фактъ присутствія молитвы: 'Ο Θεός και Πατήρ, κ. т. л. первоначально въ чинахъ не великой схимы, а — про схимы, откуда она перешла уже и въ чинъ великой схимы второй студійской редакціи... Не подвергнута ли была молитва переработкѣ при переходѣ въ чинъ великой схимы, и не подѣ влияніемъ ли студійскихъ идей совершена была эта переработка? — По крайней мѣрѣ, мольбу, чтобы Господь даровалъ постригающемуся дѣвство (*χάρισα αὐτῷ παρθενίαν*) можно поставить въ параллель съ вопросомъ, который предлагаетъ, по Схиматологію преп. Θεодора Студита, священникъ великосхимнику въ концѣ всѣхъ постригальныхъ обрядовъ: Ὑπέλαβες τὴν ἀγγελίαν τῆς παρθενίας; — Ὑπέλαβον δι' εὐχῶν σου, τίμιε πάτερ, слѣдовалъ отвѣтъ великосхимника ¹⁾.

XXXII.

Евхологія № 73 (274) замѣняетъ обычное оглашеніе великой схимы своимъ: Ἀδελφε μου, καταλαμβάνεις τὸν βίον, σωτήριον θεῶν... Объ этомъ оглашеніи нами уже достаточно сказано выше, на сс. 42—43 и сс. 60—61. Здѣсь отмѣтимъ лишь то, что раннѣйшій списокъ оглашенія, относящійся къ XIII вѣку, находитъ себѣ мѣсто не въ послѣдованіи великой схимы, а въ послѣдованіи τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἡγούου τοῦ μανθόου ²⁾. Это обстоятельство, по нашему

¹⁾ См. выше, с. 63.

²⁾ Евхологія XIII в. Синайской библи. № 966. Εὐχολ., с. 221.

миѣнію, лишній разъ подчеркиваетъ невозможность приписывать оглашеніе Евхологія № 73 (274) творчеству самого преп. Θεодора Студита, на мысль о которомъ способенъ, пожалуй, навести Схиматологія преп. Θεодора Студита въ ркп. Аεοно-Παντελεμονοβσκαго русскаго монастыря № 604, гдѣ положено чтеніе разсматриваемаго оглашенія. Для малой схимы преп. Θεодоръ никакъ не могъ составлять оглашеніе, — онъ отрицалъ малую схиму. И разъ по древнѣйшему списку оглашеніе Ἀδελφέ μου, καταλιπάνεις τὸν βίον... находится въ составѣ послѣдованія именно малой схимы (перваго постриженія), — то слѣдуетъ, что составителемъ оглашенія могло быть лицо, воспитавшее свой проповѣдническій вкусъ на твореніяхъ преп. Θεодора Студита, но никакъ не самъ преп. Θεодоръ¹⁾.

XXXIII.

За оглашеніемъ, въ Евхологіяхъ №№ 967, 73(274) и 568 положены, по обычаю, молитвы. Рядъ этихъ молитвъ начинается молитвою Ὁ πανοικτίρων ὦν Θεός... Молитвы располагаются въ такомъ порядкѣ:

№ 967:	№ 73 (274):	№ 568:
Ὁ πανοικτίρων ὦν Θεός...	Ὁ πανοικτίρων ὦν Θεός..	Какъ № 967 и № 73.
Ὁ ὦν Δέσποτα παντοκράτωρ...	Опускаетъ.	Какъ № 967.
Ἄγιε Κύριε τῶν δυνάμεων...	Опускаетъ.	Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου...
Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα...	Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου...	Ἄγιε Κύριε τῶν δυνάμεων...

При чтеніи молитвы Ὁ ὦν Δέσποτα παντοκράτωρ, принимающій схиму, по Евхологію № 967, преклоняетъ колѣна. При чтеніи молитвъ: Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι... и Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου... священникъ возлагаетъ руку на главу принимающаго схиму. Молитва при возложеніи руки Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα... въ Евхологіи № 967 заставляетъ вспомнить такую же молитву въ чинѣ великой схимы первой разсмотрѣнной нами студійской редакціи чина великой схимы, а молитва Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου... въ Евхологіяхъ № 73

¹⁾ См. выше, с. 61.

(274) и № 568 напоминает о таковой же молитвѣ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка ¹⁾.

Постриженіе принимающаго схиму происходитъ въ алтарѣ.

По Евхологію № 73 (274), послѣ постриженія священникомъ сейчасъ же слѣдуетъ и обличеніе постриженнаго въ схимническія одежды. Постриженіе принимающаго схиму братіей въ № 73 (274) не указывается.

XXXIV.

Предъ облаченіемъ, священникъ обращается къ діаконамъ и повелѣваетъ имъ принести изъ алтаря великосхимническія одежды, а затѣмъ и возложить ихъ на новопостриженнаго инока: *Ἐνέγκατε τὴν στολὴν τὴν πρώτην καὶ ἐνδύσατε αὐτόν, καὶ ζώσατε τὴν ὄσφυν αὐτοῦ ζώνην δερματίνην, ἵνα τὴν νέκρωσιν τοῦ Ἰησοῦ ἐν τῷ σώματι περιφέρῃ· ἀσφαλίσασθε δὲ καὶ τοὺς πόδας αὐτοῦ, ἵνα μὴ γυμνῇ τῇ πτερνῇ προσεγγίσει τῷ δράκοντι.* Такое замѣчаніе находится, впрочемъ, въ одномъ Евхологіи № 967, при чемъ даже и изъ этого памятника не видно, чтобы инока облачали на самомъ дѣлѣ діаконъ ²⁾.

Изнесенныя діаконами изъ *θαλασσίδιον* св. трапезы и принесенныя къ мѣсту облаченія великосхимническія одежды, прежде возложенія на новопостриженнаго инока, благословляются священникомъ, который читаетъ при этомъ особую молитву: *Δέπτοτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εὐλόγησον τὰ περιβόλαια ταῦτα διὰ τῆς σῆς χάριτος...* Это—опять таки особенность одного Евхологіи № 967.

Одежды возлагаются на великосхимника такія:

№ 967:

Κουκούλιον,
Ανάλαβος,
Ζώνη,
Σουδάριον,
Παλλίον,
Σανδάλια.

№ 73 (274):

Περιεσφάλαια,
Πάλλιον μετὰ τοῦ σταυροῦ,
Ζώνη,
Παλλίον τὸ ἔξωθεν,
Σανδάλια.

¹⁾ „Прилож.“, с. 2.

²⁾ Ε ὁ χ ο λ., сс. 228—229.

Какъ видно, въ Евхологіи № 73 (274) кукуль и верхній покровъ его (*ζουδάριον*) соединены вмѣстѣ и названы однимъ словомъ *περικεφάλαια*; паллій съ крестомъ соотвѣтствуетъ аналаву въ № 967, а верхній паллій - просто паллію.

Облаченіе въ великосхимническія одежды сопровождается, по обычаю, пѣніемъ тропаря 'Ευδόσαζε χιτῶνα... со стихами; на славу и нынѣ положенъ богородиченъ *Μεγάλων χαρισμάτων...*

XXXV.

Въ Евхологіи № 967, по облаченіи, положена молитва: 'Ο Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός... Содержаніе этой молитвы довольно близко подходит къ содержанію одной изъ молитвъ въ послѣдованіи женскаго постриженія по Варбериновскому Евхологію св. Марка.

Варбериновскій Евхологіи св. Марка,
сс. 493—494¹⁾.

'Ο τῶν ἀγαθῶν Θεός καὶ τῆς παρθενίας πατήρ, καὶ τῆς ἐναρέτου πολιτείας γεωργός· φύλαξον τὴν δούλην σου τήνδε ἐν τῷ κάλλει, ᾧ ἐξελέξου, ἔνδυσσον αὐτὴν τὸ φῶς τῆς ἀγιάσωνης²⁾ καὶ τὴν στολὴν τῆς σωφροσύνης, ἵνα μεριμῶνὰ τὰ τοῦ Κυρίου, πῶς ἀρέσῃ τῷ ἑαυτῆς Δεσπότῃ, καὶ ἵνα ἡ ἅγια σῶματι καὶ ψυχῇ καὶ πνεύματι, συναριθμουμένη τῷ χορῷ τῶν φρονίμων παρθένων καὶ λαμπάδας ἔχουσα τῆς εὐσεβείας, καταβιωθῆ εἰσελθεῖν εἰς τὸν οὐράνιον τῆς αἰωνίου ζωῆς νομφῶνα ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ' (οὐ) εὐλογητός εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου.

Синайск. б. № 967¹⁾.

'Ο Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός καὶ τῆς παρθενίας φύλαξ καὶ τῆς ἐναρέτου πολιτείας φυτουργός, δώρησαι τῷ δούλῳ σου τούτῳ δύναμιν πνευματικὴν ἐν τῷ κάλλει, ᾧ ἐξελέξατο, τελείωσον αὐτὸν ἐν τῷ φόβῳ σου, ἀκηλίδωτον καὶ ἄσπιλον διατήρησον τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα αὐτοῦ ἐν τῇ ἀγγελικῇ ταύτῃ πολιτείᾳ, πάντοτε τὰ σὰ μεριμνῶντα, καὶ ἄσβεστον τὴν λαμπάδα τῆς εὐφροσύνης κατέχοντα ἐν τῇ προσεγγίσει τοῦ ἐπουρανίου νομφίου...

¹⁾ „Прилож.“, сс. 8—9.

²⁾ Гоарь добавляетъ σου, р. 400.

¹⁾ Εὐχολ., с. 229.

Зависимость содержанія молитвы 'Ο Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός, κ. τ. λ., въ Евхологіи № 967 отъ молитвы 'Ο τῶν ἀγαθῶν Θεός, κ. τ. λ., въ Барбериноскомъ Евхологіи св. Марка, гдѣ эта молитва положена εἰς μοναστρίας -- весьма интересное явленіе.

Въ христіанской Церкви съ первыхъ же временъ заявляетъ о своемъ существованіи древній и, можно сказать, общечеловѣческой обычай посвященія Богу дѣвъ¹⁾. Посвященіе дѣвъ въ первенствующей Церкви совершалось въ храмѣ, при торжественной богослужебной обстановкѣ, при чѣмъ возносились особыя молитвы, одна изъ которыхъ приведена нами выше по Барбериноскому Евхологію св. Марка. То обстоятельство, что текстъ молитвы при облаченіи великосхимника заимствуется изъ молитвы при посвященіи въ дѣвственницы, можетъ быть изъяснено, — думается намъ, — только по связи этого литургическаго факта съ студійскимъ ученіемъ о возвращеніи черезъ великую схиму грѣшному человѣку утерянной имъ невинности и возстановленіи τῆς ἀγνείας τῆς παρθενίας...

Но такъ какъ возстановленіе первобытной невинности недостаточно для благоугожденія Богу, — необходимо еще и дальнѣйшее соблюденіе себя въ дѣвствѣ и цѣломудріи, и благоговѣніи, — то, въ виду этого, въ молитвѣ 'Ο Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός καὶ τῆς παρθενίας φύλαξ... испрашивается у Господа для принявшаго схиму благодатная сила къ сохраненію души и тѣла его въ состояніи ангелоподобной чистоты, дабы возможно было ему съ неугаσιμοю лампадою войти въ чертогъ Небеснаго Жениха.

XXXVI.

По окончаніи чина, послѣ завершительной молитвы: Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου..., новопостриженному вручаютъ особую возженную свѣчу²⁾, а священникъ спрашиваетъ великосхимника:

'Ανέλαβες τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα;

— 'Ανέλαβον, πάτερ, отвѣчаетъ тотъ.

'Ανέλαβες τὴν στολὴν τῶν ἁγίων ἀποστόλων;

— 'Ανέλαβον, πάτερ.

1) Архіепископа Инокентія цит. соч., с. 32 и дал.

2) Ἄπτουσι κηρὸν τέλειον καὶ ἐπιτίθεισι τῷ ἀδελφῷ. Εὐχολ., с. 290.

Ἄνελαβες τὴν ἀγνεῖαν τῆς παρθενίας;

— Ἄνελαβον, πάτερ.

Тр о я к и й вопросъ находить себѣ мѣсто (изъ разсматриваемыхъ памятниковъ) только въ Евхологіи № 967, по каковому мы и цитируемъ приведенный текстъ. Прочіе Евхологіи: № 74 (274) и № 568, а также Схиматологіи № 604 и Евхологіи XV в. Патмоской библ. № 691¹⁾, помѣщаютъ у себя только по два вопроса, при чемъ вопросъ о воспріятіи чистоты дѣвства находится, кромѣ 967, еще въ одномъ № 604; №№ 74, 568 и 691 этого вопроса не имѣютъ.

Отвѣтивъ на данные ему вопросы, нов о пр о с в ѣ щ е н н ы й (ὁ νεοφώτιστος) великосхимникъ воздѣваетъ руки къ небу и трижды восклицаетъ: Δόξα σοι, ὁ Θεός, δόξα σοι. Это—особенность одного списка № 568²⁾. Въ прочихъ спискахъ разсматриваемой редакціи чина великой схимы такого восклицанія нѣтъ. Тамъ, послѣ вопросовъ, слѣдуетъ благодарственная молитва Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ..., которую священникъ произноситъ, воздѣвши руки горѣ³⁾.

Вопросы и молитва Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ... составляютъ особенность первоначальной студійской редакціи чина великой схимы и сближаютъ съ нею въ этомъ пунктѣ (какъ и въ другихъ, указанныхъ выше, пунктахъ) чины великой схимы по рукописямъ №№ 967, 73 (274) и 568.

XXXVII.

Въ дальнѣйшемъ изложеніи чина великой схимы по Евхологіямъ №№ 967, 73 (274) и 568 мы ограничимся наиболѣе крупными особенностями чина.

1. Евхологіи № 967 относить обрядъ лобызанія великосхимника монаховъ къ концу литургіи.

Евангеліе выносить и держать въ рукахъ и гуменъ.

При цѣлованіи братіей св. евангелія и великосхимника поется:

τροπάριον ἡ γ. α'. Ἐπέγνωμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τὴν δύναμιν...
στ. Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον...

1) Εὐχολ., сс. 664—665.

2) Εὐχολ., с. 947.

3) Εὐχολ., с. 280.

στ. Ἀγαλλιάσονται...

ἤχ. πλ. α'. Τὸ στάδιον τῶν ἀρετῶν ἠνέωχται...

στ. Δεῦτε ἀκούσατε...

Δόξα καὶ νῦν. Σὲ δυσωπούμενος Μητέρα...

Процессія монаховъ въ трапезу съ новопросвященнымъ, котораго держать за правую руку ὁ ἀνάδοχος, совершается съ обычными пѣснопѣніями:

τροπάριον· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον...

στ. Ὁ ποιμένων...

στ. Ὁ καθήμενος...

στ. Ἐξέγειρον...

στ. Ὁ Θεός, ἐπίστρεψον...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ῥῦσαι ἡμᾶς...

При пѣннїи этихъ же пѣснопѣннїи монахи возвращаются изъ трапезы въ храмъ. Въ трапезу и изъ трапезы они идутъ съ возженными свѣчами и съ кадильницею.

Евхологїй № 967 указываетъ совершать торжественную процессію въ трапезу съ новопросвѣщеннымъ въ теченіе семи дней. Въ теченіе этого же срока № 967 запрещаетъ новопостриженному снимать съ главы куколь и вообще слагать съ себя какую-либо изъ великосхимническихъ одеждъ; исключеніе допустимо въ случаѣ крайней нужды.

2. Евхологїй № 73 (274), послѣ указа о цѣлованїи и замѣчанїа, что новопостриженный великосхимникъ стоитъ съ возженною свѣчею вблизи царскихъ вратъ (πλησίον τῶν ἀγίων θυρῶν τοῦ βήματος), помѣщаетъ ектенїю; за ектенїею—возгласъ Яко святъ еси..., апостольское чтеніе изъ II соборнаго посланїа св. апостола Петра I, 2—10, и евангельское чтеніе изъ Мр. VIII, 34—IX, 1. Апостоль предваряется пѣнїемъ „Елицы во Христа“ вмѣсто „Трисвятаго“. Если нѣтъ литургїи, то предъ апостоломъ возглашается прокимень, гл. 6: „Работайте Господеви со страхомъ“..., ст. „Господь просвѣщеніе мое“¹⁾...

Такой распорядокъ составныхъ частей послѣдованїа великой схимы объясняется желанїемъ сохранить ектенїю и чтенїа изъ св. Писанїа въ томъ даже случаѣ, когда постригъ совершается

¹⁾ Εὐχολ. с. 511.

и не на литургии ¹⁾). Ектенія и чтенія изъ св. Писанія относятся тогда къ концу послѣдованія, какъ онѣ отнесены,— между прочимъ, — и въ современныхъ намъ чинопослѣдованіяхъ великой (и малой) схимы по греческому Евхологію и славянскому Требнику.

По окончаніи чина, братія провожаетъ великосхимника до его кельи (ἕως τῆς κέλλης αὐτοῦ) съ пѣніемъ тропаря: Κύριε, Κύριε, ἐπιβλέψον... и богородична: Ἦ μόνη ἀγνή καὶ ἄχραντος Πάρθενος...

Почему торжество пострига не ознаменовывается въ данномъ случаѣ братскою трапезою, — нашъ памятникъ не указываетъ.

3) Къ концу чина великаго пострига отнесены ектеніи съ чтеніями изъ св. Писанія и въ Евхологіи № 568 ²⁾). По этому Евхологію, точно также, положено пѣнии „Елицы во Христа креститися“ вмѣсто Трисвятаго. Апостоль—изъ соборнаго посланія св. ап. Іакова V, 10—20; евангеліе отъ Мѣ. XI, 27—30.

Послѣ литургии, если постригъ совершается за этимъ богослуженіемъ, братія идетъ съ новопросвѣщеннымъ (μετὰ τοῦ νεοφωτιστοῦ) въ трапезу. Пѣснопѣнія поются тѣ же, которыя положены въ Евхологіи № 967, но тропарь—съ меньшимъ числомъ стиховъ.

На семь дней новопросвѣщенный (ὁ νεοφώτιστος) освобождается отъ всякой физической работы (ἐκ παντός ἔργου σωματικοῦ) и проводить время въ церкви, или въ кельи за молитвою и чтеніемъ. Уединеніе его никѣмъ не нарушается (μένων ἀπόκοιτος).

¹⁾ Случай этотъ предполагаетъ Евхологіи № 73 (274), оговариваясь съ самаго начала послѣдованія великой схимы: εἰς τὴν λειτουργίαν φάλλομεν..., εἰ δὲ οὐκ ἔστι λειτουργία, κ. τ. λ. Εὐχολ., с. 506.

²⁾ Εὐχολ., с. 945 и сс. 515—516.

XXXVIII.

Къ чинамъ великаго пострига студійской редакціи слѣдуетъ отнести, конечно, и тотъ чинъ, который находится въ Схиматологии XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) бібліотеки № 396 и озаглавляется: *Τάξις γινομένη καὶ ἀκολουθία εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν ἄγιον σχημα*, лл. 27 об. — 83 об. ¹⁾):

Но этотъ чинъ мы выдѣляемъ въ особую рубрику въ виду присутствія въ немъ особенностей, не встрѣчаемыхъ нигдѣ болѣе по извѣстнымъ намъ греческимъ памятникомъ чинопослѣдованія великой схимы.

Вотъ краткое содержаніе чина.

Съ вечера въ *θαλασσίδιον* св. престола полагаются τὰ ἱμάτια καὶ τὰ λοιπά принимающаго схиму.

На вечернѣ, всею братіей монастыря (παρ' ἀπάντων τῶν ἀδελφῶν), поются обычныя стихиры схимы, ἤχ. β', πρὸς τὸ "Ὅτε ἐκ τοῦ ξύλου, а на утрени—канонъ: Δεῦτε λαοί...

На другой день, на литургіи, положены обычные блаженны.

Входъ. „Премудрость!“ Тропарь дня. На славу поется, гл. 1: Ἀρχάλας πατρικάς..., на и нынѣ: Μητέρα σε Θεοῦ... Затѣмъ начинаются антифоны. Они приближаются, по составу и распорядку тропарей съ ихъ стихами, къ антифонамъ въ Евхологіи 1027 г. Парижской Национальной (Coislin) библ. № 213 ²⁾.

При гѣннii антифоновъ, принимающій схиму постепенно и въ обычномъ порядкѣ идетъ отъ церковныхъ дверей притвора, гдѣ онъ сначала стоитъ съ игуменомъ, къ царскимъ вратамъ алтаря.

Обходимъ молчаніемъ вопросы, какіе даетъ священникъ постригающемуся, и оглашеніе, какое онъ ему читаетъ: все это—обычное и не представляетъ ничего оригинальнаго.

Въ чинѣ замѣчательна дальнѣйшая его часть.

¹⁾ „Прилож.“, сс. 40—53.

²⁾ Εὐχολ., сс. 1029—1030, и выше, с. 119.

Послѣ обычнаго оглашенія, священникъ читаетъ двѣ молитвы: молитву—'Ο Θεός και Πατήρ του Κυρίου και Σωτήρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., за нею — молитву главопреклоненія: Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., а затѣмъ произноситъ новое, второе оглашеніе, начинающееся словами: Ἰδοῦ, τέκνον και ἀδελφέ, προέθου προσελθεῖν και δουλεῦειν τῷ Κυρίῳ.

Что касается молитвы: 'Ο Θεός και Πατήρ του Κυρίου, х. т. л. то относительно содержанія ея мы уже говорили¹⁾. Молитва обращаетъ взоръ изслѣдователя къ временамъ глубокой монашеской древности...

Молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... принадлежить къ числу тѣхъ молитвъ, которыя входили въ составъ такихъ древнѣйшихъ чиновъ постриженія въ монашество, каковы, напр., чинъ постриженія въ Евхологіи XI—XII в. Синайск. библи. № 961²⁾. Кромѣ того, молитву Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας... мы видимъ въ послѣдоваціяхъ просхимы по древнѣйшимъ спискамъ сего послѣдованія, каковыя, напр., представляются Евхологіемъ X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 143 об.—144³⁾, и Евхологіемъ 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библіотеки⁴⁾. Въ этомъ послѣднемъ случаѣ молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... должна быть поставлена въ параллель съ молитвою Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ἡ ἐλπίς και καταφυγή..., нашедшею себѣ мѣсто въ послѣдованіи схимы по № 967, и какъ та, такъ и эта молитва должны быть отнесены, по происхожденію, къ времени ранѣе преп. Теодора Студита, столь энергично ратовавшаго противъ обычая давать инокамъ сначала просхиму, а потомъ уже—схиму.

Оглашеніе Ἰδοῦ, τέκνον και ἀδελφέ... рисуеъ принимающему иноческій образъ добрую подвижническую жизнь на основаніи ученія Слова Божія.

Не слѣдуетъ ли смотрѣть на весь этотъ отдѣлъ въ чинѣ по Схиматологію № 396, съ молитвы 'Ο Θεός και Πατήρ του Κυρίου και Σωτήρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... и далѣе, до словъ: Καὶ ὅταν συντάξῃται, στραφεὶς ἐνώπιον πάντων τῶν ἀδελφῶν, κύκλῳ ἱσταμένων, ἐπέυχεται ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην. Εὐὸ χ ἡ: 'Ο πανοικτίρμων οὖν Θεός, х. т. л.,— не слѣдуетъ ли смотрѣть на все это, какъ на вставку въ основной текстъ чина,

1) См. выше сс. 161—170.

2) См. выше, с. 44.

3) „Прилож.“, сс. 13—14.

4) Εὸ χ ο λ., с. 1028.

объясняемую желаніемъ сохранить въ литургическомъ обиходѣ двѣ древнѣйшія молитвы и дать, кромѣ того, оглашеніе, свободное въ ученіи о монашествѣ отъ крайнихъ идей перваго, студитовскаго оглашенія? — Весьма замѣчательно, что идея новаго, духовнаго рожденія чужда этому оглашенію...

Если мы исключимъ мысленно изъ текста чина № 396 указанный отдѣлъ, то общая стройность чина отъ этого не только не пострадаетъ, но, напротивъ, выигрываетъ. Освобожденный отъ предполагаемой нами вставки, чинъ приметъ обычный видъ того послѣдованія великаго пострига студійской редакціи, образцы котораго даются намъ въ вышеперезсмотрѣнныхъ памятникахъ его по Евхологіямъ и Схиматологіямъ №№ 474, 213, 343, 100, 971, 133, 604.

XXXIX.

Крупную особенность чина въ Схиматологіи № 396 составляютъ, далѣе, два поученія: одно предлагаемое священникомъ (или игуменомъ) воспріемнику послѣ молитвы 'Ο πασιχίτριμοι..., и другое— предлагаемое народу предъ совершеніемъ обряда постриженія.

Почуеніе къ воспріемнику предваряется вопросами, можетъ ли онъ принять въ наученіе къ себѣ обручаемаго ему раба Христова и въ состояніи ли проявить по отношенію къ нему отеческую заботливость. На утвердительный отвѣтъ воспріемника, священникъ (или игумень) говоритъ ему поученіе о блаженствѣ быть отцомъ духовнаго чада и о небесныхъ благахъ, которыя ожидаютъ какъ его, такъ и воспринятаго имъ духовнаго сына, если воспріемникъ достоюмымъ образомъ исполнитъ свои обязанности въ отношеніи къ духовному своему чаду.

Глубокою древностью вѣтъ отъ этихъ вопросовъ и поученія, которые предлагаетъ анадоху священникъ (или игумень). Они переносятъ насъ къ тѣмъ временамъ, когда, по силѣ 2-го правила Константинопольскаго двукратнаго собора (861 г.), создавался институтъ анадоховъ¹⁾, и когда отвѣтственность за возлагаемое на нихъ попеченіе о новопостриженныхъ инокахъ они должны были признать за собою всенародно, въ храмѣ... Положимъ, соборное правило предписываетъ самому начальнику обители быть воспріемникомъ постригающаго брата. Но на прак-

¹⁾ См. выше, сс. 79—80.

тикѣ такое предписаніе оказалось неудобноисполнимымъ, и обязанности духовныхъ руководителей для вступающихъ въ монашество были возложены на особыхъ боголюбивыхъ мужей изъ среды братіи монастыря...

Кромѣ списка XIII в. Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 396, греческій текстъ вопросовъ анадоху и поученія извѣстенъ намъ еще по списку XVI вѣка въ Сборникѣ аскетическаго характера, принадлежащемъ нынѣ библиотекѣ Импер. Кіевск. дух. Академіи и записанномъ здѣсь подъ знакомъ Муз. 82. Но славянскій и грузинскій переводы вопросовъ анадоху и поученія существуютъ уже въ памятникахъ XI вѣка, каковыми являются: извѣстный намъ Синайскій, изданный Гейтлеромъ, Евхологія, и Сборникъ XI в. на грузинскомъ языкѣ, принадлежащій „Обществу распространенія грамотности среди грузинъ“ въ г. Тифлисѣ, № 143 ¹⁾. Вотъ параллель позднѣйшихъ греческихъ текстовъ и раннѣйшихъ переводовъ—славянскаго и грузинскаго.

¹⁾ Прот. К. Кекелидзе, цит. изд., с. 45.

Euchologium Glagolski,
83 а. и в¹).

И по семь глетъ неръи /
къ подѣмляц юмоу вѣла /
въ про /.

Можени ли подѣлати обрѣуемго
раба гнѣ / . оутѣѣ / . могъ бмого
дѣтнхъ хвожъ / . вънрѣ / . можени
ли авнти оужъ отроежъ въ цемь / .
оутѣѣ / . могъ благодѣтнхъ хвожъ / .
И глѣ неръи нѣ емляц ю-
моу вѣла / .

Пристанн и самлин . убо те
въ гь цокомь глетъ, бмжениъ
же нмѣ сѣма въ сонѣ, і жннкы
скопа въ цемѣ, гла, влѣ нмѣла
уада . бмжениъ еси ꙗко дховъноу
уадоу оиъ достоннѣ бысть,
бмоуи са оубо . ꙗко отъ олтѣрѣ
гнѣ приимении и, прѣдъ видимы

Сборникъ XI в. Общ. распр.
грам. среди грузинъ № 143, на
грузинскомъ яз.¹).

Можешь ли принять обру-
ченнаго Христу раба сего?
— Могу, благодатию Христа.

Стань и слушай, что гово-
рить Господь чрезъ пророка:

Блаженъ, имѣющій въ Иерусъ-
родныхъ и присннхъ въ Иеруса-
лимѣ. Это говорить Онь о цер-
кви Своей. Блаженъ и ты, удо-
стоившійся быть отцомъ духов-
наго сына; смотри, ты берешь
его изъ церкви въ присутствіи
видимыхъ и невидимыхъ свидѣ-
телей; покажи ему отеческую за-
ботливость, не неради о немъ,
но руководи его въ благочестіи
и исполненіи заповѣдей Божіихъ,
чтобы и ты наслаждался съ нимъ
царство Небесное во Христвѣ
Иисувѣ Господѣ нашемъ, Емуже
слава подобаетъ со Отцемъ и

Ркп. библи. Импер. Кіевск.
д. Академіи, Муз. № 82,
л. 275 и об¹).

Και στραφεις προς τον ἀνάδοχον,
λέγει ο ἱερεύς:

Δύνασαι, ἀδελφέ, ἀναδέσασθαι τὸν
ἀρραβωνισθέντα δοῦλον τοῦ Χριστοῦ;

Δύνασαι, χάρτι Χριστοῦ και δι'
εὐγῶν σου ἀτίων·

Δύνασαι ἐπιδεῖσθαι τὰ πατέρα
σπλάγγνα εἰς αὐτόν;

Ναί, πάτερ, δι' εὐγῶν σου ἀτίων.

Και λέγει τὴν εὐγὴν ταύτην εἰς
τὸν ἀνάδοχον· Πρόσελθε, ἀδελφέ, και
ἄκουσον τοῦ Κυρίου δια τοῦ προφήτου
λέγοντος· Μακάριος, ὃς ἔχει σπέρα ἐν
Σιών και οἰκεῖον ἐν Ἱερουσαλήμ, περὶ
τῆς τοῦ Θεοῦ ἐκκλησίας λέγων· Μακά-
ριος ὢν εἶ και σὺ, ὅτι πνευματικῶ τέκνον
πατῆρ εἶναι κατηξέσῃς. Βλέπε οὖν αὐτό,
ὅτι ἐκ καὶ Κυρίου αὐτὸν παραλαβόντες
ἐπὶ ὀρατῶν (σε) και ἀοράτων μετρώσαν.
Δεῖξον εἰς αὐτὸν πατέρα σπλάγγνα, ἐν
μνην αὐτὸν (275) παρίδης, ἀλλὰ δόγμα

мнѣ, и невидимыи послухъ
 твѣ, ави же въ немъ оубѣ жтро
 бѣ. и ни въ єдино же позыри его .
 итъ и наказаннемъ на кльбѣдо де
 нь оутверждаемъ его, и тѣлестна
 а тръбкованикъ обидо подаемъ, си
 бо твора многожъ нмѣти имани
 мьздѣ, въ день онѣ, тѣмьже
 наречении мѣ, по отърадѣ блън
 недостоннии, молниѣ са за и
 гоумена, пржемлимаго братра
 нашего, и тебѣ поржуваника емоу
 бльбавица, храни ти са отъ гѣ
 въ правки вѣрѣ. въ съкончанне
 заповѣден его. емоуте слава и
 усть. и покланнне . нѣнѣ н ./.

1) Цит. изд., сс. 152 - 153.

пресвятѣмъ Духомъ нынѣ, и
 приено, и во вѣки вѣковъ, аминь.

αν εὐσεβείας πρὸς πᾶσι ἐντολήν Κυρίου
 τοῦτον καθιδόρχει, ὅπως ἀξιωθῆς σὺν αὐτῷ
 τῶν ὀραγίων τυχεῖν ἀγαθῶν, προσβεβούσης
 τῆς παναγίας Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν
 ἁγίων, ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ, τῷ Κυρίῳ ἡμῶν,
 ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος, ἡ τιμὴ καὶ ἡ
 προσκύνησις εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰῶνων,
 ἀμήν (об.).

1) Сопоставленіе этого текста съ
 текстомъ по Схиматологію XIII вѣка
 Моск. Синод. (б. парт.) б. № 396 сдѣ-
 лано нами въ „Приложеніи“; см. с. 47,
 примѣч. 1—17.

1) Прот. К. Кекилдзе, цит.
 под, с. 45.

Отсутствіе нѣсколькихъ строкъ въ поученіи по Схиматологію № 396 и по ркп. № 82, въ сравненіи съ текстомъ Гейтлеровскаго Евхологія, показываетъ, что въ названныхъ греческихъ спискахъ мы не владѣемъ полнымъ текстомъ поученія. Между тѣмъ, содержаніе этихъ, отпущенныхъ въ № 396 и № 82, строкъ не лишено интереса. По тексту Гейтлеровскаго Евхологія, священникъ приглашаетъ народъ помолиться за игумена, принявшаго брата въ монастырь, и за воспріемника. Сближеніе въ молитвѣ игумена и воспріемника характерно именно для того времени, когда, въ виду неудобства въ точности исполнить опредѣленіе Константинопольскаго двукратнаго собора относительно того, чтобы ближайшее руководство духовною жизнію постриженника взяли на себя монастырскіе игумены, эти послѣдніе рѣшили передать свои полномочія наиболѣе опытнымъ въ духовной жизни лицамъ изъ числа наличной братіи монастыря, сами пока всетаки еще не устраниаясь отъ общаго руководства духовною жизнію новаго монаха. Такъ было въ X-XI вѣкѣ. Но позже, попеченіе о новопостриженномъ всецѣло легло на обязанность воспріемника. Памятникъ XIII вѣка — Схиматологія Московской Синодальной (б. патр.) библи. № 396 молитвы за игумена уже не имѣетъ.

XL.

Обращая слово свое къ народу, священникъ, по Схиматологію № 396, приглашаетъ народъ раздѣлить съ монастырской братіей радость по случаю торжества постриженія. Въ поученіи своемъ священникъ указываетъ, между прочимъ, что на торжество постриженія являются не только небесныя силы, но невидимо приходитъ и самъ Богъ.

Болѣе древній текстъ этого поученія мы имѣемъ опять таки въ Гейтлеровскомъ Евхологіи. Вотъ славянскій и греческій тексты въ параллели.

Euchologium Glagolski,
95 b.—96 a¹).

И аѣне поставитъ і про
сть · н къ люде̑ гле̑ · свщенън ·/·

Московской Синодальной
ной (б. патриаршей) библи.
№ 396, л. 66 и об¹).

Τούτων δὲ τὸν πνευματικὸν σὺλ-
λογον, ἀδελφοί, θεωροῦντες, πειθόμεθα

¹) Цит. изд., сс. 175—176.

¹) „Прилож“. сс. 48—49.

Се же дховѣно сѣнатне, вн
даше братрнѣ, извѣстно
ны естъ, по бжнѣмъ кѣн
гамъ · не токмо несѣны
мъ снлмъ прнтн, нъ н са
мого ба невнднмо съ на
ми быти. въ съ уасъ. тѣмъ
же братрне стал. зъванью въ
шѣнюмоу прнудастннннннн, въ
злюбаше стѣжъ црквѣ, бл
гжжъ лѣпотжъ, на спенне дша
мъ влшнмъ. въ днесьннн
день сѣшѣдѣше са, съ пркомъ
ддомъ рѣцѣмъ. съ день і
же сѣтвори гъ, въздрадоуи
мъ са і възвеселнмъ са
въ нъ. і прославнмъ ха н
стннѣндаго ба нашего. въ бл
годѣтъ дшѣ нашнхъ. нѣнѣ
нарнцѣжшю са. емоуже подо
блетъ ѣсѣ снлва. уестъ н дръ
жлва, і покланѣнне, і вель
лѣпота. коупѣноу прѣстоумоу
оцю н сноу, і балгоумоу н жн
котворашюмоу дхоу. нѣнѣ /.

ταῖς θεαῖς Γραφαῖς, μὴ μόνον τὰς οὐράνιους πάσας δυνάμεις παρεῖναι, ἀλλὰ καὶ αὐτὸν τὸν Θεὸν ἀοράτως ἡμῖν συνεῖναι τῇ ὥρᾳ ταύτῃ. Ὁθεν, ἀδελφοὶ ἅγιοι, κλήσεως ἐπουρανίου μέτοχοι, οἱ τῆς ἁγίας ἐκκλησίας τὴν εὐπρέπειαν ἀγαπήσαντες ἐπὶ σωτηρίᾳ τῶν ψυχῶν ἡμῶν, ἐν τῇ σήμερον ἡμέρᾳ συνελθόντες, μετὰ (66) τοῦ προσφύτου Δαβὶδ εἶπωμεν· Αὐτὴ ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίησεν ὁ Κύριος, ἀγαλλιασώμεθα καὶ εὐφρανθῶμεν ἐν αὐτῇ, καὶ δοξάζωμεν Χριστόν, τὸν ἀληθινὸν Θεὸν ἡμῶν ἐπὶ εὐεργεσίᾳ ψυχῶν, τῶν νῦν ἀπιερομένων αὐτῷ, ᾧ πρέπει πᾶσα δόξα, τιμὴ, κράτος καὶ προσκύνησις καὶ μεγαλοπρέπεια ἅμα τῷ ἀχράντῳ αὐτοῦ Πατρὶ καὶ τῷ ἁγίῳ καὶ προσκυνητῷ αὐτοῦ Πνεύματι, νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Совпаденіе текстовъ — греческаго XIII в. и славянскаго XI в. показываетъ, что составитель чина великаго пострига въ Схиматологіи № 396 пользовался исправнымъ и древнимъ греческимъ оригиналомъ, изготовляя по нему текстъ поученія. Но замѣтка, сдѣланная рукою переписчика XIII вѣка на поляхъ рукописи № 396 противъ текста поученія: "Α φ ε ε (т. е. опусти), указываетъ, что въ XIII вѣкѣ поученіе къ народу вышло уже изъ богослужебнаго употребленія и если нашло себѣ мѣсто въ Схиматологіи № 396, то только какъ пережитокъ старины и своего рода воспоминаніе о ней...

Вотъ главнѣйшія особенности чина великаго пострига по Схиматологію Моск. Синод. б. XIII в. № 396.

Другія, болѣе мелкія особенности откроются изъ дальнѣйшаго обзорѣнія этого чина.

XLI.

Постриженіе совершаетъ игумень. Ему подаетъ постригающійся ножницы послѣ того, какъ заявитъ предъ евангеліемъ въ алтарѣ о твердомъ рѣшеніи принять постригъ.

Самый постригъ рукою игумена—не іеромонаха, совершается однако не въ алтарѣ, а внѣ царскихъ вратъ (ἐξωθεν τῶν ἀγίων θυρίων), при чемъ священникъ прежде постриженія читаетъ молитву: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... Молитва эта входитъ, какъ сказано выше, въ составъ древнѣйшихъ послѣдованій просхимы, и присутствіе ея здѣсь, въ чинѣ великаго пострига (вмѣстѣ съ другою молитвою изъ послѣдованія просхимы Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...), наводитъ на мысль, что склонный оберегать старину редакторъ разсматриваемаго чина великой схимы, задался цѣлью сохранить въ этомъ чинѣ и молитвы древняго послѣдованія просхимы. Это намѣреніе могло вызываться у него опасеніемъ, что по устраниеніи послѣдованія просхимы изъ церковно-богослужебной монастырской практики съ реформою постриженія, намѣченною преп. Θεοδωρῶмъ Студитомъ, будутъ изъяты изъ богослужебной практики и древнѣйшія молитвы чина монашескаго постриженія.

За постриженіемъ брата рукою игумена, постригаютъ брата монахи въ діаконикѣ, или въ нареекѣ. Но это второе постриженіе совершается только въ томъ случаѣ, если принимающій великую схиму не былъ ранѣе облеченъ въ малую схиму. При облаченіи малосхимника въ великую схиму постриженіе отминяется.

Апостолъ—изъ посланія къ Ефѣсянамъ VI, 10—17.

Евангеліе—отъ Мѡ. XI, 27—30.

Послѣ евангелія начинается пѣніе обычныхъ антифоновъ, указываемыхъ и Евхологіемъ 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ., № 213.

Облаченіе происходитъ въ алтарѣ, куда (εἰς τὸ ἄγιον βῆμα) входитъ принимающій схиму. Великосхимническія одежды возлагаетъ на него воспріемникъ—ὁ ἀνάδοχος, а священникъ только

благословляетъ каждую одежду, произнося при этомъ соответствующія слова. Одежды великосхимника суть:

Κουκούλιον,
Ἄνταξος,
Λῶρος,
Παλλίον,
Σανδάλια.

Облачение происходитъ при пѣннн обыкновеннаго тропаря со стихами: Ἐνδύσασθε χιτῶνα... и богородична: Ἐχοντες σε, Θεοτόκε...

Въ концѣ облаченія священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον σχῆμα εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ., а затѣмъ читаетъ двѣ заключительныя молитвы чина великаго пострига: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου... и Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου...

При лобзаннн евангелія и новопостриженнаго, пѣвцами поется тропарь, ἤχ. пл. β': Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχὴ μου... со стихами; на славу и нынѣ—богородиченъ: Μεγάλων χαρισμάτων...

Приведа указанныя пѣснопѣннн, Схиматологнй № 396 замѣчаетъ, что при лобзаннн поется иногда и другой тропарь (ψάλλεται καὶ τὸ παρὸν τροπάριον): Ἐπιγῶμεν, ἀδελφοί..., со стихами:

Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον...
Ἀγαλλιάσονται τὰ χεῖλή μου...
Δεῦτε ἀκούσατε...

На славу и нынѣ къ этому тропарю полагается богородиченъ: Χαῖρε, Θεοτόκε πάρθενε...

Послѣ обряда лобзанія, новопросвѣщенный (ὁ νεοφώτιστος) великосхимникъ входитъ въ алтарь, гдѣ и стоитъ до окончанія литургнн. При великомъ входѣ онъ сопровождаетъ св. Дары. Въ алтарь великосхимникъ и прнобщается св. Таиннъ.

Процессня въ траπεζαρεῖον совершается въ обыкновеннмъ порядкѣ и съ пѣннемъ обычныхъ же тропарей: ἤχ. δ'. Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... со стихами и богородична: Ἦ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...

При возвращеннн съ трапезы въ церковь снова поется тропарь Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον со стихами и богородиченъ: Ἐκ πανταίων κινδύνων...

Схиматологнй № 396 указываетъ совершать торжественную процессню въ трапезу послѣ литургнн ежедневно, въ теченн семи дней. Новопросвѣщенный (ὁ νεοφώτιστος) проводить эти семь дней въ церкви. Снятн кукуля происходитъ на 8-ой день, но въ случаѣ тяжелой тѣлесной болѣзни (σωματικὴ ἀσθένεια) можно разрѣшить кукуль и въ 5-й день, а въ случаѣ крайней нужды (κατὰ μεγάλην ἀνάγκην) и на 3 день.

XLII.

Въ чинопослѣдованіи великой и ангельской схимы по Схиматологію XIII вѣка Московской Синодальной (б. патриаршей) библ. № 396 отмѣняется, какъ мы видѣли ¹⁾, постриженіе въ діаконикѣ, или въ нареексѣ, въ томъ случаѣ, если принимающій великій постригъ принадлежитъ къ числу монаховъ — малосхимниковъ ²⁾. По этому памятнику, оставлено одно постриженіе рукою священника.

Но имѣется памятникъ чинопослѣдованія великой схимы, датированный 1408 годомъ, гдѣ постриженіе для малосхимника, принимающаго великую схиму, совершенно отмѣнено въ виду того, что онъ однажды уже принялъ его. Памятникъ этотъ есть Евхологія Аеоно-Діонисіатской библ. № 450 ³⁾.

Отмѣнивъ постриженіе, названный Евхологія исключилъ съ тѣмъ вмѣстѣ изъ состава великой схимы и всю первую часть чина: вопросы, оглашеніе и двѣ начальныя молитвы.

Чинъ великой схимы приурочивается въ Евхологіи № 450 къ малому входу на литургіи ⁴⁾. Послѣ трехъ антифоновъ: "Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανόιας, κ. т. λ., чинъ открывається молитвою "Αγιε Κύριε τῶν δυνάμεων...

По прочтеніи указанной молитвы, священникъ возлагаетъ на принимающаго схиму присвоенныя великосхимникамъ одежды, сопровождая возложеніе одеждъ благословеніемъ и обычными возгласами.

Послѣ облаченія, въ Евхологіи № 450 положена ектенія, за которою священникъ читаетъ заключительныя молитвы чинопослѣдованія великой схимы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελείαις σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε εἰς τὴν πνευματικὴν σου ἀδελφίν...

1) См. выше, с. 182.

2) „Прилож.“, с. 49.

3) Εὐχολ., сс. 387—388.

4) Γενομένης τῆς πρώτης εἰσόδου τῆς λειτουργίας, читаемъ въ Евхологіи № 450.

Въ извѣстномъ порядкѣ совершается затѣмъ обрядъ лобзанія новаго схимника, а послѣ этого продолжается прерванное обрядомъ постриженія послѣдованіе литургіи.

Апостоль на литургіи указанъ изъ посланія къ Галатамъ, гл. V, ст. 20 — гл. VI, ст. 2.

Изложенный чинъ постриженія въ великую схиму представляетъ большой интересъ какъ историческій документъ, показывающій одинъ изъ способовъ соединенія въ богослужебной практикѣ постригальныхъ монашескихъ чиновъ, весьма близкихъ другъ къ другу по содержанию и по конструкции. Въѣшнимъ отличіемъ великосхимника отъ малосхимника являются одежды. Поэтому, редакторъ чина великой схимы въ Евхологіи № 450 вполне сохранилъ въ чинѣ ту его часть, которая относится къ обрядамъ возложенія великосхимническихъ одеждъ и начинается съ пѣнія антифоновъ предъ облаченіемъ, а начальную часть чина, гдѣ положены первые антифоны, обѣты, оглашеніе и постриженіе, онъ опустилъ, признавъ эту часть въ послѣдованіи великой схимы излишнею для того, кто уже принялъ малый иноческій образъ.

XLIII.

Представленіе о монашескомъ постригѣ, какъ о таинственномъ второмъ благодатномъ крещеніи, освобождающемъ человѣка отъ содѣянныхъ имъ въ прежней мірской жизни грѣховъ, съ тѣмъ ъбольшею легкостью подчинило себѣ сознание сторонниковъ этого ученія, особенно горячо защищаемаго въ Византіи преп. Θεοδορομъ Студитомъ, что въ средѣ монашествующихъ на Востокѣ и на Западѣ издавна ходилъ рядъ апокрифическихъ сказаній, связанныхъ съ ученіемъ о монашеской схимѣ, какъ о таинствѣ.

Уже въ житіи св. Антонія Великаго, написанномъ св. Αεα-
насіемъ александрійскимъ, проводится мысль о святости св. Ан-
тонія съ того именно момента, какъ онъ далъ Богу обѣтъ посвя-
тить себя аскетической жизни. Однажды св. Антоній восхищенъ
былъ въ духѣ отъ земли ангелами. Когда вмѣстѣ съ ангелами
онъ восходилъ къ небу, то демоны заградили ему путь и пре-
пятствовали дальнѣйшему восхожденію, а на вопросъ ангеловъ
о причинѣ препятствія, указали на необходимость разсмотрѣть
грѣхи Антонія отъ первыхъ дней его рожденія. На это ангелы
сказали демонамъ: „Что было отъ рожденія его, то изгладилъ Гос-
подь; ведите счетъ съ того времени, какъ сдѣлался онъ ино-
комъ и далъ обѣтъ Богу“¹⁾. Демоны стали измышлять грѣхи
св. Антонія, но такъ какъ не могли подтвердить дѣйствитель-
ными фактами обвиненій, возводимыхъ на Антонія, то были по-
срамлены, а св. подвижникъ получилъ свободу.

Конечно, говоря объ обѣтѣ св. Антонія Великаго, св. Αεα-
насій александрійскій разумѣлъ тотъ обѣтъ, который Антоній
Великій могъ дать Богу относительно подвижнической жизни
только въ сердцѣ, а не въ храмѣ предъ глазами видимыхъ сви-

¹⁾ Τα μὲν ἀπὸ τῆς γεννήσεως αὐτοῦ ὁ Κύριος ἀπῆλειπεν· ἐξ οὗ δὲ γέγονε μονα-
χὸς καὶ ἐπηγγύσατο τῷ Θεῷ, ἐξέστω λόγον ποιῆσαι. P. C. C., ser. gr., t. XXVI, col.
936, A. Русск. пер., цит. изд., с. 53, 66.

дѣтелей ¹⁾). Рѣшивъ оставить грѣховный міръ и давши Богу обѣтъ вести подвижническую жизнь, св. Антоній отселъ не позволялъ уже себѣ какихъ либо колебаній въ поведеніи, — онъ твердо и неуклонно слѣдовалъ въ своей жизни велѣніямъ высшаго христіанскаго долга. Проводя строгую подвижническую жизнь, св. Антоній сталъ не похожъ на прежняго мірянина. Онъ дѣйствительно какъ бы переродился. Вотъ на эту то особенность въ нравственномъ обликѣ св. Антонія и указывалъ, очевидно, св. Аванасій словами ангеловъ, предложившихъ демонамъ найти въ подвижникѣ — Антоніи черты прежняго мірянина.

Но въ позднѣйшихъ памятникахъ аскетической письменности принятіе монашества не всегда стало разграничиваться отъ подвиговъ, подлежащихъ иноку по принятіи имъ монашества, такъ что самъ по себѣ церковный обрядъ возложенія на инока монашескихъ одеждъ нерѣдко признавался очищающимъ инока отъ грѣховъ и сообщающимъ ему состояніе святости. Древній, напр., Патерикъ, извѣстный подъ заглавіемъ: Ἄνθρῶν ἀγίων βίβλος и уже въ VI вѣкѣ переведенный съ греческаго языка на латинскій Пелагіемъ и Иоанномъ, діаконами Римской Церкви, рассказываетъ, что одинъ великій прозорливецъ видѣлъ, какъ на иноческія одежды, при возложеніи ихъ на принимающаго схиму, нисходитъ такая же благодатная сила свыше, какая нисходитъ на человѣка въ таинствѣ крещенія ²⁾.

Мысль о постриженіи въ монашество какъ о второмъ крещеніи рельефно проведена и въ житіи Симеона салійскаго, написанномъ Леонтіемъ, епископомъ Неаполя кипрскаго († около 630 года). Подвижники Симеонъ и Иоаннъ, принявшіе монашество, святою схимою были какъ бы возрождены, по словамъ автора житія ³⁾.

¹⁾ См., выше, сс. 8—11 и сс. 26—28. Dr. W. Nissen — „Die Regelung des Klosterwesens im Rhomäerreiche bis zum Ende des 9. Jahrhunderts“. Hamburg. 1897, s. 27.

²⁾ Fuit quidam magnus inter praevidentes. Hic affirmabat dicens: Quia virtutem, quam vidi stare baptismam, vidi etiam super vestimentum monachi, quando accipit habitum spiritualem. P. C. C., ser. lat., t. LXXIII, col. 994, g. Несомнѣнно, латинскій переводъ вполне соотвѣтствуетъ греческому оригиналу, тѣмъ болѣе, что и въ греческой рукописи Московской Синодальной (б. патриаршей) библ. № 452, содержащей текстъ произведенія: Ἄνθρῶν ἀγίων βίβλος, приводимое мѣсто оказывается въ совершенно томъ же видѣ, какой дается латинскимъ переводомъ. См. изданіе „Древній Патерикъ, изложенный по главамъ“. Переводъ съ греческаго. Изданіе третіе. М. 1900 г., с. 353, 96(9).

³⁾ P. C. C., ser. gr., t. XCIII, col. 1685.

Въ коптскомъ чинѣ постриженія въ схиму идея объ очистительномъ отъ грѣховъ значеніи монашеской схимы также нашла себѣ рѣшительное выраженіе ¹⁾. Въ этомъ чинѣ содержится поученіе, съ которымъ, по окончаніи всѣхъ обрядовъ постриженія, священникъ обращается къ принявшему ангельскій образъ, разъясняя ему духовное знаменованіе только что совершеннаго надъ нимъ священнодѣйствія. Священникъ внушаетъ новому схимнику, что въ священнодѣйствіи схимы онъ воспринялъ благодать Божію, посредствомъ которой онъ разрѣшенъ теперь отъ всѣхъ грѣховъ. Не можетъ быть сомнѣній въ дѣйственности благодати Божіей, возрождающей схимника. Присутствіе благодати Божіей удостовѣряетъ самъ св. Антоній Великій. Этотъ родоначальникъ монаховъ говоритъ, что на принимающаго иноческій образъ нисходитъ св. Духъ такъ же, какъ Онъ нисходитъ на людей въ таинствѣ крещенія. Св. Духъ очищаетъ облакаемаго въ схиму инока отъ содѣянныхъ имъ грѣховъ ²⁾. Священникъ рассказываетъ затѣмъ чудесный случай изъ жизни св. Антонія, когда, возносясь къ небу, онъ встрѣтилъ противодѣйствіе со стороны демоновъ.

Конечно, глубокой древности за коптскимъ чиномъ, постриженія въ схиму признать нельзя. Противъ этого говоритъ одновременное существованіе съ послѣдованіемъ схимы великой въ коптской церковно-богослужебной практикѣ и послѣдованія малой схимы ³⁾, равно какъ и то, что сказаніе о спасительности монашеской схимы, извѣстное по Ἀνδρῶν ἀγίων βίβλος, принимаетъ здѣсь иную редакцію и связывается уже съ именемъ св. Антонія Великаго, каковаго имени древнѣйшіе тексты сказанія не называютъ. Если мы согласимся даже съ тѣмъ весьма возможнымъ предположеніемъ, что коптскій чинъ великой схимы получилъ свою обработку уже послѣ времени преп. Феодора Студита и

¹⁾ Коптскіе чины постриженія въ монашество изданы у P. I. M. Vansleb—„Histoire de l'Eglise d'Alexandrie, fondée par S. Marc, que nous appelons celle des Jacobites—Coptes d'Egypte“. Paris. MDCLXXVIII, pp. 182—186. Hélyot переиздалъ эти чины, op. cit., pp. 129—132.

²⁾ ...le grand S. Antoine, patriarche des moines, l'atteste, quand il dit: que le même Saint—Espit qui descend sur ceux, qu'on baptise, descend aussi sur celui qui reçoit le saint askim, le nettoyant de tous ses péchés passés. Vansleb, p. 185; Hélyot, p. 130.

³⁾ Кромѣ цит. авторовъ: Vansleb и Hélyot, см. объ этомъ у A. J. Butler — „The Ancient Coptic Churches of Egypte“, vol. II. Oxford. 1884, pp 322—323.

принялъ въ свое поученіе идеи этого подвижника о великой схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, то, во всякомъ случаѣ, аргументацію ученія объ очистительномъ дѣйствиіи благодати Божіей въ священнодѣйствиіи монашескаго постриженія мы должны будемъ отнести на счетъ самихъ коптовъ, а эти сказанія о благодатной силѣ монашества, связываемыя съ именемъ св. Антонія Великаго, мы должны будемъ разсматривать въ качествѣ документовъ, показывающихъ широкую распространенность древней идеи о монашествѣ, какъ о таинствѣ.

Появившаяся на Востокѣ, идея о монашествѣ какъ о благодатномъ таинствѣ не оказалась чуждою и для Запада. Ансельмъ, архіепископъ Кентерберійскій († 1109), напр., повѣствуетъ въ сочиненіи *De similitudinibus* (сар. СХСІ) о нѣкоемъ монахѣ Осбернѣ, который по смерти освободился отъ власти діавола только тогда, когда ангель объяснилъ діаволу, что содѣянные Осберномъ грѣхи прощены Осберну Господомъ послѣ произнесенія имъ монашескихъ обѣтовъ¹⁾. Бернардь Клервосскій († 1153) посвящаетъ вопросу о возраждающемъ дѣйствиіи монашескаго постриженія особый отдѣлъ въ трактатѣ *De praescripto et dispensatione*. Онъ также признаетъ за постриженіемъ въ монашество силу благодатнаго таинства²⁾.

Проф. А. П. Доброклонскому среди рукописей библиотеки Патмоскаго Иоанно-Богословскаго монастыря удалось найти трактатъ о монашествѣ, какъ о второмъ крещеніи, озаглавленный: *Περὶ ἀγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος*. Трактатъ этотъ въ Патмоской рукописи № 686 приписывается творчеству преп. Θεοδора Студита. Сомнѣваясь въ дѣйствительной принадлежности трактата преп. Θεοδору Студиту, проф. Доброклонскій обѣщаетъ познакомить ученый міръ съ этимъ любопытнымъ памятникомъ аскетической письменности во второй части своего изслѣдованія о преп. Θεοδορῷ Студитῷ³⁾.

На подобное этому разсужденіе о монашеской схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, натолкнулись и мы при изученіи Схимато-

1) *In ipsa professione monastica... abolita serpens ille antiquus reperit. Operum D. Anselmi archiepiscopi Cantuariensis tomus tertius. Coloniae, MDLXXIII, p. 189, D. Idem P. C. C., ser. lat., t. CLIX, col. 720, A—B.*

2) *Sancti Bernardi abbatis primi Clarae-Vallensis Opera omnia, vol. I. Parisiis. MDCCXIX, col. 526, 54.—P. C. C., ser. lat., t. CLXXXII, col. 889, B—C.*

3) Цит. изслѣд., с. 445—446, 1.

логія XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396. Въ названномъ Схиматологіи разсужденіе о благодатной схимѣ помѣщено на первыхъ двѣнадцати листахъ, и такъ какъ заголовокъ разсужденія, писанный въ пять строкъ киноварью, оказался стертымъ, то архимандритъ Владиміръ, описывавшій греческія рукописи Московской Синодальной (б. патріаршей) бібліотеки, не обратилъ на разсужденіе въ Схиматологіи № 396 должнаго вниманія и въ своемъ изданіи: „Систематическое Описаніе рукописей Московской Синодальной (патріаршей) бібліотеки“ ограничился о немъ замѣчаніемъ, что „надписаніе статьи стерлось“, а затѣмъ привелъ изъ разсужденія нѣсколько начальныхъ словъ, не дающихъ никакого представленія о содержаніи разсужденія¹⁾.

Мысли разсужденія о схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, въ Схиматологіи № 396 таковы²⁾.

Богъ создалъ человѣка по образу Своему и по подобію. Но человѣкъ преступилъ заповѣдь Божію, развратился и подпалъ смерти и тлѣнію. Надъ погибающимъ человѣкомъ сжалился Единородный Сынъ Божій. Не вынеся зрѣлища человѣческихъ страданій, Онъ пришелъ освободить родъ человѣческій отъ того, что доставляло человѣку мученіе,—отъ смерти и отъ тлѣнія³⁾. Непорочно вочеловѣчившійся, Единородный Сынъ Божій освободилъ насъ отъ страданій, возвелъ насъ въ прежнее благородное состояніе, предоставилъ намъ жизнь въ раю, сдѣлалъ небесными гражданами, даровалъ намъ крещеніе усыновленія (*ἱεράκια υἱοθεσίας*), одѣлъ въ одѣяніе нетлѣнія и далъ въ даръ причастіе святаго Духа. Къ этимъ дорованіямъ Онъ присоединилъ еще другое одѣяніе (*ἕτερον ἄμφιον*), другое божественное крещеніе и красоту дѣвства—одинокую жизнь. Эта жизнь—покровъ перваго нашего возрожденія (*ἐπέμβουρα τῆς πρώτης ἀναγεννήσεως*); она — преслѣдованіе и умершвленіе порока, стѣна и укрѣпленіе Божественныхъ таинствъ, низверженіе демоновъ.

Впрочемъ, монашеская жизнь не есть для міра что нибудь совершенно новое. Это только обновленіе и явленіе древней жизни человѣка въ раю, гдѣ не было ни мясоѣденія, ни вкуе-

¹⁾ Цит. изд., ч. I. М. 1894 г., с. 383.

²⁾ „Прилож.“ сс. 65—70.

³⁾ Начало разсужденія очень напоминаетъ слово св. Григорія Богослова на св. Крещеніе въ томъ его мѣстѣ, гдѣ св. Григорій изображаетъ падшаго человѣка, см. ч. 3-ю Твореній св. Григорія Богослова въ русск. пер., М. 1844 г., сс. 276—277.

ныхъ блюдъ, ни всего того, что избрѣла прозорливость, лакомая къ ѣдѣ. Не было въ раю и тщеславныхъ одеждъ. Тамъ была жизнь равноангельская.

Монашество поставило своею задачею возвратить человѣку состояніе истинной, первоначальной жизни въ раю.

Начало монашества нѣкоторые ведутъ отъ Мелхиседека, другіе—отъ пр. Ілія, или отъ Іоанна Крестителя; нѣкоторые производятъ монашество изъ есеевства. На самомъ же дѣлѣ, монашество ведетъ начало свое изъ рая. До времени Ноя оно сохранялось, впрочемъ, у немногихъ и, при томъ, сохранялось не такъ, какъ слѣдовало, а такъ, какъ позволяли обстоятельства времени. Яснѣе монашество стало обнаруживаться отъ Ноя до Ионадава, который является родоначальникомъ есеевства и котораго нѣкоторые признаютъ даже за основателя монашества. Ионадавъ, познавъ благодать монашества непосредственно отъ Бога чрезъ откровеніе, пригласилъ предъ смертью своихъ сыновей и сказалъ имъ: Слушайте, дѣти, мои слова и сохраните ихъ, дабы сдѣлаться долговѣчными на землѣ, и чтобы память о васъ не исчезла до конца существованія міра. Не подходите къ женамъ и не вкушайте мяса; не пейте вина и не имѣйте въ избыткѣ того, что есть на землѣ и даетъ пріятность нашему тѣлу, подверженному порчѣ; не воздавайте зломъ за зло; не производите торговли; пусть не будетъ у васъ ничего собственнаго; не гнѣвайтесь на ближняго; не питайте къ нему злобы; не причиняйте зла, но отъ всего сердца возлюбите ближняго; не употребляйте божбы и не нарушайте клятвы; не допускайте лжи... Всѣ эти заповѣди необходимо соблюдать, дабы жить во вѣки и оставить о себѣ неизгладимую память въ потомствѣ¹⁾. Преподавъ наставленіе, какъ жить, Ионадавъ скончался, а дѣти сохранили его ученіе и распространили по землѣ образъ жизни, завѣщанный отцомъ ихъ.

Затѣмъ, чрезъ посредство пророковъ, монашество еще болѣе увеличилось, такъ что до пришествія Христа оно имѣло уже громадный успѣхъ. Во времена новозавѣтныхъ монашеская жизнь заблестала новымъ свѣтомъ. Установленная Христомъ, она удостоилась священнодѣйствія и іерархическаго призванія, какъ объ этомъ свидѣтельствуетъ посвященный въ таинства, равноапостольный Діонисій.

¹⁾ Иерем. XXXV, 8—10.

Монашеская жизнь есть второе крещеніе, о чемъ учать нѣкоторые изъ отцовъ,—очищеніе и возобновленіе перваго крещенія; и какъ вѣра одна и крещеніе одно, такъ должно быть одно и постриженіе. Поэтому,—какъ я, по крайней мѣрѣ, полагаю,—безчестять божественное крещеніе обѣта (τὸ θεῖον τοῦ ἐπαγγέλματος βαπτίσμα) говоряшіе, что есть схима малая и великая. Одно крещеніе, и одна схима. Каждый, кто крестился, или принялъ постриженіе, съ того дня и съ того часа долженъ исполнять все требованія Христова закона. Такъ поучаетъ и выдающійся богословъ, великій іерархъ Григорій, когда говорить, что съ того дня и часа, съ котораго увѣровалъ и крестился человѣкъ, онъ долженъ предъавлять и дѣянія, сообразныя съ евангельскимъ закономъ.

Сказанное святымъ отцомъ относительно крещенія имѣть полную силу и относительно постриженія, потому что между крещеніемъ и постриженіемъ—равенство (ἡ ἰσότης). Во имя Отца, и Сына, и Св. Духа мы крещаемся,—во имя же Отца, и Сына, и Св. Духа постригаемся. Въ крещеніи—новыя одежды, и при постриженіи новыя одежды. Тамъ кукуль, и здѣсь кукуль. Тамъ плащаница (σχιῶν), здѣсь паллій. Тамъ поясъ и сандалии, здѣсь то же. Тамъ погруженіе въ воду и поднятіе изъ воды, и здѣсь у престола троекратное колѣнопреклоненіе и возстаніе. Тамъ отреченіе и сочетаніе, спогребеніе и совоскресеніе Христу, Богу нашему и участіе въ дорованіяхъ Духа Святаго,—и здѣсь то же.

Чтобы сохранить достоинство монашескаго званія незапятнаннымъ и неоскверненнымъ, установленъ трехгодичный подготовительный срокъ для отрекающихся. Въ теченіе этого срока они имѣютъ возможность упражняться въ подвигахъ благочестія и тѣмъ благоукрасить себя для принятія божественной схимы. Это даетъ имъ возможность легко войти въ состязаніе, безъ опасенія быть низверженными и умертвленными. Последнее бываетъ тогда, когда въ человѣкѣ исчезаетъ стремленіе къ прекрасному, и возрождаются плотскія удовольствія и пожеланія. Борьба, которую мы ведемъ, не есть предметъ маловажный; она касается жизни Божественной. Отважившійся вступитъ въ рать монашескую, вооружившійся военными доспѣхами и присоединившійся къ союзу братства иноческаго, стремится быть безтѣлеснымъ, и уподобиться Христу. Этого онъ достигаетъ произволеніемъ сердца, теплотою вѣры и желаніемъ смерти.

Монахи—земные ангелы. Безтѣлесна природа ангеловъ, безтѣлесна была бы и наша природа, если бы она не была порабо-

цена матеріи, и если бы мы стремились отречься отъ земныхъ благъ и презирали удовольствія. Но, всетаки, и теперь можно указать черты сходства между ангелами и монахами. Ангелы всегда предъстоятъ и никогда не позволяютъ себѣ спокойнаго сидѣнія (*τὴν ἐπί ἰσχύος καθέδραν*); предъ престоломъ Бога они непрерывно поютъ Трисвятую пѣснь. Такъ и мы, монахи, гимнами и пѣснями духовными непрерывно воспѣваемъ Трисвятное единоедержавіе и позволяемъ себѣ сидѣть только послѣ труда, по причинѣ тяжести нашего тѣла, да и самый трудъ переносимъ потому легко, что окрыляемся любовью. Одѣты ангелы въ Божественныя и разукрашенныя одѣянія; владѣютъ они скиптрами и копьями, указывающими на ихъ неземное достоинство; — одѣты и мы въ прекрасные наряды добрыхъ дѣлъ. Правда, мы не имѣемъ скиптровъ и копій, но вмѣсто нихъ вооружены мы вѣрою и благодатію Духа Святаго; имѣемъ Божественное имя Христа, которое вписано въ нашихъ сердцахъ; разукрашены порфиною Его крови. У ангеловъ — крылья, у насъ — паллій. Твердь надъ головою ангеловъ, и облако, и духъ; — у насъ кукули, этотъ покровъ духа и отпечатокъ креста. Что касается до нашихъ моленій, простиранія рукъ и наклоненія выи, то это указываетъ не столько на рабство, сколько на наитіе и на пріятіе осіянія. Далѣе, ангелы обожествляются чрезъ озареніе Божественной славы и участіе въ ней; и мы обожествляемся ежедневнымъ принятіемъ и питіемъ непорочнаго Тѣла и Крови Христовыхъ. Жизнь Христа мы воображаемъ на себѣ чрезъ аналавъ, поясъ и черный цвѣтъ одеждъ. Ему мы хотимъ подражать, соблюдая посты, совершая бдѣнія, изнуря плоть возлежаніями на землѣ и другими мученіями тѣла. Христу подражаемъ мы и тогда, когда терпѣливо переносимъ всѣ свои скорби. Его погребеніе мы изображаемъ, преклоня колѣна на землю, а его воскресеніе исповѣдуемъ, вставая отъ земли...

Разсужденіе заканчивается увѣщаніемъ, обращеннымъ къ монахамъ, — соблюдать честь монашескаго званія, приумножать данный талантъ и увеличивать духовное богатство, дабы заслужить вѣнецъ въ Царствіи Небесномъ отъ Господа, который близокъ къ каждому и всегда готовъ внимать мольбѣ обуреваемого страстями человѣка, лишь бы тотъ, оставивъ самолюбіе и смирившись, притекъ къ Нему съ мольбою о благодатной помощи.

XLIV.

Взглядъ на великую схиму какъ на таинство, очищающее грѣхи человѣка и вторично благодатно возраждающее его, не всеѣми былъ принятъ даже и въ кругу монаховъ. Въ противовѣсъ сочиненіямъ, доказывающимъ теорію, что монашество есть таинство, въ Византіи появлялись трактаты, посвященные разбору указанной теоріи и выясняющіе истинный смыслъ и значеніе обрядовъ монашескаго постриженія.

Левъ Аллецій, въ трудѣ своемъ: *De Ecclesiae Occidentalis atque Orientalis perpetua consensione libri tres*, обнаружилъ одинъ изъ подобныхъ трактатовъ, принадлежавшій византійскому писателю половины XII вѣка Михаилу Гликасу¹⁾ и написанный имъ въ формѣ письма къ монаху Исаи, который просилъ Михаила Гликаса разъяснить ему подлинный смыслъ и значеніе монашескаго постриженія²⁾.

Въ началѣ своего трактата Михаилъ Гликасъ указываетъ, что ему хорошо извѣстны слова нѣкоего проникательнаго и божественнаго мужа, который говорилъ, что при облаченіи въ схиму онъ видѣлъ ту же силу, какая нисходитъ на человѣка въ крещеніи. Извѣстенъ ему и взглядъ божественныхъ отцовъ, которые называютъ монашескую схиму вторымъ крещеніемъ. Обращаетъ его вниманіе и то обстоятельство, что обрядъ облаченія въ схиму обычно совершается по подражанію божественному крещенію, хотя, слѣдуетъ сказать, отреченіе и сочетаніе при таинствѣ крещенія не слишкомъ затруднительны и не такъ страшны. При крещеніи говорится: отрекаюсь отъ сатаны и вѣрую въ единаго Бога;—при постриженіи же въ монашество (при второмъ крещеніи) отрекаются и отъ родителей, и отъ родственниковъ, и отъ пустого и суетнаго удовольствія и славы, да и не только отъ этого отрекаются, но отрекаются еще и отъ своей души, обѣщая сохранять непорочность и нищету, Царствія ради Небеснаго.

Но вотъ вопросъ: во всеѣхъ ли можно признать схиму равносильною крещенію, и даруетъ ли она немедленное прощеніе грѣ-

¹⁾ Prof. K. Krumbacher, op. cit., s. 380.

²⁾ Leonis Allatii—*De Ecclesiae Occidentalis atque Orientalis perpetua consensione libri tres*. Coloniae Agrippinae. 1648 an., pp. 643—653. Изданное Аляціемъ письмо М. Гликаса перепечатано у Migne, въ P. C. C., ser. gr., t. CLVIII, coll. 936—952.

ховъ приступающему къ ней, подобно тому, какъ божественная баня (св. крещеніе) и безъ слезъ, и безъ особыхъ затрудненій отпускаетъ человѣку грѣхи? Извѣстно, что крестившіеся въ первые времена христіанства немедленно получали послѣ крещенія и дары св. Духа. Въ видѣ дара языковъ снисходила благодать св. Духа на крестившихся въ вѣкъ апостольскій. Поэтому, и возводитъ на іерархическія должности того, кто принялъ крещеніе, будучи ранѣе обремененъ многими грѣхами, не составляетъ препятствія: въ крещеніи онъ очистился отъ грѣховъ, омылъ всякіе слѣды душевныхъ ранъ.

Если монашеское одѣяніе и постриженіе власовъ способны совершить нѣчто подобное, пусть это докажутъ знатоки вопроса. А мы высказываемъ сомнѣніе относительно того, чтобы дѣйствіе схимы можно было сравнивать съ дѣйствіемъ крещенія. Насколько трудно дѣло покаянія, принимаемое на себя монахами, всего лучше выясняетъ великій Григорій Богословъ, который говоритъ, что при покаяніи столько надо пролить слезъ, чтобы онѣ дошли до уровня купели крещенія¹⁾, и что пока слезы наши не будутъ настолько обильны, что въ нихъ можно будетъ потопить наши беззаконія, до тѣхъ поръ мы не поднимаемся надъ беззаконіями. И пророкъ Давидъ говоритъ: обаче въ потоцѣ водъ многихъ къ Нему не приближатся (Пс. XXXI, 6).

Очевидно, поэтому, что сама по себѣ монашеская схима не можетъ дать человѣку разрѣшеніе отъ грѣховъ. Ей должны сопутствовать подвиги добродѣтели. Не будь нужны эти подвиги и труды, упомянутый божественный мужъ (св. Григорій) не призналъ бы затруднительнымъ крещеніе, совершаемое посредствомъ слезъ.

Какъ различны сила и дѣйствіе крещенія и постриженія, это показываютъ различныя одежды, возлагаемыя на крещаемого и на постригаемого. Въ крещеніи чистыя пелены служатъ признакомъ благодатной чистоты, которую принимаетъ просвѣщаемый; въ постриженіи же одежды чернаго цвѣта служатъ знакомъ печали и слезъ. Взгляните на всѣхъ, кто оплакиваетъ смерть своихъ родственниковъ,—все они одѣваются въ черное платье. Одѣтые въ черныя одежды монахи показываютъ тѣмъ, что они взяли за нелегкій трудъ оплакивать свои согрѣшенія,

¹⁾ Такъ говоритъ св. Григорій Богословъ въ словѣ на св. Крещеніе. Р. С. С., ser. gr., t. XXXVI, col. 370 А. Русск. пер., цит. изд., с. 278.

которыя впрочемъ и не могутъ быть иначе прощены, какъ только послѣ долгихъ слезъ: объ этомъ учитъ св. Григорій Богословъ, и на то же указываетъ св. Іоаннъ Златоустъ въ толкованіи своемъ на евангеліе Матѳея. Итакъ, пусть не обольщаетъ насъ, поддающихся лѣности, священнодѣйствіе монашеской схимы!

Я согласенъ, что священнодѣйствіе схимы удостоиваетъ божественнаго благоразумія и исполняетъ подвижника великой неустрашимости воевать противъ духовныхъ враговъ. Но если бы священнодѣйствіе схимы обладало силою отпускать грѣхи, то мы не видѣли бы, какъ иногда постриженный безъ предварительнаго приготовленія снова влачитъ за собою, какъ на длинной веревкѣ, прежнія свои беззаконія. Иначе и быть не можетъ, хотя бы святѣйшій изъ всѣхъ архіерей сталъ пѣть надъ нимъ божественныя пѣснопѣнія и началъ призывать благодать пресвятаго Духа! Св. Григорій Нисскій, дозволивъ преподавать св. Тайны при смерти нѣкоторымъ тяжкимъ преступникамъ, не считалъ ихъ причастниками таинства, когда они, вопреки ожиданія, выздоровѣли. Этимъ св. Григорій показалъ, что получить разрѣшеніе отъ грѣховъ нельзя иначе, какъ послѣ трудовъ покаянія. И въ самомъ дѣлѣ, душевныя язвы, какъ и раны тѣлесныя, нуждаются въ великомъ попеченіи, даже послѣ торжества и побѣды надъ грѣхомъ. Примѣръ Давида, обличеннаго съ грѣхѣхъ пророкомъ Нафаномъ, показываетъ, при какихъ условіяхъ возможно помилованіе грѣшника. Давидъ былъ помилованъ не послѣ того лишь, какъ пересталъ грѣшить, но когда предался усиленному труду покаянія и претерпѣлъ много наказаній (2 Царст. XII, 5 и дал.). Если Давиду, съ кротостію принявшему обличеніе пр. Нафана, разрѣшеніе отъ грѣха не дано было безъ усиленныхъ трудовъ, то о другихъ грѣшникахъ нечего и говорить.

Существующее названіе монашеской схимы „обѣтомъ покаянія“ также показываетъ, что сама по себѣ схима не можетъ подать разрѣшеніе отъ грѣховъ. Дать обѣщаніе не значитъ еще исполнить его. А кто не исполнилъ обѣщанія, но только намѣревается исполнить, можетъ ли тотъ получить награду, которой не заслужилъ?—Отсюда выходитъ, что монашескій обѣтъ не приноситъ пользы, если онъ не исполняется на самомъ дѣлѣ. Предположимъ, что предъ нами стоитъ юноша, одѣтый въ доспѣхи тяжеловооруженнаго воина. Онъ обѣщаетъ своему владыкѣ итти на враговъ, вступить въ бой, выдержать удары, перенести раны, презрѣть самую жизнь, не устрашиться смерти. Онъ обѣщаетъ, но въ исполненіе свое обѣщаніе не приводитъ. Какъ думаешь, бу-

детъ ему признателенъ государь? Приметь его съ почетомъ? Наградить высшимъ чиномъ? Удостоить царскихъ даровъ?—Отнюдь нѣтъ. Награду государь выдастъ съ удовольствіемъ тому, кто дѣйствительно работалъ и осуществилъ то, что пообѣщаль. Итакъ, пусть насъ, малодѣятельныхъ, не прельщаетъ облаченіе въ схиму потому только, что схима есть, какъ говорятъ, второе крещеніе. Одна только божественная баня возрожденія (крещеніе) можетъ обновить человѣка. Схима не въ состояніи этого сдѣлать, не будучи ни вторымъ крещеніемъ, ни преобразованіемъ, ни возведеніемъ въ то первое состояніе, доступъ къ которому мы напрасно стали бы искать въ схимѣ. Только стенаніями и слезами заживляются рубцы душевныхъ ранъ. Безъ этихъ стенаній и слезъ монашеское одѣяніе не исцѣлитъ раны и язвы душевныя, которыя произошли отъ грѣха!

По моему мнѣнію, монашеское одѣяніе священо и даже очень. Оно есть путь къ спасенію и обѣтъ покаянія; оно служитъ символомъ умерщвленія страстей. Но само по себѣ оно не можетъ подавать прощенія грѣховъ, если ему не сопутствуютъ труды, потоки слезъ и дѣла добродѣтели... Скажутъ: Господь милостивъ.—Да, милостивъ. Но чтобы снизошла милость Господня съ неба, нуженъ большой трудъ. Желая дать понятіе о трудности покаянія, божественный Давидъ говорилъ: колѣна моя изнемогоста отъ поста, и плоть моя измѣнилася ела ради (Пс. CVIII,24), и также: Умолчахъ, обетшаша кости моя, отъ еже звати ми весь день (Пс. XXXI,3).

Мѣтко сказалъ праведнѣйшій Ефремъ, что добрымъ именемъ для монаха служить не постриженіе волосъ и не одѣяніе, но устремленіе къ небу и божественный образъ жизни.

Великому Пахомію монашеское одѣяніе было указано ангеломъ. Легко понять, что это было сдѣлано въ виду удобопреклонности человѣческой природы къ соблазну и грѣху, дабы приступающихъ къ покаянію можно было удерживать одѣяніемъ, какъ уздою, не позволяя имъ отклоняться отъ обѣта. Эту мысль вполне ясно выразилъ тотъ же Ефремъ словами: посмотри, монахъ, на схиму,—говорилъ онъ,—и познай, что она изводитъ насъ изъ этого міра и привлекаетъ къ духовному труду. И святѣйшій Іоаннъ, авторъ „Лѣствицы“, говорилъ: пусть расположить тебя къ труду печали и самое твое одѣяніе, ибо всѣ, оплачивающіе своихъ умершихъ, одѣваются въ черное платье.

Въ виду того, что мы легко поддаемся искушенію, при возложеніи монашескаго одѣянія совершается надъ нами священный

обрядъ. Если бы наша природа не была податлива къ искушенію, то желающіе принять монашество не нуждались бы въ подобномъ одѣяніи. Взгляни на великаго Антонія, на божественнѣйшаго Павла Фивейскаго и на тѣхъ, каторые монашествовали въ то время,—они и безъ схимы, будучи тверды въ душѣ, достигли высоты святости. Важнѣйшимъ здѣсь является не черное платье и постриженіе волосъ, но истинное покаяніе, возвращеніе къ Господу, осужденіе грѣховной жизни, прекращеніе прежнихъ злодѣяній и горячія слезы по поводу совершенія ихъ. Вѣдь сказано: чадо, согрѣшилъ ты?—не прибавляй къ содѣянному грѣховъ новыхъ грѣховъ, молись о прощеніи прежнихъ своихъ грѣховъ! И Златоустъ говоритъ: подобно тому, какъ для заживленія раны недостаточно извлечь изъ нея стрѣлу, но необходимо еще прикладывать къ ранѣ соотвѣтствующія лекарства, такъ и для покаянія недостаточно перестать грѣшить, — нужно творить плоды, достойные покаянія. И Лѣстничникъ изображаетъ намъ истинное покаяніе, когда говоритъ, что покаяніе есть примиреніе человѣка съ Господомъ чрезъ добрыя дѣла. противоположныя согрѣшеніямъ... Изъ всего сказаннаго слѣдуетъ, что схи́ма сама по себѣ, безъ великихъ трудовъ и добрыхъ дѣлъ, не даетъ разрѣшенія отъ грѣховъ.

Если же схи́ма не даетъ разрѣшенія отъ грѣховъ тѣмъ, кто добровольно приступаетъ къ ней, и если, по словамъ Григорія Богослова, мы нуждаемся для заглаженія своихъ согрѣшеній въ такомъ изобиліи слезъ, чтобы онѣ могли стать въ уровень съ водою въ купели крещенія, то спрашивается,—какимъ образомъ схи́ма можетъ подавать разрѣшеніе отъ грѣховъ тѣмъ, кто не по своей волѣ, а силою обстоятельствъ, по принужденію, прибѣгаетъ къ схи́мѣ?—Я боюсь, что обрядъ возложенія схимы окажется совершенно бесполезнымъ для того, кто постригается въ монахи невольно и поздно. Я не понимаю, что можетъ сдѣлать добраго тотъ, кто облачается въ схи́му, когда дышетъ послѣднимъ дыханіемъ жизни? Принимая схи́му, онъ какъ будто показываетъ, что готовится къ брани, а между тѣмъ руки у него уже ослабѣли; одѣтъ онъ въ полное вооруженіе, а пора борьбы для него уже миновала; обѣщаетъ онъ пребывать въ монастырѣ, а его силою похищаютъ оттуда; даетъ онъ обѣтъ повиноваться настоятелю, а владычество смерти не дозволяетъ ему этого; обѣщаетъ оставить жену и дѣтей, а вотъ—вотъ отдастъ свою душу; свидѣтельствуетъ, что онъ не силою, но добровольно приступаетъ къ схи́мѣ, но на самомъ дѣлѣ угрожающая смертію болѣзнь застав-

ляетъ его постричь волосы; онъ заявляетъ, что все имущество отдаетъ нуждающимся, но и безъ того оно должно остаться на этомъ свѣтѣ; онъ общается и многое другое, напр., — общается отдать себя на поруганіе и на оскорбленіе, но самое время жизни у него ограничено... По моему мнѣнію, никакой награды онъ не получитъ, ибо кто общалъ только, а ничего не исполнилъ, тотъ, — какъ уже сказано, — участникомъ царскихъ наградъ быть не можетъ.

Нельзя ссылаться на евангельскую притчу о виноградникѣ и его дѣлателяхъ и видѣть въ этой притчѣ основаніе для надежды получить разрѣшеніе отъ грѣховъ въ моментъ смерти, когда явилось раскаяніе. Правда, работники, нанятые въ одиннадцатый часъ, получили вознагражденіе одинаковое съ тѣми, которые начали трудиться раньше ихъ. Но плату за трудъ сдѣлало равную усердіе пришедшихъ на работу въ одиннадцатый часъ. Оправдывая свое бездѣйствіе до одиннадцатаго часа тѣмъ, что ихъ никто не нанималъ, они уже этимъ самымъ ясно показали, какими бы исправными труженниками оказались, если бы были вызваны на работу раньше. Вотъ зато, что призванные въ одиннадцатый часъ работники охотно и не колеблясь послѣдовали за своимъ нанимателемъ, они и получили плату не меньшую, чѣмъ тѣ, которые были призваны раньше ихъ.

Но если все это такъ, то какое же оправданіе мы можемъ дать за себя, поздно приступая къ покаянію? Можемъ ли сказать вмѣстѣ съ поздними работниками въ виноградникѣ, что никто не призываетъ насъ къ покаянію? Осмѣлимся ли это сказать, когда нашъ Промыслитель и Спаситель, чрезъ посредство пророковъ, евангелистовъ, апостоловъ и чрезъ всякое иное писаніе безпрестанно и каждый день бесѣдуетъ съ нами о томъ, что касается нашего спасенія?... Божественная баня, какъ уже было сказано, и безъ слезъ даруетъ прощеніе, — такова сила этой бани что прегрѣшенія, совершенныя предъ крещеніемъ, прощаются, ибо содѣяны они были по невѣдѣнію. Напротивъ, грѣхи, совершенные послѣ крещенія, очень нуждаются въ омовеніи слезами. Объ этомъ то и говорилъ пророкъ Давидъ въ словахъ: Исходища водная изведостѣ очи мои, понеже не сохранихъ закона Твоего (Пс. СХVIII, 15). Содѣянные нами послѣ крещенія грѣхи не заслуживаютъ помилованія, потому что они совершаются сознательно; мы должны получить за нихъ много ударовъ. Если тотъ, кому былъ дарованъ въ удѣлъ рай, потерялъ его изъ за одного непослушанія и, послѣ изгнанія изъ рая, дол-

женъ былъ претерпѣть великія бѣдствія, то что ожидаетъ насъ, которыя получили въ удѣлъ небо и сдѣлались сонаслѣдниками Единороднаго Сына Божія, а между тѣмъ ежедневно оказываемся преступниками Его закона? Наши прегрѣшенія непростибельны. Они не могутъ имѣть никакого извиненія, ибо мы вооружены крѣпкими оружіями благодати противъ слабого противника, который, не взирая на свою слабость, успѣваетъ наносить смертельные удары намъ, какъ будто бы совершенно безоружнымъ!...

Если грѣхи, содѣянные нами послѣ крещенія, требуютъ оплаты, какъ говорить божественный Іоаннъ, то на что надѣяться намъ, остающимся въ состояніи нераскаянія до своей смерти? Божь, чтобы противъ насъ не были направлены слова пророка: егда прострете руки ваша ко Мнѣ, отвращу очи Мои отъ васъ (Ис. I, 15).

Я сильно желаю, чтобы и приступающіе къ священному оубянію (къ схимѣ) въ послѣднія минуты жизни получали разрѣшеніе отъ грѣховъ. Но Господь, который говоритъ устами пророка, заставляетъ меня усумниться въ исполнимости моего желанія. Здѣсь сказано: говори ты первый свои грѣхи, дабы быть оправданнымъ. На меня наводитъ страхъ это слово пророка, ибо приступающій къ покаянію при смерти и обнаруживающій свои сердечныя тайны по принужденію,—не есть первый. А кто не первый сказалъ свои грѣхи, тотъ не можетъ получить полного оправданія. Обрати вниманіе на всѣмъ извѣстнаго Каина. Онъ только послѣ обличенія отъ Господа началъ говорить и только тогда признался, что его грѣхъ большой, и что онъ не заслуживаетъ за него прощенія. Каинъ не удостоился прощенія. Не удостоился потому, что подобное признаніе, по словамъ Іоанна Златоустаго, не есть даже настоящее признаніе. Кромѣ того, меня устрашаетъ Василій Великій; онъ говоритъ: Человѣче, ты вѣдь, изъ-за страха смерти, а не ради себя вспомнилъ о законѣ Божіемъ; ибо если бы ты былъ безсмертнымъ, то навѣрное не вспомнилъ бы о томъ, что заповѣдалъ намъ Богъ! И самъ проповѣдникъ покаянія устрашаетъ меня, говоря, что для умирающаго нѣтъ милосердія, если при этомъ не будетъ присутствовать самъ Господь, который одинъ только и можетъ явить милосердіе. Если ты тогда благотворишь, то благотворишь по необходимости, изъ за страха смерти, а не по доброй волѣ.

Однако, указываютъ на то, что евангельскій разбойникъ лишь только успѣлъ сказать: „Помяни мя, Господи“..., какъ уже

былъ удостоенъ рая.—Но для правильнаго сужденія о разбойникѣ необходимо разсмотрѣть обстоятельства, вызвавшія такое быстрое прощеніе грѣховъ. Велико было благоразуміе разбойника, велико было и его признаніе. Петръ отрекся отъ Христа, убоявшись служанки. Прочіе ученики убѣжали. А этотъ разбойникъ исповѣдуетъ Богомъ Христа, всѣми покинутаго! Но мало сего. Онъ и другому, распятому съ нимъ разбойнику, который богохульствомъ, съ упрекомъ говоритъ: мы получаемъ за наши беззаконія достойное, а сей ни единого зла сотвори... И затѣмъ, обращаясь съ мольбою къ Иисусу, говоритъ ему: Помяни мя, Господи, егда приидеши во царствіи Твоемъ! Разбойника спасла великая вѣра, съ которою онъ приступилъ къ Христу, такъ что нечего удивляться, если за эту великую вѣру онъ получилъ прощеніе и принялъ награду отъ Небеснаго Царя. Вѣдь даже и цари земные съ радостью принимаютъ прибѣгающихъ къ нимъ чужестранцевъ и немедленно удостоиваютъ ихъ величайшихъ подарковъ и самыхъ великихъ почестей.

Больше, чѣмъ что либо другое, мнѣ внушаетъ страхъ слѣдующій разсказъ, встрѣчаемый въ жизнеописаніяхъ св. Отцовъ (*ἐν τοῖς βίαις τῶν Πατέρων*). Одинъ старецъ отправился въ какой то городъ продавать сосуды и случайно сѣлъ у воротъ нѣкоего богача, находившагося при смерти. Вдругъ взоры старца поражаются ужаснымъ зрѣлищемъ. Какіе то черные люди, верхомъ на коняхъ, тоже черныхъ, держа въ рукахъ огненные бичи, подѣзжаютъ къ воротамъ дома, останавливаются, слезаютъ съ коней, и, оставивъ коней въ дворѣ, входятъ въ домъ богача. При видѣ вошедшихъ, богачъ начинаетъ вопить: „Господи, помилуй меня и помоги мнѣ“! Но черные люди въ отвѣтъ ему говорятъ: „Ты только теперь, когда солнце уже зашло, вспомнилъ о Богѣ? Почему ты не искалъ Его при дневномъ свѣтѣ? Надежды на спасеніе тебѣ теперь нѣтъ“!.. Съ этими словами черные люди исхитили изъ богача душу и помчались обратно.—Если все это вѣрно, то что дѣлать намъ, которые надѣемся на себя и откладываемъ покаяніе до послѣдней минуты жизни¹⁾!

Итакъ, покаяніе есть дѣйствительно второе крещеніе, и дѣйствительно—оно возобновляетъ первое крещеніе. Но при второмъ крещеніи нужно пролить много слезъ! Не будь нужды въ этихъ

¹⁾ „Древній Патерикъ“, цит. изд., сс. 363—364, 46. P. C. C, ser. lat., t. LXVIII, col. 1012, 14.

слезахъ, Божественные отцы не назвали бы покаянія труднымъ крещеніемъ. Самыя одежды монашескія чернымъ цвѣтомъ своимъ громко заявляютъ, что печаль и слезы знаменуютъ онѣ собою. Если нѣтъ слезъ, которыми кающійся могъ бы омыть себя, а смерть надвигается,—покаяніе бесполезно. Въ самомъ дѣлѣ, какое можетъ быть для насъ спасеніе, если еще вчера наша жизнь протекала въ безопасности, и мы съ пренебреженіемъ относились къ Божественнымъ заповѣдямъ, а сегодня, когда ножъ неумолимой смерти сталъ рѣзать нить нашей жизни, начали слабымъ голосомъ призывать на помощь милосердіе Божіе? А особенно, когда на нашей совѣсти лежитъ тяжкій грѣхъ, отъ котораго можно избавиться только великими трудами покаянія,—какую пользу принесетъ намъ это позднее обращеніе къ Богу?!

Поэтому, если заблаговременно мы не посвятимъ себя покаянію, не предваримъ лице Его во исповѣданіи,—если покаяніе наше окажется вынужденнымъ, то одинъ милосердный Богъ знаетъ, каково будетъ прощеніе нашихъ грѣховъ. Кто настолько самоувѣренъ, что можетъ смѣло высказать сужденія относительно будущаго, недоступнаго человѣку и извѣстнаго одному Богу?—тѣмъ болѣе, что ежедневно можно слышать слова Божіи, высказываемыя чрезъ пророка: глаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишися (Ис. XLIII, 26). Вѣдь и чадолюбивый отецъ принялъ блуднаго сына, обнялъ его, горячо облобызалъ и возвратилъ ему прежнее достоинство только потому, что увидѣлъ его доброе произволеніе, истинное обращеніе и искреннее покаяніе. Не сталъ блудный сынъ ожидать смерти, чтобы тогда покаяться, но рѣшилъ приступить къ покаянію немедленно, какъ только впалъ въ раздуміе надъ своимъ состояніемъ и началъ соображать, какимъ онъ былъ раньше и до чего теперь дошелъ. Бѣгомъ бѣжитъ блудный сынъ къ нѣжно любящему его отцу. Однако, въ отеческій домъ возвращается онъ не съ смѣлостью сына, но, сознавая виновность, является предъ отцомъ въ смиренномъ видѣ, съ опущеннымъ взоромъ, и умоляетъ отца принять его хотя бы въ наемники. Поэтому то премилосердый Богъ и сотворилъ надъ нимъ все то, о чемъ повѣствуется въ Евангеліи.

Вотъ мои мысли о божественной монашеской схимѣ,—заключаетъ свое разсужденіе Михаилъ Гликасъ. Твоей же святости,—прибавляетъ онъ, обращаясь къ м. Исаи,—вполнѣ позволительно высказать собственное сужденіе о написанномъ, устранить все

то изъ него, что подлежитъ сомнѣнiю, и самому начертать,—какъ принято выражаться,—сущую истину.

Необычайная осторожность, съ которою Михаилъ Гликасъ полемизируетъ противъ взгляда на великiй постригъ, какъ на таинство, освобождающее челоуѣка отъ грѣховъ подобно крещенiю, — оговорки, какими авторъ сопровождаетъ свои сужденiя (по моему мнѣнiю, мнѣ кажется, я боюсь...),—ссылка въ началѣ трактата на недостаточную посвященность въ тайны Св. Писанiя, котораго онъ оказывается, между тѣмъ, знатокомъ, наконецъ—предоставленiе монаху Исаи полной свободы критиковать произведенiе и устранять изъ него то, что подлежитъ сомнѣнiю; все это являются, на нашъ взглядъ, не только важнымъ показателемъ широкой распространенности теорiи о схимѣ, какъ о второмъ, возрождающемъ крещенiи, но и того, что эта теорiя имѣла авторитетныхъ защитниковъ себѣ въ средѣ монашества.

XLV.

Убѣжденiе, что великiй постригъ есть таинство — второе крещенiе, породило общiя черты какъ въ цѣлостной конетрукци чина крещенiя и чина великой схимы, такъ и въ отдѣльныхъ элементахъ обоихъ чиновъ. Михаилъ Гликасъ и авторъ разсужденiя о схимѣ, какъ о второмъ крещенiи по Схиматологiю № 396, отмѣчаютъ сходство въ обрядахъ крещенiя и постриженiя и, при томъ,—такъ, что читатель видитъ въ томъ не плодъ только личныхъ наблюдений и соображенiй Михаила Гликаса и неизвѣстнаго автора, но слышитъ какъ бы общiй голосъ защитниковъ ученiя, что великая схима есть таинство.

Съ другой стороны, эти черты сходства между чинопослѣдованiями таинства крещенiя и великаго пострига, которыя явились въ результатѣ примѣненiя къ литургической практикѣ теорiи ближайшаго родства между крещенiемъ и великимъ постригомъ, побуждая богословствующую мысль работать въ опредѣленномъ направленiи, брались и сами въ качествѣ основнаго материала при рѣшенiи вопроса, есть ли великiй постригъ таинство, или нѣтъ.

Получалось логическое *idem per idem*, но защитники теорiи о схимѣ, какъ о таинствѣ, не обращали на это вниманiе. Напротивъ, они, повидимому, старались вносить въ монашескiй постигаль-

ный ритуаль новыя черты, дабы ритуаль монашескаго постриженія еще болѣе подходилъ къ таинству крещенія. Новопостриженный, напр., получаетъ то же наименованіе, что и новокрещенный: *νεοφώτιστος*; вмѣсто Трисвятаго, когда постригъ совершается на литургіи, поется „Елицы во Хріста креститесь“, каковое пѣніе въ древней Церкви пріурочивалось къ днямъ крещенія оглашенныхъ; самое постриженіе въ схиму производится на пасхальной седмицѣ, когда обычно крестили оглашенныхъ¹⁾...

Но самымъ поразительнымъ явленіемъ въ монастырской литургической практикѣ было установленіе особыхъ постригальныхъ чиновъ, совершаемыхъ,—какъ свидѣтельствуютъ ихъ надписанія,— *ἐν περιστάσει ἀδελφῶν*, т. е. нужды ради, напр.,—въ минуту смертной опасности. Это—тѣ самые чины, противъ употребленія которыхъ горячо ратовалъ Михайль Гликасъ въ вышеизложенномъ трактатѣ о смыслѣ и значеніи монашеской схимы.

Высокопреосвященный архіепископъ Иннокентій, въ своемъ трудѣ: „Постриженіе въ монашество“, взглянулъ на эти сокращенные чины *τῶ ἀγίου εὐχρημάτων*, совершаемые *ἐν περιστάσει ἀδελφῶν* съ узкой точки зрѣнія. Въ этихъ чинахъ онъ усмотрѣлъ лишь результатъ стремленія согласовать въ постригальной богослужебно-монастырской практикѣ оба послѣдованія—великой и малой схимы, весьма близко подходящіе другъ къ другу содержаніемъ и конструкціей, а съ другой стороны—фактомъ совмѣстнаго существованія нарушающіе древне-аскетическое ученіе о единой монашеской схимѣ, подобной таинству крещенія. Редакторскую работу по исключенію изъ послѣдованія великой схимы всего того, что уже нашло себѣ мѣсто въ послѣдованіи малой схимы, высокопреосвященный Иннокентій склоненъ былъ относить на счетъ русскихъ „списателей“ чиновъ постриженія въ монашество, которые якобы создали эти краткіе чины постриженія въ великую схиму не ранѣ XVII вѣка²⁾.

Конечно, изложенныя положенія непріемлены.

Если бы появленіе въ богослужебной практикѣ чина великой схимы въ сокращенной редакціи вызвано было стремленіемъ разрѣшить вопросъ о совмѣстномъ существованіи послѣдованій малой и великой схимы, то изъ послѣдованія великой схимы редакторъ долженъ былъ бы исключить всѣ обряды, какіе вошли

1) См. выше, сс. 61, 143—144, 156.

2) Цит. изслѣд., сс. 227—228.

въ составъ чина малой схимы. Между тѣмъ, въ разсматриваемомъ послѣдованіи мы видимъ и вопросы, и постриженіе, и облаченіе... Что же касается до предположенія о русской редакціи сокращеннаго чина великой схимы и, при томъ,—въ эпоху XVII вѣка, то много возражать противъ этого не приходится. Греческое происхожденіе краткаго чина великой схимы засвидѣтельствовано самыми памятниками этого чина, сохранившимися въ библиотекахъ Востока и Россіи. Древность же этихъ памятниковъ восходитъ къ XI вѣку.

XLVI.

Сохранились двѣ редакціи чиновъ великой схимы *ἑν περιστάσει*, но одна общая тенденція роднитъ обѣ эти редакціи,—тенденція сократить, елико возможно, длительное чинопослѣдованіе схимы, доведя литургическій матеріалъ въ немъ до *minimum'a*. Это надо было сдѣлать въ виду необходимости дорожить каждой минутой времени, разъ жизни постригающагося грозитъ опасность смерти, и онъ опасается уйти въ другой міръ безъ разрѣшенія отъ грѣховъ, подаваемого,—по вѣрованію византійцевъ,—монашескою схимою.

Первая редакція, записанная въ Евхологіи 1027 г. № 213 Парижской Національной (Coislin) библ., л. 188 ¹⁾, и въ Евхологіи XIV в. Синайской б. № 944, л. 183 об. ²⁾, носить названіе *Κατήχησις σύντομος λαμβάνειν τοῦ μέλλοντος σχήμα μοναχοῦ*. Чинъ по этой редакціи представляется въ такомъ видѣ.

Онъ начинается прямо съ вопросовъ, которые, при томъ, даже не отдѣлены другъ отъ друга. Постригающійся отвѣчаетъ на всѣ вопросы общимъ отвѣтомъ: *Ναί, τίμε πατερ*,—въ концѣ вопросовъ. Затѣмъ священникъ читаетъ молитву: *Ὁ πανοικτίρμων ὄν Θεός...*, трижды знаменуетъ главу принимающаго схиму и послѣ этого читаетъ еще двѣ молитвы: *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἄξιός σου εἶναι νομοθετήσας...* и *Κύριε ὁ Θεός, ἡμῶν ὁ τήν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας...* Потомъ священникъ беретъ постригающагося за правую руку и вводитъ въ алтарь, гдѣ постригающійся творить обычныя метанія предъ престоломъ и лобызаетъ св. евангеліе. Огласитель (*ὁ κατηχητής*), показывая рукою на евангеліе, говоритъ пришедшему: *Ἰδοῦ, ὁ Χριστός ἀοράτως...*

¹⁾ Ε δ χ ο λ., с. 1035.

²⁾ Ε δ χ ο λ., с. 325.

и выслушиваетъ отъ него признаніе относительно добровольности намѣренія принять постригъ, послѣ какового признанія совершаетъ и самый постригъ.

Послѣ евангелія (постригъ происходитъ, очевидно, за литургіей), новопостриженный въ одномъ коловіи входитъ въ алтарь, гдѣ огласитель (ὁ κατήχητής) облачаетъ его въ великосхимническія одежды, произнося обычныя слова при возложеніи каждой одежды. Въ то время, какъ въ алтарѣ совершается облаченіе, братія поетъ тропарь, гл. 4: Ἐνδόσασιτε χιτῶνα τῆς σωτηρίας¹⁾. По окончаніи облаченія, читаются двѣ молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε...

Чинъ оконченъ.

XLVII.

Что же представляетъ собою по содержанию этотъ Κατήχησις σύντομος въ сравненіи съ полнымъ Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος?—Въ немъ, прежде всего, отсутствуетъ вся пѣсенная часть послѣдованія: канонъ, стихиры, блаженны, тропари и припѣвы. Въ Евхологіи № 213 указанъ единственный тропарь при облаченіи: Ἐνδόσατε χιτῶνα... Исключены многіе обряды, какъ: постепенное приближеніе къ алтарю, припаданіе, лобызаніе, проводы въ трапезу, и др. Отсутствуетъ поученіе. Число священническихъ молитвъ сокращено. Изъ послѣдованія великой схимы въ Κατήχησις σύντομος вошли только молитвы: первая и двѣ послѣднія. Мѣсто молитвы: Ὁ ὦν Δέσποτα παντοκράτωρ, ὕψιστε βασιλεῦ τῆς δόξης... какъ бы заняла молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσ σου εἶναι νομονθετήσας..., положенная по тому же № 213 въ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον²⁾, каковымъ заголовкомъ въ Евхологіи № 213 надписывается чинъ, предваряющій собою великую схиму³⁾. А мѣсто третьей молитвы: Ἄγιε Κύριε τῶν δυνάμεων... заняла молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας...

Что касается до молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσ... то внесеніе ея въ Κατήχησις σύντομος слѣдуетъ, кажется, объяснить тѣмъ, что принимающій великій постригъ ἐν περιστάσει, въ

1) Тропарь показанъ въ Евхологіи № 213.

2) Εὐχολ., с. 1028.

3) Здѣсь между прочимъ, читается: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ θεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος.

большинствѣ случаевъ, бывалъ изъ мірянъ и, какъ таковой, конечно, не былъ посвященъ въ предыдущій монашескій чинъ. А такъ какъ возлагать на мірянина сразу схиму великую признавалось неудобнымъ, то молитва, взятая изъ чина малой схимы, и могла служить какъ бы замѣною этого чина. Аналогичный примѣръ представляетъ практика Русской Церкви въ XVII вѣкѣ. По Иноческому Потребнику 1639 года, если мирскіи человекъ, или жена къ смерти будутъ, и восхоцетъ кто постричься в малыи и великии образъ, то оубо первое дѣйство сотворити все по оуказу малаго образа. Тогда совершится каѳисма, 17, Блажени непорочнии, и по ней глаголется канонъ великаго образа, и все порядку сотворити, якоже здѣ оуказано ¹⁾. Правда, по практикѣ Русской Церкви соединеніе въ одинъ чинъ малаго и великаго пострига производилось иначе, чѣмъ представляется оно намъ въ греческихъ памятникахъ, но самая идея соединенія элементовъ малой и великой схимы, когда приходится постригать мірянина предъ смертью, оказывается идеей общей въ практикѣ Русской Церкви и Церкви Византійской.

Присутствіе другой молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθέναν..., предъ чтеніемъ которой діаконъ приглашаетъ преклонить главы, надо объяснить,—думается намъ,—случайными причинами. Издревле эта молитва полагалась при постриженіи въ монашество женщинъ и, вѣроятно, въ Κατήχησις'ѣ эта молитва первоначально помѣщалась, какъ молитва параллельная молитвѣ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιῶν..., читаемой издревле же при постриженіи въ монашество мужчинъ, но—со временемъ—эта нарочитая молитва для женщинъ стала читаться и на постриженіи мужчинъ.

XLVIII.

Вторая редакция сокращеннаго чина великой схимы ἐν περιτάσει известна намъ по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 89—93 об., по Евхологію 1407 г. патріаршей Александрійской библ. въ Каирѣ № 371 ²⁾, Евхологію 1501 г. этой же библ. № 455 ³⁾, Евхологію XVI в.

¹⁾ Л. 54 об.

²⁾ Εὐχολ., с. 382 и сс. 868—869.

³⁾ Εὐχολ., с. 666.

Московского Румянц. Музея № 473, л. 116—117 об.¹⁾, и Евхологію XVI в. Синайской библи. № 985²⁾. Чинъ великаго пострига носить въ этихъ рукописяхъ такія заглавія: 'Ακολουθία ἑτέρα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, γινομένη ἐν περιστάσει (№ 396), 'Ακολουθία τοῦ ἀγίου καὶ μεγάλου σχήματος, γινομένη εἰς περιστάσει (№ 371), 'Ακολουθία ἑτέρα τοῦ μεγάλου σχήματος, ὡς ἐν συντόμῳ γινομένη ἐν περιστάσει ἀδελφοῦ (№ 455), 'Ακολουθία τοῦ μεγάλου σχήματος, γινομένη ἐν περιστάσει ἀσθενοῦς οὕτως (№ 473) и 'Ακολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, γινομένου ἐν περιστάσει (№ 985).

Первое, что обращаетъ на себя вниманіе въ чинѣ великой схимы по этой редакціи, это—присутствіе въ немъ цѣлаго ряда тропарей, которые поются послѣ благословенія священникомъ начала чина (№ 371), Трисвятаго (№ 396, 455 и 473), Господи помилуй 3, Приидите поклонимся и пс. 50 (№ 455). Вотъ эти тропари:

Ἦνοιχται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...

στ. Ἐλέησόν με, ὁ Θεός...

Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαλείψαι...

στ. Ἐπὶ πλεῖον πλύνων...

Τίς χειμαζόμενος...

στ. Σοὶ μόνῳ ἤμαρτον...

Ζάλη ἀμαρτημάτων...

στ. Κύριος ἐωτισμός μου...

Πλύνόν με τοῖς δάκρυσί μου...

στ. Ὡς ἀγαπητά...

Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποιμένης...

Δύεα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν³⁾...

XLIX.

Послѣ тропарей произносится ектенія мирная съ прошеніями о желающемъ удостоиться святой и ангельской схимы. Вопросовъ и оглашенія нѣтъ. Изъ числа молитвъ послѣдованія великой схимы №№ 396, 455 и 985 приводятъ одну: 'Ο ὢν Δέσποτα Παντοκράτορ..., вѣроятно, какъ самую пространную и самую содержательную. № 371 вмѣсто этой молитвы назначаетъ другую: Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ

¹⁾ Къ сожалѣнію, чинъ по этой рукописи въ цѣльномъ видѣ не сохранился.

²⁾ Εὐχολ., с. 868.

³⁾ Приводимъ тропари по № 396, л. 89 и об. Таковъ же, впрочемъ, составъ тропарей и въ другихъ Евхологіяхъ кромѣ № 371, гдѣ опущены стихи и къ тропарямъ.

ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ πρὸ αἰώνων ἐκ Πατρὸς γεννηθεὶς... Вь прочиxъ, указы-
ваемыхъ нами спискахъ, эта молитва надписывается: *εὐχὴ ἑτέρα*—
другая молитва. Судя по такому надписанію молитвы, чтеніе
ея не представляется обязательнымъ,—ее можетъ прочесть свя-
щенникъ вмѣсто первой молитвы: *Ὁ ὦν Δέσποτα παντοκράτωρ...*, съ
которой по содержанію она представляетъ много общаго.

Полные чины великой схимы не содержатъ въ себѣ мо-
литвы: *Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεός ἡμῶν...*, такъ что по вопросу о про-
исхожденіи молитвы мы можемъ допустить одно предположеніе,—
именно, что эта молитва нарочито была составлена для сокра-
щеннаго чина великой схимы *ἐν περιστάσει* и составлена при томъ—
въ духѣ древнѣйшихъ постригальныхъ молитвъ Барбериновскаго
Евхологія св. Марка. Съ молитвою *Ὁ ὦν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ
πλάσας τὸν ἄνθρωπον...* въ этомъ Евхологіи Св. Марка она имѣеть,
по мѣстамъ, большое даже словесное сходство (ср., напр., строки
въ обѣихъ молитвахъ о ниспосланіи на постригающагося Святаго
Духа подобно тому, какъ ниспосланъ былъ Духъ Святыи въ день
Пятидесятницы на св. апостоловъ).

Проф. А. А. Дмитриевскій, въ своемъ капитальномъ
изданіи *Εὐχολόγια*, привелъ часть молитвы *Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ...*
по Синайскому Евхологію № 985. Имѣя подѣ руками текстъ
этой молитвы по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной
(б. патриаршей) библи. № 396, лл. 90—93, позволимъ себѣ пред-
ставить текстъ молитвы полностью.

*Ἐτέρα εὐχὴ· Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ πρὸ αἰώνων ἐκ τοῦ
Πατρὸς γεννηθεὶς καὶ ἐπ' ἐσχάτων διὰ τὴν σωτηρίαν τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων
καταλείψας τὰ ἐνενηκονταεπενέα πρόβατα, λέγω δὴ τὰς ἐπουρανίους δυνάμεις, μὴ
ἀποστάς δὲ ἐξ αὐτῶν καὶ κατελθὼν ἐπὶ τῆς γῆς καὶ σαρκωθείς ἐκ Παρθένου ἁγίας
καὶ ἀναζητήσας τὸ πεπλανημένον πρόβατον καὶ τοῦτο εὐρών καὶ τοῖς ὤμοις ἀναλα-
βὼν καὶ τῷ Πατρὶ προσαγαγῶν, ὁ καὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, καλέσας κλήσει ἁγία
καὶ πρὸς τὴν πνευματικὴν σου ταύτην ἐπιστρέψας ζῶν. Αὐτός, Δέσποτα φιλάν-
θρωπε, ἐξαπόστειλον εἰς αὐτὸν τὸ Πνεῦμά σου τὸ ἅγιον, ὡσπερ ἐπὶ τοὺς
ἁγίους σου ἀποστόλους ἐν εἶδει πυρίνων γλωσσῶν καὶ ἁγίασον αὐτὸν ὀλοτελῆ
ψυχῇ τε καὶ σώματι· συναρίθμησον αὐτὸν τῷ χορῷ τῶν ἁγίων σου καὶ
ἔνωσον αὐτὸν τῇ ποιμνῇ τῆς κληρονομίας σου· δὸς αὐτῷ σῶφρονα λογισμὸν, βίον
εὐσχήμονα, πολιτείαν ἐνάρετον καὶ πᾶσαν ἐργασίαν πνευματικὴν πρὸς εὐαρέστησιν
τῆς σῆς ἀγαθότητος· σκέπασον αὐτὸν ἀπὸ πάσης ἐπιβουλῆς τοῦ ἐχθροῦ τῷ νοητῷ
κολοβίῳ, τῷ θύρακι τῆς δικαιοσύνης, οὗ σύμβουλον τὸ ὀρώμενον, τῇ γυμνώσει τῶν
χειρῶν, τὸ ἀνυπόκριτον τῆς πολιτείας καὶ ἀνεπικάλυπτον πρὸς ἀνθρωπίνην δόξαν
ἐνδεικνύμενον· περιβες αὐτῷ τὴν ὄντως περικεφαλαίαν τοῦ σωτηρίου· τὸ θεῖον
κουκούλιον οὗ πὲρ τύπος τὸ αἰσθητόν, εἰς ἔνδομα τῆς χάριτός σου τοῦ Σωτῆρος*

ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, σκεπαζούσης αὐτοῦ τὸ ἡγεμονικὸν καὶ περιβαλπούσης ἐν σοὶ τὴν νεότητά αὐτοῦ, πρὸς ἀποτροπὴν τῶν βραπίζειν καὶ τιτρώσκειν ἐπιχειρούντων δαιμονῶν· τείρῃσιν αὐτὸν ἐπ' ὤμων αἵροντα τὸν σταυρόν σου καὶ ἀκολουθοῦντά σοι, τῷ αἰσθητῷ καὶ σταυροειδεῖ ἀναλάβῃ εἰκονιζόμενον, διὰ τῆς εἰς σέ πίστεως, τῆς ἀναλαβούσης τοὺς πράξεις καὶ περιστελλούσης αἰεὶ καὶ ἀποστεβούσης τὰ κωλύοντα τὴν πνευματικὴν ἐργασίαν· περιζώσον αὐτὸν τῇ ζωτικῇ νεκρώσει τῶν μελῶν τῶν ἐπὶ τῆς γῆς· τὴν τῆς σωφροσύνης ζώην ἐν ἑαυτῷ περιφέροντα, τοὺς νεφροὺς αὐτοῦ περιτρίγγουσαν καὶ πᾶσαν ἀκαθαρσίαν ἀπωθουμένην· στόλισον αὐτὸν τὴν πρώτην στολήν, ἣν πὲρ φωτοειδῶς ἐν παραδείσῳ ἐστόλιστο πρὸ τῆς παραβάσεως· ὑπόδησον αὐτὸν ἀσφάλειαν τοῖς εὐαγγελικοῖς σου προστάγμασι τοῦ καταπατεῖν πᾶσαν τὴν ἰσθόλον καὶ ἀνθρωποκτόνον τοῦ νοητοῦ δράκοντος φάλαγγα, ὅπως γένηται φοβερὸς τοῖς ὑπεναντίοις καὶ ἀνάλωτος τοῖς πολεμίοις, πάσης ἡδονῆς καὶ ἐπιθυμίας αἰσχρᾶς ὑψηλότερος, ὑπακοὴν παιδεύόμενος, ἐγκράτειαν μετερχόμενος, τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ στοιχῶν, ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις καὶ ᾠδαῖς πνευματικαῖς γεραίρων τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπὲς ὄνομά σου, τοῖς ἔχγεςι κατακολουθῶν τοῦ μεγάλου προφῆτου Ἠλιοῦ καὶ τοῦ ἀγίου καὶ ἐνδόξου προφῆτου προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου καὶ πάντων τῶν ἁγίων καὶ μακαρίων πατέρων. Naί, Δέσποτα μονογενὲς καὶ Λόγε τοῦ ζῶντος Θεοῦ, ὁ καταλύσας πᾶσαν τὴν τοῦ ἀντικειμένου δύναμιν, διὰ τῆς ἐνσάρκου καὶ σωτηρίου αἰκονομίας σου· ὁ τὴν πλάνην καὶ ἄγνοιαν τοῦ γένους ἡμῶν καταβαλὼν, ὁ τὸν θαυτάτον ἀποσκηδάσας ζῶρον καὶ τὸ εἰλικρινὲς καὶ ἄυλον φῶς τῆς εὐσεβοῦς γνώσεως ἀναλάμψας τῷ βίῳ ὁ μὴ βουλόμενος τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ ὡς τὸ ἐπιστρέφαι καὶ ζῆν αὐτόν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν· Αὐτὸς καὶ τὰ νῦν ἐπίδε, Κύριε, ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τόνδε, γαληνῷ τῷ ὄμματι καὶ μειδιῶντι τῷ προσώπῳ, ὅπως φθάσῃ τὸ μέτρον τῆς τελειότητος καὶ τὸν δρόμον τῆς ἀσκήσεως ἐν τῇ εὐαρεστήσει τῇ σῆ τελήσει καὶ τὴν πίστιν τηρήσῃ τὴν εἰς σέ, καταξιούμενος καὶ τῆς μακαρίας σου φωνῆς, τῆς λεγούσης· Δεῦτε οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρὸς μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ ἡμᾶς ἀξίους ἀνάδειξον τῇ ἀγαθότητί σου. Ἐκ φωνῶν· Ὅτι σὺ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πάντας προσκαλούμενος καὶ πάντας ἐκδεχόμενος, καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν σὺν τῷ ἀνάρχῳ σου Πατρὶ καὶ τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου Πνεύματι νῦν καὶ αἰεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰῶνων, Ἀμήν.

L.

Постригъ совершается безъ предварительныхъ вопросовъ. Въместо вопросовъ произносятся слова: Еὐλογητός ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλογητός εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν, послѣ каковыхъ словъ (ὁ ἱερεὺς) коурѳеи, возглаголюа: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖναι, κίρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ

Πατρός, καὶ τοῦ Υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος· εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἑλέησον γ', № 396, л. 93.

За постригомъ непосредственно слѣдуетъ облачение съ произнесениемъ положенныхъ въ этомъ случаѣ словъ: καὶ ἐνδουμένον αὐτοῦ, λέγει τὰ διατεταγμένα, *ibid*.

Затѣмъ читается молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός..., которую № 455 замѣняетъ молитвою: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλον σου... Этотъ же памятникъ, № 455, указываетъ цѣлованіе (γίνεται ὁ ἀσπασμός) при пѣніи:

ἤχ. α'. Ἐπιγνώμεν, ἀδελφοί...
 Δόξα, Χαῖρε, Θεοτόκε Παρθένε...
 Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... γ'.
 Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...

Последнія два пѣснопѣнія взяты изъ чина проважденія новопостриженнаго въ трапезу.

По окончаніи пѣнія, произносится ектенья съ прошеніемъ о новопостриженномъ, и читаются обычные молитвы на снятіе кукуля.

LI.

Какія же отличительныя особенности имѣеть сокращенный чинъ великой схимы во второй редакціи, по сравненію съ полнымъ чиномъ великой схимы и съ сокращеннымъ чиномъ первой редакціи?

Прежде всего, этотъ чинъ составленъ изъ молитвъ, взятыхъ только изъ полнаго чинопослѣдованія великой схимы. Молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἅγιος..., вошедшая въ сокращенный чинъ первой редакціи и взятая сюда изъ чина просхимы или малой схимы, въ чинъ второй редакціи не вошла. Слѣдовательно, идея о необходимости присоединять что-либо изъ чинопослѣдованія малой схимы къ чинопослѣдованію схимы великой, когда въ послѣднюю облачается предъ смертью мірянинъ, не нашла мѣста въ этой второй редакціи чина великаго пострига ἐν περιτάσει.

Самое число молитвъ сокращено здѣсь до возможнаго minimum'a, а вопросы и оглашенія совершенно отсутствуютъ. Равнымъ образомъ, и отъ обрядовъ, сопровождающихъ постригъ и облаченіе, удалена не только вся торжественность обстановки, на которую требуется время, но удалены и такія существенныя вопрошанія, какъ—о добровольномъ и не принужденномъ желаніи и рѣшеніи принять ангельскій образъ.

Постригающійся не обнаруживает ни одного из тѣхъ знаменательныхъ дѣйствій, съ какими онъ приступаетъ къ постриженію и облаченію въ схиму по другимъ чинамъ великаго пострига. Онъ безмолвствуетъ, когда священникъ совершаетъ надъ нимъ обрядъ постриженія...

Что это значитъ?

Если принять въ соображеніе безмолвіе постригающагося, а также обратить вниманіе, что въ чинѣ великаго пострига второй редакціи совершенно незамѣтна обстановка храма (нѣтъ, напр., упоминанія объ алтарѣ, о престолѣ, и пр.), и чинъ представляется совершаемымъ какъ бы даже внѣ обычной храмовой обстановки, то нельзя не прийти къ мысли, что въ чинѣ великаго пострига *ἔν περιτάξει* по второй его редакціи мы имѣемъ памятникъ древнихъ постригальныхъ монашескихъ обрядовъ надъ тѣми тяжело больными, прикованными смертнымъ недугомъ къ одру больными—съ парализованною рѣчью, о бесполезности постриженія для которыхъ говоритъ Михаилъ Гликасъ въ вышеизложенномъ посланіи къ м. Исаіи о смыслѣ и значеніи монашеской схимы. Надписаніе чина, именно—какъ предназначеннаго *ἀσθενούς* въ Евхологіи № 473, повидимому, не оставляетъ, сомнѣнія въ правильности такого взгляда на этотъ оригинальный чинъ.

Но кромѣ того, въ разсмотрѣнныхъ спискахъ великаго пострига *ἔν περιτάξει* второй редакціи предъ нами, можетъ быть, воскресаетъ и та ужасная практика византійской государственно-церковной древности, по которой чрезъ посредство насильственнаго пострига въ монашество удаляли съ арены государственной жизни и дѣятельности неугодныхъ правительству лицъ и въ стѣнахъ монастыря, подъ великосхимнической мантией, заставляли ихъ умереть для государства такъ называемою политическою смертью ¹⁾...

Что-то зловѣщее чудится въ этомъ отсутствіи какихъ бы то ни было вопросовъ со стороны священника къ постригающемуся и въ абсолютномъ безмолвіи послѣдняго!..

¹⁾ См. проф. Н. А. Скабаллановича—„Византійское государство и Церковь въ XI вѣкѣ“. СПб. 1884 г., с. 246. Проф. И. И. Соколова—„Состояніе монашества въ Византійской Церкви съ половины IX до начала XIII вѣка (842—1204)“. Казань. 1891 г., с. 43. Проф. Н. Я. Аристов—„Невольное и неохотное постриженіе въ монашество у нашихъ предковъ (до начала XVII столѣтія)“—Древняя и Новая Россія за 1878 г., №№ 5—9.

ЛII.

Обычно человекъ оставляетъ мiръ и рѣшаетъ принять монашество послѣ болѣе или менѣе предварительнаго размышленія и подготовки. Съ другой стороны, и монастырскія власти, съ игуменомъ во главѣ, не ранѣе облачаютъ въ монашескiя одежды пришедшаго, какъ только тогда, когда путемъ продолжительнаго искуса удостовѣряются въ твердости намѣренiя у пришедшаго разстаться съ мiромъ и посвятить себя аскетической жизни, а равно и въ самой способности его вести далеко не легкую монашескую жизнь.

Наличность твердаго рѣшенiя удалиться изъ мiра въ монастырь у вступающаго на поприще подвижничества—съ одной стороны, а съ другой—провѣрка способности извѣстнаго лица быть истиннымъ монахомъ, дѣлаемая опытными въ духовной жизни старѣйшими насельниками монастыря, должны были бы гарантировать тотъ нормальный порядокъ вещей, при которомъ человекъ, разъ произнесшiй обѣты монашества и надѣвшiй на себя весь монашескiй образъ (τὸ σῦμμα), долженъ навсегда уже остаться въ монастырѣ и до конца довести добровольно принятый имъ на себя подвигъ аскетизма.

Но какъ бы зорко ни вематривались духовныя очи опытнаго аввы въ изгибы души человека, пришедшаго въ монастырь за спасенiемъ, не всегда бываютъ доступны въ чужой душѣ сокровенныя движенiя, обуславливающiя неожиданную иной разъ и для самого согрѣшившаго возможность увлеченiя, преткновенiя и паденiя. Бываютъ случаи, что монахъ, прошедшiй всѣ стadiи предварительнаго испытанiя и вполне сознательно давшiй обѣтъ подвижничества, поддается увлеченiю, свергаетъ съ себя иноческiя одежды, облачается въ мiрскiя, покидаетъ монастырь и уходитъ въ мiръ, къ прежней грѣховной жизни.

Византiйское церковное законодательство съ осужденiемъ относилось къ такимъ явленiямъ.

7 правило IV вселенскаго собора,—какъ мы видѣли ¹⁾),—повелѣваетъ предавать анаемѣ иноковъ, оставившихъ монастырь и не возвращающихся туда обратно съ раскаяніемъ, а 3 пр. Константинопольскаго двукратнаго собора вмѣняетъ въ прямую обязанность настоятелямъ монастырей, подѣ страхомъ лишенія св. Причастія, разыскивать съ всякимъ тщаніемъ бѣглецовъ-монаховъ и обращать ихъ на путь раскаянія приличнымъ и недугу соотвѣтствующимъ врачествомъ. Такимъ образомъ, въ дѣлѣ обращенія на праведный путь инока, забывшаго свой монастырь, увлекшагося міромъ и покинувшаго монастырь, древне-церковное законодательство старалось воздѣйствовать на обѣ стороны: и на инока, и на его главнаго духовнаго руководителя — монастырскаго игумена. Законодательство сообразовалось въ данномъ случаѣ съ существомъ дѣла, какъ оно заявляло о себѣ съ перваго же момента вступленія въ монастырь челоуѣка, рѣшившаго оставить міръ, когда полагались первыя основы будущей тѣсной духовной связи между вступающимъ въ монастырь подвижникомъ и игуменомъ монастыря.

Но,—допустимъ,—увлеченіе міромъ у оставившаго монастырь инока прекратилось. Инокомъ овладѣло раскаяніе за допущенную слабость, и онъ съ покаяннымъ чувствомъ возвращается въ обитель, гдѣ и находитъ себѣ обратный пріемъ. Какъ надо поступить въ этомъ случаѣ? Просто причислить ли къ монастырю раскаявшагося инока и безъ особыхъ церковныхъ обрядовъ разрѣшить ему ношеніе монашеской одежды, въ которую онъ уже ранѣе былъ облаченъ, или необходимо повторить надъ нимъ всѣ обряды постригальнаго монашескаго чина и вновь возложить на него безразсудно свергнутую имъ съ себя схиму?

Въ правилахъ константинопольскаго патріарха Никифора († 815 г.) на этотъ счетъ дается такое предписаніе: бѣглеца-монаха, вернувшагося въ монастырь, снова слѣдуетъ подвергнуть испытанію и преподать ему всѣ необходимыя наставленія; затѣмъ—облечь въ схиму на литургіи послѣ евангелія. Въ канунъ—прогнѣть умилительный канонъ, а постриженіе и облаченіе совершить безъ возглашеній. Одежды предварительно положить въ *thalassidon* св. престола ²⁾). Такимъ образомъ, о молитвахъ, пѣнопѣніяхъ и многочисленныхъ обрядахъ, какія показаны при по-

1) См. выше, с. 83.

2) См. выше, сс. 108—109, примѣч. 5.

стриженіи въ монашество мірянина, въ правилѣ п. Никифора о возвращаемя въ монастырь бѣглецѣ-монахѣ упоминанія нѣтъ. Новый пріемъ въ монастырь раскаявшагося монаха происходилъ безъ особенной торжественности, хотя при этомъ обратномъ пріемѣ въ храмѣ совершались такія существенныя въ чинопослѣдованіи монашеской схимы дѣйствія, какъ постриженіе и облаченіе.

Проф. А. А. Дмитріевскій напелъ въ Евхологіи 1475 года Синайской библ. № 980 особый чинъ пріема въ монастырь раскаявшагося бѣглеца — монаха. Этотъ чинъ озаглавляется: Ἀκολουθία ἐπὶ μονάζαντος, εἶτα πάλιν κομμήσαντος ἔπειτα αὐθις ἐπιστρέφοντα καὶ μετανοοῦντα ¹⁾.

Составъ послѣдованія—такой.

Послѣдованіе начинается двумя молитвами іерея: Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι...и Ὁ κλίνας οὐρανοῦς καὶ καταβάς ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων... Обѣ молитвы—покаяннаго характера. Въ нихъ священникъ проситъ милосерднаго Господа возвратитъ къ прежнему высокому состоянію въ монашескомъ и ангельскомъ жителствѣ (μοναδικῇ ταύτῃ καὶ ἀγγελικῇ πολιτείᾳ) покаившагося раба Своего, удостоитъ его силы, и причастія, и благодати св. Духа и сподобитъ пріобщенія дара пресвятаго Тѣла Христова (δωρεᾶς τοῦ παναγίου Σώματος τοῦ Χριστοῦ) въ оставленіи содѣянныхъ имъ прегрѣшеній, въ спасеніе и сохраненіе духа, и жизни, и тѣла его (τοῦ τε πνεύματος καὶ τῆς ψυχῆς καὶ τοῦ σώματος αὐτοῦ), въ утверженіе ангельскаго и монашескаго жителства, которое онъ пообѣщаль и возлюбилъ. Благодать и причастіе св. Духа подадутъ ему силу и мужество бороться противъ врага, попирашь и сокрушать все кзни его, а съ другой стороны—помогутъ укрѣпляться и оберегаться противъ нихъ смиренномудріемъ, бдительностью и сохраненіемъ святыхъ заповѣдей Божіихъ.

Послѣ молитвы священникъ крестообразно постригаетъ брата, произнося слова: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα χεῖρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς

¹⁾ Εὐχολ., сс. 429—431. Этотъ чинъ повторяется въ Евхологіяхъ: 1501 г. Александрійской (въ Каирѣ) библ. № 455, и XVI в. Синайской библ. № 998. Εὐχολ., с. 667 и с. 938, примѣч. 1.

Въ грузинской рукописи XVI вѣка Церковнаго Музея въ г. Тифлисѣ № 450 сохранилась особая Молитва надъ монахомъ, уклонившимся въ міръ, см. прот. К. Кекелидзе цит. изд., с. 113.

αὐτοῦ, ἣν ἀφρόνως καὶ παραλόγως ἐξέθρεψεν, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ. εἶπωμεν καὶ ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον γ'.

Велѣдъ за постриженіемъ, священникъ благословляетъ хитонъ и все прочія одежды, въ которыя кающійся братъ облакался и раньше, надѣваетъ ихъ на него и произноситъ: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ ἅγιον σου σχῆμα εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

По облаченіи, читается молитва главопреклоненія: Κύριε ὁ Θεός ὁ παντοκράτωρ, ὁ καταπέμψας τὸ πανάγιον σου Πνεῦμα εἰς τοὺς ἀγίους σου ἀποστόλους... Въ этой молитвѣ выражается радость и благодареніе Богу за обращеніе и направленіе Его раба отъ тьмы блужданія къ чудному и невидимому свѣту, а также и за удостоеніе этого раба воспринять прежній образъ жизни и снова сопричислиться къ преподобнымъ монахамъ (τοῖς ὁσίοις μοναχοῖς). Въ концѣ молитвы священникъ проситъ Господу удостоить покаявшагося брата наслажденія небесною и безсмертною Трапезою вмѣстѣ съ прочими монахами.

Этимъ и заканчивается чинъ.

Возвращенный въ прежнее монашеское состояніе братъ творить метаніе игумену и лобызаетъ всехъ насельниковъ обители, которые собрались въ монастырскій храмъ помолиться о спасеніи души ихъ собрата, вернувшагося изъ міра въ монастырь. Затѣмъ братъ становится на все время литургіи возлѣ алтарныхъ царскихъ вратъ и, если на душѣ у него не лежитъ какого-либо тяжкаго грѣха, пріобщается св. Таинъ. Въ противномъ случаѣ, онъ остается безъ Причастія и несетъ епитимію, сообразно виду грѣха (πρὸς τὸ εἶδος τῆς ἀμαρτίας).

Какъ мы видимъ, изложенное послѣдованіе составлено почти внѣ вліянія правила п. Никифора о порядкѣ обратнаго пріема въ монастырь бѣглеца-монаха. Въ чинѣ обращаетъ на себя вниманіе, прежде всего, обиліе молитвъ, затѣмъ—особая формула при постриженіи власовъ, а равно и то, что, по возложеніи монашескихъ одеждъ священникъ всетаки возглашаетъ, какъ бы вопреки правилу п. Никифора, слова, удостовѣряющія принятіе братомъ св. схимы: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ ἅγιον σου σχῆμα, κ. τ. λ.

ЛIII.

Когда именно сформировался изложенный чинъ вторичнаго облаченія въ схиму, съ точностью сказать нельзя. Можно

лишь констатировать отличие практики этого чина от практики, указываемой п. Никифоромъ, и, кромѣ того, установить, какъ интересный фактъ, что открытый проф. А. А. Дмитриевскимъ въ Евхологіи 1475 года Синайской библи. № 980 чинъ обратнаго приѣма въ монастырь бѣглаго монаха, по тексту молитвъ, весьма близокъ къ Послѣдованію Мееодіа патріарха константинопольскаго о отъ отверженія различныхъ лицъ и ко православиѣ и истиннѣй вѣрѣ обращающихся, каковое Послѣдованіе печатается въ греческихъ В. Евхологіяхъ и въ славянскихъ Требникахъ—гл. 97 и 98 ¹⁾. Эта близость текста молитвъ показываетъ, что чинъ въ Евхологіи № 980 создавался подъ сильнымъ вліяніемъ Послѣдованія Мееодіа патріарха Константинопольскаго (половины IX вѣка) и, вѣроятно, вызванъ былъ къ бытію въ богослужбной практикѣ стремленіемъ нѣкоторыхъ монашествующихъ провести соотвѣтствіе между чинами постриженія въ монашество и вступленія въ нѣдра Христовой церкви даже и въ этомъ пунктѣ обратнаго приѣма въ монастырь и въ Церковь сбросившаго съ себя монашество и отрекшагося отъ Церкви...

Вотъ параллели текстовъ молитвъ.

I.

Изъ Послѣдованія патр.
Мееодіа.

Б. Требникъ, лл. 396 об.—397.

Господи Боже Вседержителю, Отче Господа нашего Иисуса Христа, хотяй всемъ челоувѣкомъ спастися и въ разумъ истины пріити, погибшаго ради овчате, Единороднаго Твоего Сына пославый въ міръ, Спаса и Избавителя, яко

II.

Евхологіи № 980. Εὐχολ.
сс. 429—431.

Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἔλθειν, ὁ διὰ τὸ ἀπολωλὸς πρόβατον ἐξαποστείλας τὸν μονογενῆ σου Υἱὸν εἰς τὸν κόσμον Σωτῆρα καὶ λυτρωτὴν, ἵνα σὴν ἀναζητήσῃ εἰκόνα· σοῦ δεόμεθα καὶ σὲ ἱκετεύομεν, πρόσδεξαι τὸν δοῦλόν σου

¹⁾ Текстъ этого Послѣдованія по Евхологію 1027 г. Парижской Национальной (Coislin) библи. № 213 издавъ проф. А. И. Алмазовымъ въ его изслѣдованіи: „Тайная исповѣдь“. Одесса. 1894. Εὐχολ., с. 1026.

да Твой възышетъ, и паки спасетъ образъ: Тебе просимъ, и Тебе молимъ, прими раба Твоего сего, имярекъ, къ щедротамъ Твоимъ прибѣгающаго,

τόνδε, τὸν καταφεύγοντα εἰς τοὺς σοὺς οἰκτιρμούς,

Далѣе тексты различаются: въ I говорится о возвращеніи падшаго къ православной вѣрѣ, а въ II о возвращеніи къ монашеству.

I.

и къ Твоей паки притекающаго благости, излей на него Твоего человѣколюбія благоутробіе, прими его яко блуднаго къ Тебѣ Богу и Отцу обращающагося: отжени отъ него всякую прелесть и коварство вражіе: сочини его словесныхъ Твоихъ овецъ святому стаду: украси его и нынѣ славою пресвятаго имени Христа Твоего, причастника покажи со всеѣми вѣрными святынь Твоихъ пречистыхъ, во оставленіе убо прежде бывшихъ прегрѣшеній его, во утвержденіе же будущаго, и храненіе души и тѣла: даждь ему на всякое время и мѣсто къ Тебѣ прибѣгати, оупражнятися въ церквахъ Твоихъ, и благоугодная Тебѣ совершати,

II.

Καὶ πρὸς τὴν σὴν ὑποστρέψας ἀγαθότητα, ἔχθειν ἐπ' αὐτόν, Δέσποτα, τῆς σῆς φιλανθρωπίας τὴν εὐσπλαγχνίαν, πρόσδεξαι αὐτόν, ὡς τὸν ἄσωτον πρὸς σὲ τὸν Πατέρα καὶ Θεὸν ἐπιστρέφοντα καὶ μετανοοῦντα γνησίως¹⁾, ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ πᾶσαν πλάνην τοῦ μισοκάλου ἐχθροῦ, καὶ σύντριψον τὸν σατανάν ὑπὸ τοὺς πόδας αὐτοῦ, καὶ συναρίθμησον αὐτὸν τῇ ἀγίᾳ σου ποιμνῇ, καὶ ἔνωσον αὐτὸν τῇ ἀγίᾳ σου ποιμνῇ, καὶ ἔνωσον αὐτὸν τῇ μάνδρᾳ τῶν λογικῶν σου προβάτων, ἐπίγραφον αὐτοῦ τὸ ὄνομα ἐν τῇ βίβλῳ τῆς ζωῆς, κόσμησον αὐτόν τῇ δόξῃ τοῦ παναγίου ὀνόματος τοῦ Χριστοῦ σου, ἵνα γένηται συναρίθμιος τοῖς πρωτοτόχοις καὶ δικαίοις τοῖς ἀπογεγραμμένοις ἐν οὐρανῷ, καταξίωσον αὐτόν τῆς δυνάμεως καὶ ἐπιφοιτήσεως καὶ

1) Греческій текстъ, набираемый въ разбивку, указываетъ на отличие его отъ текста славянскаго.

τῆς εὐδοκίας τοῦ παναγίου σου Πνεύματος, μέτογον αὐτὸν ἀπέργασαι μετὰ πάντων τῶν ἁγίων σου, καὶ τῆς χάριτος καὶ τῆς δωρεᾶς τοῦ παναγίου Σώματος τοῦ Χριστοῦ σου εἰς ἄφεσιν μὲν τῶν προγενομένων αὐτοῦ ἁμαρτημάτων, σωτηρίαν δὲ καὶ σκέπην τοῦ τε πνεύματος καὶ τῆς ψυχῆς καὶ τοῦ σώματος αὐτοῦ, καὶ εἰς βεβαίωσιν τῆς ἀγγελικῆς ταύτης καὶ μοναδικῆς πολιτείας, ἣν ἐπηγγείλατο καὶ ἠγάπησε, μετανοήσας δὲ γνησίως· δὸς αὐτῷ ἐν παντὶ καιρῷ καὶ ἐν παντὶ τόπῳ καὶ ὥρᾳ πρὸς σὲ καταφεύγειν ἐν τῇ ἀγίᾳ σου ἐκκλησίᾳ, σχολάζειν καὶ τὰ εὐάρεστά σοι ἐπιτελεῖν,

Конецъ молитвъ различается:

I.

да наслѣдникъ благодѣ-
ніемъ явится Небесна-
го Царствія: его же и
насъ сподоби съ нимъ,
благодатию и щедрота-
ми Христа Твоего.

II.

ἵνα ἀκούσῃ καὶ αὐτὸς τῆς μακαρίας
φωνῆς ἐκείνης τῆς λεγούσης· Δεῦτε,
οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρὸς μου, κληρο-
νομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασι-
λείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ
ἡμᾶς ζήσωσιν, ὁ Θεὸς ἡμῶν, διὰ τοῦ
ἐλέους τῆς φιλανθρωπίας σου. Χάριτι
καὶ φιλανθρωπία...

Вторая молитвы также сходны въ начальныхъ строкахъ:

I.

Господи Боже нашъ,
преклонивый небеса, и
сшедый на спасеніе ро-
да человѣческаго, иже
крестомъ Твоимъ пра-
дѣднія клятвы свободи-
вый насъ, и къ блажен-

II.

Ὁ κλίνας οὐρανὸς καὶ καταβάς
ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων,
ὁ διὰ τοῦ τιμίου σταυροῦ λυτρωσάμενος
ἡμᾶς τῆς κατάρας καὶ τῆς εθροᾶς,
καὶ πρὸς αἰώνιον ζῶν ἐπαγαγών·
Αὐτός, φιλάνθρωπε Κύριε, ὁ εἰπών,
ὅτι μεγάλη χαρὰ γίνεται ἐν τῷ οὐρανῷ

нѣй жизни возведый, рекій: бывати радости на небеси о единѣмъ грѣшницѣ кающемся: прими и нынѣ погибшее Твое словесное овца,

ἐπὶ ἐνὶ ἁμαρτωλῶ μετανοοῦντι, πρόσδεξαι τὸ ἀπολωλὸς σου πρόβατον τὸδε,

Молитва II далѣ весьма подробно развиваетъ идею безграничнаго милосердія Божія, на которое долженъ надѣяться впавшій въ прегрѣшеніе монахъ, и заканчивается мольбою о ниспосланіи на монаха благодатной силы Св. Духа для успѣшной борьбы съ врагомъ и его кознями.

Третья молитва въ Послѣдованіи п. Меѳодія, и въ Евхо № 980 также довольно близко подходятъ по тексту одна къ другой.

I.

Господи Боже Вседержителю, иже посланіемъ Пресвятаго Твоего Духа, благодати исполнимый ученики: и раба Твоего сего обративый изъ прелестнаго пути, (и на Твою вѣру наставивый, и благоуханія Святаго Твоего Духа помазаніемъ мвра сего сподобивый, сохрани его во Твоей святости), даждь ему по волѣ Твоей ходити и сподоби его съ нами въ наслажденіи быти страшныхъ Твоихъ Таинствъ, и соблюдша яже въ Тя вѣру праву, (достойна явится и Небеснаго Твоего Царствія, благодатию Хріста

II.

Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ καταπέμφας τὸ πανάγιόν σου Πνεῦμα εἰς τοὺς ἁγίους σου ἀποστόλους καὶ τῆς αὐτοῦ δυνάμεώς τε καὶ χάριτος ἐμπλήσας αὐτούς, καὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε ἐκ τῆς πλάνης τοῦ σκότους ἐπιστρέψας καὶ πρὸς τὸ θαυμαστόν σου καὶ αἰδίων φωῶς ὁδηγήσας, καὶ τὴν προτέραν αὐτοῦ ἀναλαβεῖν πολιτείαν ἀξιώσας, καὶ τοῖς ὁσίοις μοναχοῖς συγκαταριθμήσας. Αὐτός, φιλόανθρωπε, ἀνάδειξον αὐτὸν σκεῦος ἐκλογῆς καὶ κατακόσμησον αὐτὸν ἐν ἀρεταῖς, καὶ δὸς αὐτῷ πάντοτε κατὰ τὸ θέλημά σου πορεύεσθαι, καὶ καταξίωσον αὐτὸν σὺν ἡμῖν ἐν ἀπολαύσει γενέσθαι τῆς ἐπουρανίου σου καὶ ἀθανάτου τραπέζης, ἵνα, τὸν καλὸν ἀγῶνα ἀγωνισάμενος καὶ τὸν θεῖον δρόμον τελέσας, καὶ

Твоего: съ Нимже Тебѣ
 подобаеть слава...)

τὴν πίστιν ὀρθοδόξως τηρήσας, (τὸ γὰρ
 τοῦ στεφάνου τῆς σῆς δικαιο-
 σύνης καὶ τῶν ἁγίων ἀγαθῶν,
 ὧν καὶ ἠτοίμασας τοῖς ἀγα-
 πῶσί σε, Κύριε. Χάριτι καὶ
 οἰκτιρμοῖς...).

Сохраненіе въ молитвѣ Евхологія № 980 выраженія: τὴν πίστιν ὀρθοδόξως τηρήσας, соотвѣтствующаго словамъ: „соблюдша... вѣру праву“ въ Послѣдованіи п. Мееодія, весьма интересно въ смыслѣ указанія, подѣ сколь сильнымъ вліяніемъ текста молитвъ Послѣдованія находился авторъ чина въ Евхологіи № 980. Онъ не обратилъ вниманіе на то, что противъ православія бѣжавшій изъ монастыря, вслѣдствіе мірскихъ соблазновъ, монахъ могъ и не погрѣшить. Оставленіе монастыря съ попра- ніемъ монашескихъ обѣтовъ являлось у него лишь грѣхомъ про- тивъ законовъ благочестія, за нарушеніе которыхъ согрѣшившій подпадалъ отвѣтственности предъ монастырскимъ начальствомъ и духовникомъ...

Такимъ образомъ, выраженіе τὴν πίστιν ὀρθοδόξως τηρήσας вошло въ молитву при обратномъ приѣмѣ въ монастырь только потому, что оно стоитъ въ молитвѣ Послѣдованія п. Мееодія.

LIV.

Въ теченіе семи дней принявшій схиму инокъ поддерживаетъ въ себѣ особо-возвышенное духовное настроеніе, освобождаясь отъ очередныхъ монастырскихъ послушаній и пребывая въ храмѣ за молитвою.

Мы уже отмѣтили выше, что древнѣйшая литургическая практика, занесенная и на страницы Барбериновскаго Евхологія св. Марка VIII—IX в., шла на встрѣчу духовнымъ запросамъ тѣхъ, кто вступалъ на высшую ступень подвижничества: за литургійными богослуженіями въ эти знаменательные для великосхимника дни духовнаго подъема она полагала нарочитыя апостольскія и евангельскія чтенія, содержаніе которыхъ относится къ уясненію высшаго идеала нравственной христіанской жизни ¹⁾. Теперь укажемъ подробнѣе, какія же именно чтенія изъ Слова Божія назначаетъ Барбериновскій Евхологія св. Марка въ каждый изъ послѣдующихъ за постригомъ въ схиму семи дней и въ 8-ой день, когда совершается обрядъ снятія кукуля съ главы великосхимника ²⁾.

Барбериновскій Евхологія св. Марка, сообщая о составѣ измѣняемыхъ частей литургійнаго богослуженія въ эти восемь дней послѣ пострига, неизмѣнно называетъ каждую изъ такихъ частей *μεσώδιον*.

Что же такое *μεσώδιον*, и на что указываетъ это названіе?

Du-Sange, въ своемъ *Glossarium*'ѣ, даетъ буквальный переводъ слова *μεσώδιον*—*medium canticum* ³⁾, т. е. середина пѣснопѣнія. Такой переводъ вполне соответствуетъ существу дѣла, какъ это видно изъ текста Барбериновскаго Евхологія св. Марка, гдѣ апостольскія и евангельскія чтенія дѣйствительно окружены стихами священныхъ пѣснопѣній и какъ бы составляютъ собою то средоточіе, къ которому пѣснопѣнія обращаются. Такимъ образомъ,

¹⁾ См. выше с. 52—53 и сс. 91—92,

²⁾ „Прилож.“, сс. 6—8.

³⁾ *Glossarium*, ed. cit., col. 1789.

подъ мезѡдіов въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка всего естественнѣй разумѣть эти самыя чтенія св. Писанія.

- Въ 1-й день, мезѡдіов, гл. 7: Се удалихся, бѣгая.
Услыши, Боже, молитву мою.
Апостоль изъ II Соборнаго посланія Петрова, гл. I ст. 1—19. Стихъ на Аллилуіи: Блажени, ихже оставишася беззаконія. Евангеліе отъ Матѳея, гл. XI, ст. 25—30.
- Во 2-й день мезѡдіов, гл. 8: Помолитесь и воздадите Господеви.
Стихъ: Вѣдомъ во Іудеи Богъ.
Апостоль къ Ефесеямъ IV, 1—4.
Стихъ Аллиліи: Приступите къ Нему и просвѣтитися.
Евангеліе отъ Матѳея, XXII, 1—14.
- Въ 3-й день мезѡдіов гл. 4: Воскликните Господеви вся земля.
Апостоль къ Ефесеямъ, IV, 23—V, 8.
Стихъ на Аллилуіи: Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже.
Евангеліе отъ Марка, VIII, 34—IX, 1.
- Въ 4-й день мезѡдіов, гл. 8: Господь съ небесе на землю призрѣ.
Стихъ: Господи, услыши молитву мою.
Апостоль изъ 2 посл. Коринейнамъ, VI, 16—VII, 1.
Стихъ на Аллилуіи: Омый мя отъ беззаконія моего и отъ грѣха моего очисти мя.
Евангеліе отъ Луки, XIII, 22—XIV, 35.
- Въ 5-й день мезѡдіов, гл. 2: Стопы моя направи по словеси Твоему и да не обладает мною всякое беззаконіе.
Стихъ: Избави мя отъ клеветы человѣческія.
Апостоль къ Римлянамъ, XII, 1—3.
Стихъ на Аллилуіи: Помилуй мя,

Боже, по велицѣй милости
Твоей.

Евангеліе отъ Луки, XI, 1—13.

Въ 6-й день мѣсѣдѣюу, гл. 6: Крѣпость моя и пѣніе мое
Господь и бысть мнѣ во спа-
сеніе.

Стихъ: Наказуя наказа мя Го-
сподь, и бысть мнѣ во спа-
сеніе.

Апостоль 2 посл. Коринѣянамъ, IV,
6—11. Стихъ на Аллилуіи: При-
зри на мя и помилуй мя.

Евангеліе отъ Маттея, IX, 10—13.

Въ 7-й день мѣсѣдѣюу, гл. 2, пс. 24: Виждь смиреніе мое и трудъ
мой и остави вся грѣхи моя.
Стихъ: Къ Тебѣ, Господи, воз-
двигохъ душу мою.

Апостоль къ Ефесеямъ, V, 8—21.

Стихъ Аллилуіи: Стопы моя на-
прави по словеси Твоему.

Евангеліе отъ Луки, XII, 32—44.

Въ 8-й день мѣсѣдѣюу, гл. 7: Се удалихся бѣгая и водво-
рихся въ пустыни.

Стихъ: Услыши, Боже, молит-
вѣ мою.

Апостоль къ Колосаямъ, III, 1—17.

Стихъ Аллилуіи: Надѣющіися
на Господа, яко гора Сіонъ.

Евангеліе отъ Луки XIV, 25—XV, 7.

LV.

Въ восьмой день послѣ постриженія совершался въ храмѣ
обрядъ снятія кукуля съ главы великосхимника. Имѣя значенія
окончательнаго напутствія Церковію великосхимника на предле-
жащіе ему подвиги высшаго духовнаго усовершенствованія, об-
рядъ снятія кукуля съ главы великосхимника сопровождался на-
рочитымъ богослужебнымъ послѣдованіемъ, первый памятникъ

котораго мы и видимъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка ¹⁾).

Обрядъ снятія кукуля названъ въ этомъ Евхологіи ἡ ἀποκουκούλις.

Составъ ἀποκουκούλις'а таковъ.

Діаконъ возглашаетъ: Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Священникъ читаетъ молитву разрѣшенія (τὴν εὐχὴν τῆς ἀπολύσεως): Δέσποτα Κύριε, ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων..., въ которой проситъ Господа руководить рабомъ Своимъ до конца, въ чистотѣ и святости, на стези заповѣдей,—направить помышленія его на путь правды, одѣть его одеждою освященія, облачить въ панцырь вѣры и въ шлемъ спасенія, препоясать чресла его мужествомъ и цѣломудріемъ, дабы, проживъ согласно евангелію Христову, онъ приобрѣлъ часть и жребій вмѣстѣ со всеми святыми, отъ вѣка благоугодившими Богу.

По прочтеніи молитвы, священникъ обращается къ великосхимнику съ приличнымъ случаю словомъ назиданія (κτηγεῖ αὐτὸν τὰ δέοντα), которое заканчивается призывомъ всеѣхъ помолитесь о новопостриженномъ братѣ и о его спасеніи. Ὑπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν καὶ τῆς ἐν Χριστῷ σωτηρίας αὐτοῦ εἰπῶμεν πάντες τὸ Κύριε ἐλέησον,—говорить священникъ. Присутствующіе въ храмѣ трижды возглашаютъ: Κύριε ἐλέησον. Послѣ этого, священникъ снимаетъ кукуль съ главы великосхимника, произнося: Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, καὶ τοῦ Υἱοῦ, καὶ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ αἰεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας (ср. 481—484).

Молитва Барбериновскаго Евхологія св. Марка: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων... не сохранилась въ современныхъ намъ греческихъ и славянскихъ послѣдованіяхъ на снятіе кукуля съ главы великосхимника въ 8-ой день. Ее замѣняютъ теперь двѣ молитвы: Πολυέλεε Κύριε, ὁ δωρησάμενος τῷ δούλῳ σου... и Τὸν τῆ κεφαλῆνῃ κεφαλῆ... Въ древнихъ евхологіяхъ указанная молитва Барбериновскаго кодекса никогда не стоитъ одна, но всегда сопровождается другими молитвами, — по большей части тѣми, которыя входятъ въ составъ современнаго намъ послѣдованія на снятіе кукуля въ 8-ой день. Исключеніе представлялъ бы, пожалуй, чинъ апокукулизмы отъ XI—XII в. въ Сборникѣ, принадлежащемъ проф. А. А. Дмитріевскому, если бы мы могли быть увѣрены, что содержащейся тамъ (см. л. 84) молитвѣ Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... не предшествуютъ другія молитвы ²⁾).

1) „Прилож.“, с. 6.

2) „Прилож.“, с. 26.

сожалѣнію, относительно этого мы не въ состояніи сказать что-либо положительное, такъ какъ владѣемъ лишь отрывкомъ указанной молитвы; начало чина не сохранилось въ рукописи.

Вмѣстѣ съ молитвами: Πολυέλεε Κύριε... и Τὸν τῆ πορὶνῆ κεφαλῆ... молитва Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... входитъ въ связанный съ чиномъ великой схимы чинъ снятія кукуля въ 8-ой день по Схиматологію Θεοδора Студита¹⁾. Имѣя въ виду, что первыя двѣ молитвы составляютъ содержаніе чина εἰς τὸ ἀποκοουκουλῆσαι по памятникамъ X и XI вѣка: Евхологію Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 169 и об.²⁾, и Евхологію 1027 г. № 213 Парижской Національной (Coislin) библ.³⁾, и учитывая присутствіе названныхъ молитвъ въ Схиматологіи Θεοδора Студита, мы склонны относить ихъ къ творчеству этого преподобнаго отца. Содержаніе первой молитвы, въ которой испрашивается у Господа соблюсти для великосхимника неотъемлемую отъ главы его благодать, преподанную чрезъ возложеніе кукуля на главу великосхимника,—соответствуетъ ученію преп. Θεοδора Студита о схимѣ, какъ о таинствѣ.

Особенная назидательность молитвы Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... послужила, вѣроятно, побужденіемъ включить и ее, эту древнѣйшую молитву, въ рядъ молитвъ при обрядѣ снятія кукуля по Схиматологію преп. Θεοδора Студита. Тѣмъ же побужденіемъ, надо полагать, руководился редакторъ студійскаго чина и въ томъ случаѣ, когда къ конечнымъ словамъ второй молитвы: Τὸν τῆ πορὶνῆ κεφαλῆ... присоединилъ въ цѣльномъ видѣ молитву, записанную въ Кристоферратскомъ Виссаріоновскомъ Евхологіи XI вѣка: Ἀγαθέ (въ Кр.—Вис. ἄγιε), φίλάνθρωπε Κύριε...⁴⁾, тѣмъ болѣе, что въ этой молитвѣ заключается интересное для поборниковъ ученія о возрождающемъ значеніи схимы прошеніе, дабы новопостриженный былъ соприсчисленъ Господомъ къ лику мудрыхъ дѣвъ (τῶ τῶν φρονίμων παρθένων χορῆ) и удостоился радостно встрѣтить, съ неугасимою лампадою въ рукахъ, Небеснаго Жениха. Сообразно своему содержанію, молитва должна была бы относиться къ лицамъ женскаго пола, принимающимъ постригъ⁵⁾.

1) Εὐχολ., с. 563

2) „Прилож.“ с. 20.

3) Εὐχολ., с. 1035.

4) Гоар., р. 120.

5) Таковую и считалъ ее проф. Н. Ф. Красносельцевъ, см. „О нѣкоторыхъ церковныхъ службахъ и обрядахъ, нынѣ не употребляющихся“ въ „С., Православный Собесѣдникъ“ за 1889 г., мартъ, с. 371; отд. изд. Казань 1889 г., с. 143.

Но строго выдержанныя въ текстѣ грамматическія формы мужскаго рода лица, надъ которыми читается молитва, не позволяютъ усумниться въ дѣйствительности чтенія молитвы надъ великосхимникомъ (а не только надъ великосхимницей).

LVI.

Отмѣченныя молитвы не являются, однако, въ древнихъ чинахъ апокукулизмы единственными. Криптоферратскій Виссаріоновскій Евхологіи содержитъ въ себѣ, кромѣ молитвы: "Αγιε και φιλόανθρωπε Κύριε..., еще молитвы: Δέσποτα Κύριε, ἕως τέλους εἰς τὸν ζυγόν σου τοῦτον τὸν ἐλαφρόν διατήρησον τὸν δοῦλόν σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὸ πεπλανημένον πρόβατον εὐρώων... Последняя молитва носить надписаніе Εὐχὴ ἀπολυτικὴ. Слѣдовательно, она читалась при отпустѣ чина апокукулизмы¹⁾.

Первая изъ молитвъ Криптоферратскаго Виссаріоновскаго кодекса нашла себѣ мѣсто въ Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 396, въ содержащемся здѣсь (см. лл. 84—88 об.) чинѣ апокукулизмы и озаглавленномъ: 'Ακολουθία και νοηθεσία εἰς τὸ ἀποκουκουλίσμα²⁾. Молитва Δέσποτα Κύριε, ἕως τέλους... положена по этому чинопоследованію послѣ двухъ обычныхъ молитвъ: Πολυέλεε Θεὲ και Κύριε... и Τὸν τῆ πυρινῆ κεφαλῆ... Молитва: "Αγιε και φιλόανθρωπε Κύριε... положена послѣ обычныхъ молитвъ въ 'Ακολουθία εἰς τὸ κατενέγκαι τὸ κουκούλιον τῆς ἐξδόμης ἡμέρας по Евхологію XVI в. Синайской б. № 985; впрочемъ, здѣсь эта молитва названа εὐχὴ ἐτέρη, каковое названіе наводитъ на мысль о необязательности чтенія ея надъ великосхимникомъ³⁾.

Евхологіи XIII в. Синайской библи. № 967, въ своемъ 'Ακολουθία τοῦ ἀπολυτροῦ ἀγίου σχήματος τῆς ζ' ἡμέρας⁴⁾, знакомитъ насъ еще съ одной древней молитвой на разрѣшеніе схимы: 'Ο Θεός, ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀμεταμέλητος ἐν τοῖς χαρίσμασί σου..., въ каковой молитвѣ священникъ проситъ Господа сохранить раба Своего во все дни жизни въ томъ освященіи, какового онъ только что сподобился, и не лишить его благодати Св. Духа. Указанная молитва положена послѣ

¹⁾ Гоар, pp. 419—420.

²⁾ „Прилож.“, сс. 53—51.

³⁾ Εὐχολ., с. 876.

⁴⁾ Εὐχολ., с. 231.

МОЛИТВЫ: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... известной уже намъ по Барбериновскому Евхологию св. Марка.

LVII.

Въ чинопослѣдованіи апокукулизмы XIII в. по Схиматологію, принадлежащему проф. А. А. Дмитриевскому, обычные двѣ молитвы сопровождаются особою молитвою: 'Ο Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῆς εἰρήνης χορηγὸς καὶ τῆς εὐλογίας δωτήρ¹⁾... Въ молитвѣ исповѣдуются вѣра, что Господь дѣйствительно сподобилъ раба Своего просвѣтиться умнымъ и невидимымъ Своимъ свѣтомъ, озарилъ раба Своего свѣтомъ вѣдѣнія, благословилъ, освятилъ, возродилъ благодатию Христа Своего, обновилъ, чрезъ посредство святой схимы, силою Святаго Духа и очистилъ отъ всякой скверны душевной и тѣлесной. Исповѣданіе вѣры въ всеочищающую и возрождающую силу благодати св. схимы заканчивается мольбою къ Господу — сохранить Его раба въ благословеніи и показать достойнымъ вѣчной жизни и Царствія Небеснаго.

Замѣчательная эта молитва, составленная совершенно въ духѣ ученія студійскихъ отцовъ о монашеской схимѣ, сохранилась въ одномъ только памятникѣ—въ вышеназванномъ Схиматологіи XIII вѣка, принадлежащемъ проф. А. А. Дмитриевскому.

LVIII.

Въ какомъ же порядкѣ совершается чинъ на снятіе кукуля съ главы великосхимника въ 8-ой день?

По однимъ изъ памятниковъ, этотъ чинъ соединяется съ литургіей и приурочивается къ моменту послѣ евангелія.

Въ этомъ случаѣ, къ прошеніямъ сугубой ектеніи послѣ евангелія присоединяется прошеніе о великосхимникѣ и о спасеніи его. Затѣмъ священникъ читаетъ положенныя молитвы, а игумень (иногда) самъ снимаетъ съ великосхимника кукуль, произнося слова: „Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, Ему же слава во вѣки вѣковъ“. Облобызавъ великосхимника и благословивъ главу его, священникъ творить отпустъ (ἀπολύει). Великосхимникъ идетъ и становится на свое мѣсто въ ряду прочей монастырской братіи.

¹⁾ „Прилож.“, с. 34.

Так излагается чинъ апокукулизмы въ Евхологіи XIII в. № 967 Синайской библ. 1).

Евхологія XVI в. Синайской б. № 985, при изложеніи чина апокукулизмы, передаетъ такую особенность. Прежде, чѣмъ священникъ сниметъ съ главы великосхимника кукуль, диаконъ приглашаетъ присутствующихъ въ храмѣ помолиться о спасеніи τοῦ δούλου τοῦ Θεοῦ καὶ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε и сказать о немъ Κύριε ἐλέησον, Народъ отвѣчаетъ на призывы диакона троекратнымъ Κύριε ἐλέησον 2). Отмѣченная особенность не является, впрочемъ, вполне оригинальною. Съ нею познакомились насъ уже Барбериновскій Евхологія св. Марка 3).

Изъ Схиматологія Θεодора Студита не видно, когда именно, къ какому времени и къ какому богослуженію приурочивалось снятіе кукуля съ главы великосхимника. Но оригинально здѣсь окончаніе обряда. Облобызавъ великосхимника и отпуская его, священникъ возглашаетъ: Μεθ' ἡμῶν ὁ Θεὸς πάντοτε νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰῶνων 4).

Въ томъ случаѣ, если обрядъ снятія кукуля не приурочивается къ литургіи, онъ начинается или ектеніей, какъ въ Схиматологіи XIII в. Московской Синод. б. № 396, лл. 83—88 об., въ Евхологіи XIII в. Синайской библ. № 967 5), и XIV—XV в. Московскаго Румянц. Музея, № 472, л. 144 об.,—или Трисвятымъ и тропарями:

Καὶ ἤχ. β'. Ἐλέησον ἡμᾶς...
Δόξα, Κύριε ἐλέησον...
καὶ νῦν, Τῆς εὐσπλαγχνίας...

Послѣ тропарей—Κύριε ἐλέησον μ', и обычныя молитвы.

Такова конструкция чина въ Евхологіяхъ: 1408 г. Аеоно-Діонисіатской библ., № 450 6),—1475 г. Синайской б. № 980 7),—XVI в. той же библ. № 979 8),—XV в. Московской Синод. б. № 344, л. 57, и др.

1) Εὐχολ., сс. 231—232. Подобнымъ же образомъ чинъ совершается и по Евхологію 1561 г. Александрійской патріаршей б. № 455; Εὐχολ., с. 666.

2) Εὐχολ., с. 876.

3) „Прилож.“, с. 6.

4) Εὐχολ., с. 564.

5) Εὐχολ., с. 231.

6) Εὐχολ., с. 388.

7) Εὐχολ., с. 429.

8) Εὐχολ., с. 866.

Что касается до ектеніи, то въ Евхологіяхъ №№ 967 и 472 она оказывается, обычною по началу, великою ектеньею, осложненною тремя нарочитыми прошеніями о великосхимникѣ. Напротивъ, въ № 396 ектенія, состоящая изъ семи прошеній, всецѣло относится къ великосхимнику и касается его духовныхъ нуждъ. Священникъ произноситъ эту ектенію и совершаетъ весь вообще чинъ апокукулизмы предъ св. вратами алтаря, къ которымъ подводитъ великосхимника по окончаніи Божественной службы (τελεσθεῖσθης τῆς θείας ἱεροουργίας), л. 83 об.

LIX.

Что касается, наконецъ, до текста поученія, которое съ древнѣйшихъ временъ, по свидѣтельству Барбериновскаго Евхологія св. Марка, с. 482¹⁾, произносилось въ восьмой день по постриженіи великосхимника при обрядѣ снятія кукуля, то во всѣхъ памятникахъ, гдѣ сохранился текстъ поученія, это послѣднее представляется однообразнымъ. Въ этомъ случаѣ поученіе при обрядѣ апокукулизмы не походитъ на тѣ катихисисы, которые предлагались отъ лица священника братіямъ, принимающимъ монашество, предъ совершеніемъ надъ ними пострига...

Раннѣйшіе списки поученія при снятіи кукуля восходятъ къ XIII вѣку. Таковы списки: по Схиматологію Московской Синодальной (б. патріарш.) библ. № 396, лл. 86 об.—88²⁾,—Евхологію Синайской б. № 967, и по Схиматологію, принадлежащему проф. А. А. Дмитриевскому, лл. 24 об.—25 об.,⁴⁾. Въ извѣстныхъ намъ рукописяхъ XIV и XV вв. поученіе не встрѣчается. Отъ XVI в. извѣстенъ списокъ его въ Евхологіи Синайской б. № 985⁵⁾.

Содержаніемъ священническаго поученія при снятіи съ великосхимника кукуля въ 8-й день является наставленіе въ добродѣтеляхъ подвижнической жизни, каковы, напр., разсудительность (διάκρισις)—вершина (ἀκρόπολις) добродѣтелей, послушаніе—основа (κρηπίς) добродѣтелей, смиренномудріе, долготерпѣніе и пр.

1) „Прилож.“, с. 6.

2) „Прилож.“, с. 54.

3) Εὐχολ., сс. 231—232.

4) „Прилож.“, сс. 34—36.

5) Εὐχολ., с. 876.

Поученіе произносится священникомъ послѣ прочтенія положенныхъ молитвъ и иногда—послѣ снятія кукуля, какъ въ № 396 и СД, а иногда—предъ этимъ, какъ въ №№ 967 и 985.

Въ современной намъ редакціи чинъ апокукулизмы становится извѣстнымъ очень рано. Его представляютъ намъ Евхологи: X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 ¹⁾, Парижской Національной библ. (Coislin) № 213 ²⁾, XIII—XIV в. Синайской б. № 971 ³⁾, XIV в. Аеоно-Ватопедской б. № 133 ⁴⁾ XV в. архим. Антонина (нынѣ Императорской СПб. Публичной б. ⁵⁾, XV в. Иерусалимской патріаршей б. № 73 ⁶⁾, XV в. Московской Синод. б. № 262, л. 242 об., 1470 г. той же библ. № 251, л. 287 об., XVI в. Московскаго Румянцевскаго Муз., № 473, л. 117.

1) „Прилож.“, с. 20.

2) Е ѿ х о л., с. 1035.

3) Е ѿ х о л., с. 260.

4) Е ѿ х о л., с. 282.

5) Е ѿ х о л., с. 504.

6) Е ѿ х о л., с. 516.

LX.

Та редакція чинопослѣдованія великой и апгельской схимы, которая вошла въ современный намъ греческій *Εὐχολόγιον τὸ Μέγα*, изданный въ Аѳинахъ въ 1902 году, сс. 211—233, сохраняетъ содержаніе и конструкцію чинопослѣдованія съ 1602 года, когда въ первый разъ оно появилось въ печати въ греческомъ Евхологіи этого года, лл. 100—108 об. Греческій Евхологіи 1602 года, изданный въ Венеціи, *παρὰ τῶν κληρονόμων Ἀντωνίου τῷ Πινέλφ*, представляетъ собою библиографическую рѣдкость и, кажется, существуетъ нынѣ лишь въ двухъ экземплярахъ: одинъ хранится въ Московской Синодальной Типографской библиотекѣ подь № 81 (2619), а другой—на Аѳонѣ, въ библиотекѣ Русскаго Пантелеимоновскаго монастыря¹⁾. Текстъ чинопослѣдованія великой схимы, появившійся въ Евхологіи 1602 года, воспроизводился безъ существующихъ измѣненій и въ послѣдующихъ изданіяхъ Евхологіи, гдѣ бы таковыя ни предпринимались: въ Венеціи ли, Римѣ, въ Парижѣ, или въ Аѳинахъ²⁾.

Печатный греческій чинъ великой схимы представляетъ собою сокращеніе той студійской редакціи чина, которая становится извѣстной намъ уже по Евхологію 1027 г. Парижской Національной (Coislín) библиотеки № 213³⁾, но окончательно утверждается въ богослужбной монастырской практикѣ въ XIII—XIV вв.⁴⁾ *Ἀκολουθία γινομένη εἰς μέγα καὶ ἀγγελικόν καὶ ἅγιον σχῆμα* въ Евхологіи XIV в. Ватопедской Аѳонской библиотеки № 133 (744)

1) „Bibliographie Hellénique“, par 'Emile Legrand, t. 3. Paris. 1895 pp. 82—83.

2) Помимо изданій текста этого чинопослѣдованія въ Евхологіи Гоара 1647 и 1730 г., мы имѣли подь руками тексты въ Евхологіяхъ Венеціанскаго изданія 1622 г., лл. 100—108, об., 1684 г., сс. 193—209, 1777 г., сс. 172—189, и Римскаго изданія 1754 г., сс. 191—204. (хранятся въ библ. Имп. Кіевск. д. Академіи). Последнее Аѳинское изданіе Евхологіи 1902 г. указано нами въ ш е.

3) *Εὐχολ.*, сс. 1028—1035.

4) „Прилож.“, сс. 33—34.

повторяется во множествѣ списковъ чинопослѣдованія великой схимы XV и XVI вѣковъ¹⁾.

Сокращенія въ чинопослѣдованія великой схимы по печатнымъ греческимъ евхологіямъ коснулись, прежде всего, пѣсенной части, и при томъ,—не на утрени, гдѣ полностью сохранены канонъ и стихиры схимы, а на самомъ постригѣ. Такъ, въ начальныхъ антифонахъ стихи оставлены только при тропаряхъ третьяго антифона. Тропари первыхъ двухъ антифоновъ положены безъ стиховъ.

Во время пѣнія антифоновъ принимающей схиму творить три метанія. Но изъ текста не видно, въ какихъ мѣстахъ храма творить онъ эти метанія, и гдѣ именно, въ какой части храма, совершаются надъ нимъ обряды постриженія и облаченія.

Крупнѣйшую особенность печатнаго чина великой схимы составляетъ совершенное исключеніе обряда постриженія новаго великосхимника братіей монастыря. Въ чинѣ оставлено одно постриженіе рукою священника; непосредственно за постриженіемъ положено облаченіе въ великосхимническія одежды.

Отмѣну обычая постригать власы великосхимника братіей монастыря необходимо, кажется, поставить въ связь съ прекращеніемъ у монаховъ обычая носить укороченные волосы что случилось, надо думать, въ концѣ XVI вѣка. Левъ Алляцій, въ своемъ трактатѣ: *De monachis et monialibus*, даетъ свидѣтельство, что въ первой половинѣ XVII вѣка всѣ греческіе монахи носили уже длинные волосы²⁾. Съ введеніемъ у монаховъ обычая носить длинные волосы, постриженіе власовъ въ чинопослѣдованія схимы должно было получить исключительно сакраментальное значеніе, а вслѣдствіе этого, оно должно было отойти исключительно къ обязанности священника — совершителя чинопослѣдованія схимы. Для участія братіи въ постригѣ принимающаго монашество уже не оказывалось мѣста.

Отмѣна постриженія великосхимника братіей монастыря,— для какового дѣйствія братія удалялась съ постриженникомъ въ притворъ церковный или въ діаконникъ, откуда по совершеніи постриженія снова возвращалась въ храмъ,—повлекла за собою из-

¹⁾ См. выше, с. 99.

²⁾ Е. Е. Голубинскаго— „Исторія Русской Церкви“, I, I, цит. изд., с. 580, примѣч. I. Подробная рѣчь о постриженіи у насъ будетъ во II части нашего изслѣдованія.

ключеніе изъ состава чинопослѣдованія великой схимы и вторыхъ тропарей, которые пѣлись при этомъ вторичномъ приводѣ постриженнаго брата къ мѣсту облаченія.

Послѣ заключительныхъ молитвъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς παραγγελίαις σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσαγάγε τον δοῦλόν σου..., печатный чинъ великой схимы дѣлаетъ замѣтку: Εἰ δὲ οὐκ ἔστι λειτουργία, λέγονται τὰ παρόντα εἰρημικά, ὁ Ἀπόστολος καὶ τὸ Εὐαγγέλιον, и приводить самую ектенію полностью, а изъ Апостола и Евангелія — начальныя и конечныя слова чтеній.

Такое расположеніе литургическаго матеріала, очевидно, отвѣтствовало утвердившемуся обычаю совершать постриженіе въ великую схиму независимо отъ литургіи. Но отнесеніе ектеніи къ моменту послѣ совершенія чина великаго пострига нельзя назвать удачнымъ. Самое содержаніе ектеніи указываетъ на то, что она должна предвѣрять собою обряды постриженія и облаченія; въ числѣ прошеній ектеніи стоитъ, напр., такое: О еже непорочно, неосужденно, и непреткновенно, совершити ему намѣреніе монашескаго образа...

Послѣ евангелія положена ектенія: Помилуй насъ, Боже, по величѣй милости Твоей... съ нарочитымъ прошеніемъ о принявшемъ великій постригъ. Этими двумя прошеніями ектенія и оканчивается. Далѣ слѣдуетъ возгласъ священника: Яко милостивъ и человеколюбецъ Богъ еси... и совершается обрядъ преподанія великосхимнику креста и возженной свѣчи съ напомниманіемъ евангельскихъ словъ: Аще кто захочетъ послѣдовати Мнѣ, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой и да послѣдуетъ Мнѣ, и—Тако да возсіяетъ свѣтъ вашъ предъ человеки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ.

Великосхимникъ цѣлуетъ крестъ.

При пѣніи стихиры самогласной, гл. 1: Познаимъ, братіе, тайнства силу... совершается обрядъ лобзанія великосхимника съ игуменомъ и братіей монастыря, и творится отпустъ.

Очевидно, при распорядкѣ заключительной части чинопослѣдованія великой схимы редакторъ его руководился определеннымъ намѣреніемъ дать указаніе относительно порядка совершенія чинопослѣдованія великой схимы внѣ литургійнаго богослуженія. Поэтому, и сугубая ектенія, произносимая на литургіи послѣ евангелія, получила сокращенный видъ. По той же причинѣ, не нашель себѣ мѣста въ текстѣ чинопослѣдованія и указъ

о порядкѣ провозженія великосхимника изъ церкви въ трапезу и обратно—изъ трапезы въ церковь.

Изъ печатнаго греческаго чина великой схимы не видно, наконецъ, и того, когда, въ какой день совершается обрядъ снятія кукуля съ главы великосхимника. Въ текстѣ приводятся, непосредственно за отпускомъ великой схимы, обычныя молитвы *Εἰς τὸ ἀποκολληθῆσαι*, и—только. Загѣчаній о какихъ-либо обрядовыхъ дѣйствіяхъ при этомъ нѣтъ.

LXI.

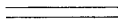
Кому же принадлежитъ та редакція чинопослѣдованія великой схимы, которую мы имѣемъ въ печатныхъ греческихъ евхологияхъ Венеціанскаго, Римскаго, Парижскаго и Аѳинскаго изданій?— Конечно, всего естественнѣе было бы думать, что эта редакція принадлежитъ епископу киевскому Максиму, благодаря заботливости и попеченію котораго изъ Венеціанской типографіи наслѣдниковъ Антонія Пинела и вышла въ свѣтъ Евхологія 1602 года. Въ заглавномъ листѣ этого Евхологія даже прямо указывается, что епископъ Максимъ принялъ на себя трудъ исправленія текста: Евхологія напечатанъ,—читаемъ здѣсь,—*ἐπιδιορθώσε Μαξίμου, ταπεινοῦ ἐπισκόπου Κωνσταντινουπόλεως*.

Но по отношенію къ чинопослѣдованію великой схимы (какъ и вообще по отношенію къ чинамъ постриженія въ монашество) роль епископа Максима, какъ редактора, была незначительна. Всѣ тѣ важнѣйшія особенности чина великой схимы, которыя указаны нами выше, находятся уже въ рукописныхъ евхологияхъ второй половины XVI вѣка. Проф. А. А. Дмитриевскій, въ своемъ изданіи *Εὐχολόγια*, указываетъ на рукопись 1566 года Синайской библ. № 996, гдѣ *Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος*, л. 127, имѣетъ на лицо всѣ главнѣйшія особенности печатнаго чина, каковыми мы считаемъ: сокращеніе пѣснопѣній, отмѣну постриженія принимающаго монашество братіей и приспособленіе заключительной части чина къ совершенію его отдѣльно отъ литургіи. Вся разница чина въ Евхологіи № 996 и чина въ печатныхъ изданіяхъ состоитъ въ слѣдующемъ. Приспособляя чинопослѣдованіе великой схимы къ совершенію независимо отъ суточныхъ службъ, Евхологія № 996 указываетъ не только особое окончаніе чина, но и особое начало его. По благословеніи священника, въ № 996 полагаются: Царю Небесный, Трисвятое,

Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Придите поклонимся, псаломъ 50 и канонъ. По окончаніи канона: Достойно есть, Трисвятое, Отче нашъ, антифоны и т. д.¹⁾

Однимъ изъ подобныхъ списковъ чинопослѣдованія великой схимы второй половины XVI вѣка, очевидно, и руководился епископъ Максимъ, приготовляя названное чинопослѣдованіе къ печати.

Едва ли мы ошибемся, если за отличительную черту печатной редакціи чинопослѣдованія великой схимы признаемъ тенденцію сообщить этому чинопослѣдованію черты самостоятельной службы. Правда, стремленіе это осуществилось лишь въ заключительной части чина и не коснулось начальной его части. Но это, думается намъ, произошло только потому, что въ рукахъ епископа Максима не оказалось данныхъ: ему не попался такой списокъ чина великой схимы, гдѣ и конецъ, и начало чина одинаково приспособлены къ совершенію чинопослѣдованія схимы независимо отъ суточныхъ службъ.



¹⁾ Εὐχολ., с. 795.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

I.

Предъ временемъ преп. Θεодора Студита, —но когда именно, съ точностью установить нельзя, —произошло раздѣленіе единого вначалѣ монашескаго состоянія на двѣ степени: на схиму первую или схиму малую, и на схиму ангельскую — великую.

Фактъ такого раздѣленія въ эпоху незадолго до преп. Θεодора Студита засвидѣтельствованъ такимъ древнимъ литургическимъ памятникомъ, каковъ Барбериновскій Евхологій св. Марка, относимый излѣдователями къ эпохѣ конца VIII, или къ началу IX вѣка. Въ названномъ Евхологійи мы имѣемъ молитвы изъ послѣдованія τῆς πρώτης σκῆματος или τῆς μικρῆς σκῆματος, какъ двойко названа здѣсь, на с. 468 и с. 470, первая ступень монашества¹⁾, и τῆς ἀγγελικῆς σκῆματος или просто τῆς σκῆματος, какъ названа вторая и важнѣйшая ступень монашества, см. с. 466 и с. 488²⁾.

Преп. Θεодоръ Студитъ выступилъ съ протестомъ противъ раздѣленія монашества на степени и внушалъ настоятелямъ константинопольскихъ и иныхъ монастырей, прислушивавшихся къ авторитетному голосу великаго аскета и поборника православія строго держаться практики одного постриженія въ монашество. Но, какъ показываетъ исторія чиновъ монашескаго пострига, убѣжденія преп. Θεодора Студита касательно практики единого монашескаго пострига не возымѣли успѣха. Изъ Схиматологій съ именемъ преп. Θεодора Студита по ркп. XV в. Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, видно, что даже среди самихъ студійскихъ иноковъ не могла удержаться защищаемая преп. Θεодоромъ Студитомъ практика единого постриженія. Въ названномъ Схиматологійи, кромѣ чина великой и ангельской святой схимы, имѣются и предварительные къ ней чины: Ἀκολού-

¹⁾ „Прилож.“, с. 2.

²⁾ „Прилож.“, с. 8.

θία εἰς ῥασοφόρον и 'Ακολουθία εἰς σχῆμα τοῦ μανδύουτου¹⁾. Да и вообще говоря, на всем протяжении времени съ VIII—IX в. (время Барбериновскаго Евхологія) по наши дни, въ массѣ греческихъ евхологіевъ и схиматологіевъ, мы неизмѣнно встрѣчаемъ эти предварительныя къ великой схимы чины, озаглавливаемые — то какъ 'Ακολουθία τοῦ προσχίματος τῶν μοναχῶν, напр., въ Евхологіи № 213 Парижской Национальной (Coislin) библ., 1027 г.²⁾, 'Ακολουθία τοῦ πρώτου σχήματος, напр., въ Евхологіи № 474 Московскаго Румянц. Муз., X—XI в., лл. 141³⁾, 'Ακολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, напр. въ Евхологіи № 343 Московской Синодальной (б. патриаршей) библ., XIII в., л. 15,—то какъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον, напр., въ Евхологіи № 213 Парижской Нац. библ. 1027 г.⁴⁾,—то какъ 'Ακολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἤγουν τοῦ μανδύου, напр., въ Евхологіи № 967 Синайской библ., XIII в., л. 5⁵⁾, то какъ 'Ακολουθία τοῦ ἀποστολικῶ, *ibid.*, л. 19⁶⁾, то даже какъ 'Ακολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν, напр., въ Евхологіяхъ № 73 (274) Иерусалимской патриаршей библ., XV в.⁷⁾, и № 344 Московской Синодальной (б. патриаршей) библ., XV в., л. 5, и др.

При обзорѣни множества этихъ предварительныхъ, такъ сказать, чиновъ монашескаго пострига, какое сохранили до нашего времени греческіе евхологіи и схиматологіи, удобно будетъ, — намъ кажется, — брать за точку отправленія то, или иное отношеніе предварительныхъ чиновъ къ чинамъ великой схимы.

Въ самомъ дѣлѣ, если первая схема — просхима, иначе называемая малой схимой, явилась какъ чинопослѣдованіе, предваряющее схиму ангельскую — великую и приготавливающее къ ней, то въ самой конструкціи этого чинопослѣдованія, а также въ его обрядахъ и молитвахъ должна была найти себѣ выраженіе известная степень близости первой схимы (просхимы) и малой схимы къ схимѣ великой. Въ предыдущей главѣ изслѣдованія мы уже указывали на родство между содержаніемъ чиновъ первой схимы и схимы ангельской по Барбериновскому Евхологію. Мы устанавливали это родство на основаніи общности молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας...

1) Εὐχολ., сс. 557 - 564.

2) Εὐχολ., с. 1028.

3) „Прилож.“, с. 12.

4) Εὐχολ., 1028.

5) Εὐχολ., 219.

6) Εὐχολ., 223.

7) Εὐχολ., 505.

одинаково входящей въ составъ того и другого послѣдованія¹⁾. Что же касается до обрядовъ, то о единствѣ ихъ при постриженіи въ малую и въ великую схиму приходится говорить, конечно, только предположительно, но, тѣмъ не менѣе,—съ большою степенью вѣроятности. По манерѣ древнѣйшихъ евхологіевъ, Барбериновскій Евхологіи св. Марка ничего не сообщаетъ о постриженіи и облаченіи малосхимника и великосхимника. Но едва ли возможно для кого-либо сомнѣніе въ самомъ фактѣ обрядовъ постриженія и облаченія, при томъ—одинаково обязательныхъ и необходимыхъ какъ для малосхимника, такъ и для великосхимника.

II.

Предположенная, но вполнѣ не осуществленная реформа преп. Сеодора Студита въ области литургической практики относительно чиновъ постриженія въ монашество должна была, тѣмъ не менѣе, положить свой слѣдъ на чины предварительнаго монашескаго пострига. Въ самомъ дѣлѣ, если не найдено было возможнымъ совершенно изъять изъ церковно-богослужебной практики послѣдованіе малой схимы,—наоборотъ, признано было заслуживающимъ внесенія въ практику еще одного постригальнаго чина, который приуготовляетъ къ схимѣ малой, то какой же видъ должно было принять чинопослѣдованіе малой схимы, поставленной теперь въ извѣстное соотношеніе съ схимой великой и съ послѣдованіемъ на рясофоръ и занявшей между ними среднее положеніе?—При обзорѣ чиновъ великой схимы можно было, не смотря на разныя ихъ редакціи, усмотрѣть замѣчательное единство и родство въ ихъ конструкціи, сказавшееся не только въ расположеніи пѣснопѣній, молитвословій и обрядовъ, но и, такъ сказать, въ количественномъ равновѣсіи основныхъ элементахъ, изъ которыхъ составлены послѣдованія великой схимы разныхъ редакцій. Сказать то же самое относительно приготовительныхъ къ великой схимѣ постригальныхъ чиновъ—нельзя. При обзорѣ названныхъ чиновъ, мы увидимъ большое разнообразіе въ ихъ конструкціи и частое колебаніе въ подборѣ литургическаго матеріала. Эти явленія не покажутся намъ странными или малозначительными, если мы будемъ послѣдовательно

¹⁾ См. выше, с. 74.

прилагать къ чинамъ первой или малой схимы (какъ, затѣмъ, и къ чинамъ на рясофоръ) точку зрѣнія извѣстнаго отношенія ихъ къ болѣе или менѣе устойчивому чину великой схимы. Съ этой точки зрѣнія, по содержанию своему чины первой или малой схимы могутъ, сравнительно, довольно далеко отстоять отъ чиновъ великой схимы даже и при взаимномъ родствѣ чиновъ, какъ это было въ раннѣйшую пору исторіи чиновъ монашескаго пострига, засвидѣтельствованную древнѣйшими памятниками послѣдованій первой или малой схимы, — но могутъ и настолько приближаться своимъ содержаниемъ къ схимѣ великой, что если бы въ самомъ текстѣ этихъ чиновъ опредѣленно не указывалось ихъ значеніе, какъ только лишь залоговъ (ἀρραβῶν) великой схимы, то смѣло можно было бы признать ихъ за послѣдованія великой схимы.

III.

Въ томъ отдѣлѣ своего изслѣдованія, гдѣ мы устанавливали соотношеніе между чиномъ постриженія въ монашество, записаннымъ въ твореніи псевдо-Діонисія Ареопагита: „О небесной іерархіи“, и Ἀκολουθία ἡγίων διακονία καὶ εὐχαὶ τοῦ ἀγγελικῆς σχήματος τῶν ἀνδρῶν въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, достаточно, повидимому, сказано о содержаніи чина первой или малой схимы, которымъ начинается Ἀκολουθία ἡγίων διακονία, к. т. л., въ этомъ Евхологіи, сс. 466—472¹⁾. такъ что теперь можно ограничиться краткимъ обзоромъ чина и обратиться къ разбору нѣкоторыхъ его частныхъ.

Чинъ первой или малой схимы въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка начинается рядомъ тропарей.

Къ концу пѣнія ихъ, священникъ становится въ парскихъ вратахъ алтаря, а принимающій постригъ входитъ въ алтарь и и припадаетъ къ св. престолу.

Діаконъ произноситъ ектеню.

Послѣ ектеніи, священникъ читаетъ молитву первой схимы (εὐχὴν τοῦ πρώτου σχήματος): Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνοματί σου... Вслѣдъ за этой молитвою въ Барбериновскомъ Евхологіи положены еще двѣ молитвы: Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεὸς ἡμῶν

¹⁾ См. выше, сс. 48—50.

ὁ τὴν ὑπερηφανείαν ἐκχόπτων... и 'Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατίαν...

Приведя текст послѣдней молитвы, составитель Евхологія дѣлаетъ такого рода замѣчаніе: ἕως ὄψε τοῦ μικροῦ σχήματος, затѣмъ— ставить пунктиръ и переходить къ послѣдованію великой схимы¹⁾.

Покаяннымъ (преимущественно) характеромъ отличаются три эти молитвы, входящія въ составъ послѣдованія первой или малой схимы по Барбериновскому Евхологію св. Марка. Видно, что предыдущая жизнь человѣка, рѣшившаго удалиться въ монастырь, прошла въ беспорядочномъ блужданіи по распутіямъ міра сего. Не даромъ священникъ, принимая молчаливое исповѣданіе въ грѣхахъ того, кто въ смущеніи, страхѣ и трепетѣ повергся предъ престоломъ Божиимъ, и ободряя его, молить Господа, чтобы Господь навсегда уже отвратилъ кающагося отъ блужданія по распутіямъ міра и наставилъ его на стезю Своихъ заповѣдей. Очевидно, чинъ первой или малой схимы, по своему смыслу и значенію, находится въ соотвѣтствіи съ началомъ подвижнической жизни человѣка, оставившаго грѣховный міръ, и представляетъ собою церковное благословеніе на доброе и благоплодное провозженіе новой, подвижнической жизни.

Мысль о недавнемъ оставленіи грѣховнаго міра рельефнѣе выражается въ первой молитвѣ: Κύριε ὁ Θεός τῆς ἀληθείας... Это обстоятельство весьма важно. Дѣло въ томъ, что послѣдованіе великой схимы опять начинается съ той же самой молитвы¹⁾. Такое начало послѣдованія великой схимы указываетъ, съ одной стороны, на возможность принятія великой схимы и безъ предварительнаго облаченія въ схиму первую или малую даже послѣ того, какъ въ церковную практику вошло раздѣленіе схимы на два вида, а съ другой стороны—обнаруживаетъ предъ взоромъ изслѣдователя путь, по которому прошелъ чинъ первой или малой схимы при своемъ первоначальномъ сформированіи. Это былъ путь выдѣленія схимы малой изъ схимы великой²⁾...

Входили ли молитвы: Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ... и 'Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατίαν... раньше въ послѣдованіе ангельской схимы, подобно молитвѣ Κύριε ὁ Θεός τῆς ἀληθείας..., или составлены онѣ были исключительно для чина первой или

1) „Прилож.“, сс. 1—3.

2) Въ текстѣ Евхологія читаемъ: τῆς πληρομένου πρώτης εὐχῆς, с. 472. „Прилож.“, с. 3.

малой схимы, — неизвѣстно. Но скорѣе можно предполагать, что эти молитвы составлены исключительно для первой или малой схимы, ибо въ чинахъ великой схимы онѣ не встрѣчаются.

IV.

Что касается во моментовъ, къ которымъ можно было бы приурочить въ чинѣ малого пострига указываемыя Барбериновскими Евхологіемъ св. Марка молитвы, то первая молитва, безъ сомнѣнія, соотвѣтствуетъ началу чина. Не возбуждаетъ сомнѣнія и послѣдняя молитва. Самое содержаніе молитвы указываетъ на положеніе ея въ концѣ чина, по совершеніи всѣхъ уже постригальныхъ и облачальныхъ обрядовъ, ибо въ молитвѣ испрашивается у Господа оружіе благодати для инока, который только что приписанъ (ἐγγραφόμενος) къ небесному воинству. Молитву вторую, съ напоминачіемъ о неуядаемомъ и нетлѣнномъ вѣнцѣ на главахъ святыхъ, слѣдуетъ, намъ кажется, приурочить къ обряду постриженія власовъ, соотвѣтственно тому взгляду на постригъ нѣкоторыхъ древнихъ толкователей церковнаго Богослуженія, по которому „кругловидный“ постригъ главы у духовныхъ лицъ соотвѣтствуетъ терновому вѣнцу, возложенному на главу Христа, а также и тому вѣнцу „честнѣе золота, топаза и камней драгоценныхъ“ — вѣнцу вѣры, которымъ въ духовномъ смыслѣ оказалось на головѣ апостола Петра насильственное лишеніе волосъ (обритіе), учиненное надъ нимъ „невѣровавшими его слову“¹⁾.

V.

Послѣ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, съ древнѣйшими предуготовительными къ великой схимѣ постригальными монашескими чинами знакомятъ насъ слѣдующіе литургическіе памятники: а) извѣстные уже намъ по предыдущей части изслѣ-

¹⁾ См. „Святаго отца нашего Германа, патріарха константинопольскаго—Послѣдовательное изложеніе церковныхъ службъ и обрядовъ, и Тайнственное Умозрѣніе о ихъ значеніи“, въ I томѣ изданія: „Писанія св. отцовъ и учителей церкви, относящіяся къ истолкованію православнаго Богослуженія“, СПБ. 1855 г., сс. 365—366. Ср. проф. Н. О. Красносельцева—„Свѣдѣнія о нѣкоторыхъ литургическихъ рукописяхъ Ватиканской бібліотеки“. Казань. 1885 г. сс. 331—332.

дованія Евхологіи: X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, лл. 141—144¹⁾, и б) 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библи. № 213, лл. 164 об.—167²⁾, в) *Σχηματολογιον Θεοδώρου ὁμολογητοῦ, ἡγουμένου τῶν Στοιδίου*, по ркп. XV в. Аеоно-Пантелеимонскаго русскаго монастыря № 604, л. 2³⁾, и г) вышеупомянутый Сборникъ, принадлежащій проф. А. А. Дмитриевскому и въ той части, гдѣ содержится, между прочимъ, *Τάξις ἐπὶ πρόσχημα μοναχῶν*, л. 83 и об., относящійся къ XI—XII вѣку⁴⁾.

Разсмотримъ чины первой или малой схимы, содержащіяся въ перечисленныхъ памятникахъ.

Въ Евхологіи № 474 мы имѣемъ чинъ, озаглавленный: *Ἀχολουθία τοῦ πρώτου σχήματος*. Чинъ начинается съ указанія, въ какомъ порядкѣ подходить къ св. престолу желающій принять первую схиму. Онъ является, прежде всего, въ діаконникъ, затѣмъ проходитъ отсюда въ главный алтарь и творитъ здѣсь метаніе предъ св. престоломъ, на которомъ положено святое евангеліе.

Замѣчаніе чина въ Евхологіи № 474 о порядкѣ прихода къ св. престолу желающаго воспринять первую схиму интересно въ томъ отношеніи, что показываетъ и какъ бы даже сразу подчеркиваетъ различіе въ достоинствѣ между будущимъ малосхимникомъ и великосхимникомъ. Первый подходить къ св. престолу изъ діаконника, т. е. — чрезъ боковыя алтарныя двери, а второй — приступаетъ къ св. престолу чрезъ главные алтарныя врата...

Послѣ того, какъ пришедшій на постригъ сотворитъ метаніе предъ престоломъ и встанетъ, священникъ обращается къ нему съ словами: „Благословенное и духовное мое чадо! Для чего ты пришло въ эту святую обитель и къ намъ—людямъ самымъ убогимъ и грѣшнымъ?“—Постригающійся отвѣчаетъ: „Я пришелъ сюда, рѣшивъ сдѣлаться монахомъ“.—„Это намѣреніе явилось у тебя, воистину, отъ Бога“, говоритъ священникъ въ отвѣтъ на признаніе постригающагося и добавляетъ: „О, если бы ты, неизмѣнно проявляя постоянство и твердость, удостоился исполнить то, что пообѣщаль Богу“!...

Послѣ этой предварительной бесѣды съ пришедшимъ на постригъ, священникъ даетъ ему рядъ вопросовъ, начиная съ

1) „Прилож.“, сс. 12—14.

2) *Εὐχολ.*, с. 1028.

3) *Εὐχολ.*, сс. 558—560.

4) „Прилож.“, сс. 25—26.

вопроса объ отреченіи отъ міра и всего, яже въ мірѣ, и кончая вопросомъ: готовъ ли пришедшій въ монастырь терпѣть здѣсь всякія бѣдствія, жажду и голодь, ради любви Божіей. На каждый изъ вопросовъ пришедшій отвѣчаетъ фразою: *Nai, di' a'rwon e'uwon* (соу), *patet' i'giz*, и подтверждаетъ ею полную готовность принять на себя все труды монашеской жизни.

Особенность вопросовъ въ Евхологіи № 474, со стороны ихъ редакціи, оставляетъ то, что въ нихъ вездѣ мы встрѣчаемся съ множественнымъ числомъ вопрошаемыхъ лицъ. И въ дальнѣйшемъ текстѣ послѣдованія нерѣдко единственное число лица, принимающаго просхиму, замѣняется множественнымъ. Это особенно замѣчательно въ виду того, что по началу чинъ представляется совершаемымъ надъ однимъ братомъ. Одинъ онъ, — затѣмъ, — получаетъ постриженіе отъ монаховъ и, наконецъ, на одного его возлагается священникомъ кукуль. Двойственность редакціи текста разсматриваемаго чина всего естественнѣе объяснить тѣмъ, что переписчикъ Евхологія имѣлъ предъ собою въ качествѣ оригинала двѣ рукописи, изъ коихъ одна была редактирована, въ виду назначенія послѣдованія просхимы для одного лица, въ числѣ единственномъ, а другая, рассчитанная на одновременное постриженіе въ монашество нѣсколькихъ лицъ, была редактирована въ числѣ множественномъ. Переписчикъ Евхологія № 474 почему то не взялъ въ руководство для своего чина одну какую нибудь рукопись, — не поступилъ такъ, какъ поступилъ онъ съ текстомъ послѣдованія великой схимы, написаннаго исключительно на случай постриженія нѣсколькихъ лицъ за одинъ разъ. Онъ почему то предпочелъ единству редакціи текста двойственность ея.

Не слѣдуетъ ли въ этомъ обстоятельствѣ усматривать свидѣтельство неустойчивости самой монастырской практики касательно массоваго постриженія въ просхиму, связанной съ неустойчивостью самаго взгляда на смыслъ и значеніе просхимы?

Можетъ быть, въ то время, какъ великій постригъ, сближаемый съ крещеніемъ, приурочивался къ опредѣленнымъ днямъ церковныхъ торжествъ, преимущественно къ днямъ пасхальной седмицы, — съ временемъ совершенія послѣдованія просхимы не знали, какъ поступить, и именно потому, что взглядъ на просхиму не отличался опредѣленностью. Сближеніе послѣдованія просхимы съ послѣдованіемъ схимы въ вопросѣ о времени совершенія не равносильно ли было, въ глазахъ почитателей схимы, умаленію самаго достоинства великой схимы, для которой

чинъ просхимы могъ являться въ этомъ случаѣ, дѣйствительно, даже какъ бы своего рода соперникомъ²⁾...

Но отъ области гаданій перейдемъ къ дѣйствительности и продолжимъ разсмотрѣніе чина просхимы въ Евхологіи № 474.

VI.

Получивъ необходимые отвѣты отъ постригающихся, священникъ обращается къ нимъ съ краткимъ словомъ назиданія, предлагая обратить самое серьезное вниманіе на монашескіе обѣты, невидимо записываемые сейчасъ ангелами. Въ изрекаемыхъ теперь добровольно обѣтахъ придется давать отвѣтъ на страшномъ судилищѣ Христовомъ, во второе пришествіе Христово. Впрочемъ, „Богъ сохранить васъ“, — ободряя постригающихся, говорить имъ священникъ. „Богъ сохранить васъ и покажетъ достигшими совершенства рабами Своими“!

Далѣе священникъ читаетъ молитву: 'Ο Θεός και Πατήρ τοῦ Κυρίου και Σωτήρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... Какъ мы уже указывали¹⁾, молитва эта находитъ мѣсто себѣ въ большомъ числѣ памятниковъ первой или малой схимы (и даже — рясофора), какъ и въ памятникахъ схимы великой. А такъ какъ изслѣдованіе текста, произведенное нами выше, обнаружило основы этой молитвы въ памятникахъ той глубочайшей литургической древности, о которой позволяетъ судить Барбериновскій Евхологіи св. Марка, то, въ виду этого обстоятельства, молитву 'Ο Θεός και Πατήρ τοῦ Κυρίου και Σωτήρος ἡμῶν... нельзя не признать за свое рода звено, связующее послѣдованіе просхимы съ самымъ древнимъ чиномъ монашеской схимы, какой практиковался въ эпоху, предшествовавшую раздѣленію схимы на малую и великую.

Содержаніе названной молитвы соотвѣтствуетъ моменту постриженія власовъ, которые приносятся, — какъ говорится въ молитвѣ, — въ видѣ начатка святой схимы. И дѣйствительно, послѣ молитвы происходитъ обрядъ постриженія со всѣми его особенностями, какія извѣстны намъ изъ послѣдованія великой схимы по тому же Евхологію № 474.

Послѣ постриженія рукою священника, принимающихъ просхиму братьевъ постригаютъ монахи, при чемъ монахи поютъ, по обычаю, Непорочны.

¹⁾ См. выше, сс. 163—165.

Изъ монашескихъ одеждъ священникъ возлагаетъ на новопостриженныхъ иноковъ только кукуль и мантию (паллій). Эти одежды возлагаются на иноковъ по совершеніи надъ ними полного постриженія. При возложеніи кукуля священникъ говорить: 'Ο ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἐνδύεται κουκούλιον τῆς ἀκακίας εἰς περικεφαλαίαν, ἐλπίδα σωτηρίας, ἐν ὀνόματι... 'Ο ἀδελφός ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Когда на новыхъ монаховъ возлагаются кукули и мантии, монашествующіе поютъ Κύριε ἐλέησον.

Чинъ заканчивается молитвою Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... Молитва эта читается надъ всѣми новопостриженными иноками и заключаетъ въ себѣ прошеніе, чтобы они, поживъ по заповѣдямъ Господнимъ въ вѣрѣ, надеждѣ и любви, удостоились наслѣдія святыхъ (τοῦ κλήρου τῶν ἁγίων), во свѣтѣ славы Божіей.

Кто эти святые?

Конечно, въ широкомъ смыслѣ подъ святыми слѣдуетъ разумѣть благоугодившихъ Богу и прославленныхъ Церковью праведниковъ, но въ болѣе тѣсномъ смыслѣ и примѣнительно къ строю монастырской жизни можно разумѣть въ данномъ случаѣ совершенныхъ по жизни и выдающихся по подвигамъ насельниковъ обители, облеченныхъ въ великую и ангельскую схиму. Поэтому, молитва объ удостоеніи въ будущемъ новопостриженныхъ иноковъ наслѣдія святыхъ оказывается какъ бы связанною съ молитвеннымъ пожеланіемъ имъ вступить, со временемъ, въ ряды старѣйшихъ и совершеннѣйшихъ подвижниковъ обители, облеченныхъ уже въ ангельскую одежду и сподобляющихся благодатныхъ духовныхъ озареній.

VII.

Въ Евхологіи № 213 содержатся два предуготовительныхъ къ великой схимѣ чина: а) Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον, лл. 164 об.—165 об., и б) Ἀκολουθία τοῦ προσχηματος τῶν μοναχῶν καὶ εὐχαί, лл. 166—167¹⁾. Ни первый, ни второй чинъ не возбуждаютъ сомнѣнія въ томъ, что они суть чины, предуготовительные къ великой схимѣ. Второй чинъ имѣетъ опредѣленное заглавіе, по-

¹⁾ Εὐχολ., с. 1028.

казывающее его значеніе, какъ именно послѣдованія τοῦ προσυχήματος, а въ первомъ чинѣ, при возложеніи на инока мантии, священникъ прямо говоритъ, что мантия приѣмлетъ инокомъ какъ обрученіе великой и ангельской схимы (λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος).

Но если оба чина являются одинаково предуготовительными къ великой схимѣ, то какое же соотношеніе оказывается между этими чинами? Не имѣемъ ли мы дѣло, въ данномъ случаѣ, съ такими чинами, которые послѣдовательно должны были совершаться надъ монахами и которые были двумя послѣдовательными ступенями къ великой схимѣ подобно тому, какъ въ наше время великой схимѣ предшествуютъ малая схима (мантия) и рясофоръ?—Текстъ чиновъ не позволяетъ признать ихъ за такія послѣдовательно—предуготовительныя ступени къ схимѣ великой, ибо на внутреннюю зависимость между чинами, по которой, напр., послѣдованіе Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον совершалось бы предъ послѣдованіемъ τοῦ προσυχήματος, въ текстѣ памятника нѣтъ ни единого намека. Такимъ образомъ, остается допустить предположеніе, что въ разсматриваемыхъ чинахъ по Евхологію № 213 мы имѣемъ двѣ редакціи предуготовительнаго къ великой схимѣ монашескаго послѣдованія.

Предположеніе это находитъ подтвержденіе себѣ въ текстѣ молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιῶς σου εἶναι νομοθετήσας... перваго чина и въ текстѣ молитвы Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν... второго чина. Обѣ эти молитвы предполагаютъ недавнее оставленіе инокомъ грѣховнаго міра, ибо въ первой молитвѣ читаются слова: пріими раба Твоего отвергшагося всѣхъ сихъ (подъ этимъ послѣднимъ выраженіемъ надо разумѣть житейская вся, о чемъ рѣчь шла въ первыхъ строкахъ текста молитвы), во второй: избавилъ еси (обращеніе къ Господу) раба Твоего отъ суетныя мірекія жизни.

Обращая вниманіе на то, что по первому чину на инока возлагается только мантия, а облеченный въ просхиму (какъ это съ ясностью видно изъ Евхологія № 474) принимаетъ кромѣ мантии еще и кукуль, мы должны будемъ допустить существованіе въ древности двойкой практики и относительно одеждъ, какія присвоились инокамъ, состоящимъ въ предуготовительной къ великой схимѣ ступени монашества. По одной практикѣ, такому иноку давалась только мантия, по другой—мантия и кукуль. Обѣ эти одежды взяты, конечно, изъ числа великосхимническихъ одеждъ.

Но не только этимъ устанавливается связь нашихъ чиновъ съ чиномъ ангельской схимы и зависимость ихъ отъ нея. Начальная молитва перзаго чина Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιῶς σου εἶναι.. признана нами выше за древнѣйшую молитву монашескаго ἐπίκλησις'а, о которомъ мы знаемъ по творенію псевдо-Діонисія Ареопагита ¹⁾. Взятая въ чинъ при возложеніи мантии, молитва эта роднитъ нашъ чинъ съ древнѣйшимъ послѣдованіемъ постриженія въ монашество и указываетъ генетическую зависимость перзаго отъ второго.

Слѣдующая молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... содержаніемъ своимъ относится, — подобно молитвѣ Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτήρως ἡμῶν, κ. т. л., въ Евхологіи № 474, — къ обряду постриженія власовъ, ибо въ молитвѣ читается: да отъ ятіемъ нечувственныхъ власовъ, соотложитъ и безсловесныя мысли же и дѣянія. Кромѣ того, въ молитвѣ высказывается пожеланіе, дабы принимающій теперь мантию инокъ былъ сопричисленъ во время благопотребно лику и збранныхъ, т. е. былъ удостоенъ, со временемъ, и великосхимническаго званія.

Сообразно съ содержаніемъ молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή..., по прочтеніи ея, священникъ крестовидно постригаетъ пришедшаго (κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς). Затѣмъ священникъ возлагаетъ на постриженнаго мантию, съ словами: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει το παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰπώμεν ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε ἐλέησον.

Послѣ этого принимаютъ новаго инока монахи монастыря, отводятъ въ диаконникъ и тамъ совершаютъ окончательное постриженіе инока, читая Непорочны.

Постриженный входитъ, наконецъ, обратно въ церковь и лобызааетъ братьевъ (ἄσπάζεται τοὺς ἀδελφούς).

Этимъ чинъ заканчивается.

VIII.

Второй чинъ въ Евхологіи № 213, подобно чину въ Евхологіи № 474, начинается вопросами священника къ пришедшему на постригъ:

Ἐκουσία σου γνώμη προσήλθες τῷ Χριστῷ;
Μὴ ἔκ τινας ἀνάγκης ἢ βίας;

¹⁾ См. выше, с. 32 и дал.

Ἐποπάστῃ τῷ κόσμῳ, καὶ τοῖς ἐν κόσμῳ;
 Παραμένεις τῷ μοναστηρίῳ, καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ἀναπνοῆς;
 Ὑποπάστῃ τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι;
 Φυλάττεις ἑαυτὸν ἐν παρθενίᾳ, καὶ ταπεινοφροσύνῃ ἕως ἐσχάτης σου ἀναπνοῆς;

Влѣпа, τέκνον..., ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ,
 — говорить послѣ этого священникъ принимающему постригъ
 (л. 166 и об.).

Редакція вопросовъ, какіе предлагаетъ священникъ постриженнику, нѣсколько отличается отъ принятой въ наше время редакціи ихъ, а равно — и отъ той, которая содержится въ выше-разсмотрѣнномъ послѣдованіи просхимы по Евхологію № 474. Не касаясь мелкихъ словесныхъ вариантовъ, отмѣтимъ отсутствіе а) вопроса о готовности безропотно терпѣть всякія лишенія (голодъ и жажду) въ монастырѣ и б) вопроса о подчиненіи игумену, — постригающійся даетъ обѣтъ повиноваться только τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι. — Если отмѣченныя особенности не представляютъ собою результата небрежности переписчика, — противъ чего говорить, однако, тщательность въ перепискѣ рукописи ¹⁾, а равно присутствіе такъ же редактированныхъ вопросовъ въ чинѣ просхимы, изданномъ у Гоара ²⁾, — то мы имѣемъ дѣло съ памятникомъ практики монашескаго пострига въ монастырѣ не общежительномъ, а отшельническомъ. Отшельники сами должны были заботиться о своемъ пропитаніи, и въ случаѣ голода имъ не на кого было роптать. Точно такъ же и власть игумена для отшельниковъ не имѣла того безусловнаго значенія, какое имѣла она въ общежительномъ монастырѣ. Игумень былъ среди пустынниковъ не больше, какъ первый между равными; главная забота пустынниковъ направлялась ко поддержанію духовныхъ связей каждаго подвижника съ братствомъ, съ тѣмъ цѣлымъ, приговоръ котораго въ извѣстномъ дѣлѣ, или вопросѣ имѣлъ рѣшающее значеніе для всѣхъ членовъ братства. Неповиноваться приговору братства нельзя было, даже если бы кто имѣлъ на дѣло свой собственный, строго продуманный и основательный взглядъ.

Послѣ вопросовъ и краткаго назиданія, въ Евхологіи № 213 положена молитва Ἐὐχαριστοῦμεν σοι, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν... Предъ чте-

¹⁾ Εὐχολ., с. 993.

²⁾ Goar., p. 379.

ніемъ этой молитвы діаконъ приглашаетъ постригающагося поклонить колѣна.

По содержанію, эту молитву, — какъ мы уже говорили, — можно поставить въ параллель съ молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξιῶς σου εἶναι..., ибо и та, и другая молитва одинаково говорятъ объ отреченіи человѣка отъ грѣховнаго міра и о началѣ новой жизни для инока въ подвигахъ благочестія.

Вторая молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... читается съ преклоненіемъ главы присутствующими въ храмѣ.

Когда, въ какой моментъ чина читается эта молитва?

Къ сожалѣнію, Евхологій № 213 (подобно Барбериновскому Евхологію св. Марка, объ обрядахъ постриженія и облаченія со-всѣмъ не упоминаетъ. Поэтому, относительно момента чтенія молитвы Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις, х. т. л., мы можемъ говорить только гадательно, руководясь какимъ-либо аналогичнымъ памятникомъ.

Обращаясь къ Евхологію № 474, гдѣ данная молитва читается въ послѣдованіи просхимы уже по окончаніи всѣхъ обрядовъ, послѣ постриженія и облаченія, — мы думаемъ, что и въ Евхологіи № 213 молитва эта должна занимать то же мѣсто въ концѣ чина просхимы, какое она занимаетъ въ Евхологіи № 474.

IX.

Εὐχὴ εἰς σχῆμα τοῦ μανδύωτος въ Схиматологіи преп. Θεодора Студита по ркп. XV вѣка Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, по типу своему, принадлежитъ къ разряду тѣхъ же предуготовительныхъ къ великой схимѣ послѣдованій, о которыхъ мы только что говорили. Ближе всего послѣдованіе въ № 604 подходитъ къ Εὐχῇ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213, л. 164 об., съ которымъ оно сходно и въ молитвахъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιῶς σου εἶναι... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ χηραφυγή..., — и въ порядкѣ совершенія обрядовъ постриженія и облаченія, и, наконецъ, въ томъ еще, что по обоимъ памятникамъ на постриженнаго инока возлагается изъ монашескихъ одеждъ одна лишь мантия.

Кромѣ названнаго Евхологіи № 213, Εὐχὴ εἰς σχῆμα τοῦ μανδύωτος въ Схиматологіи преп. Θεодора Студита можетъ быть сблизено еще съ Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 по той же сѣдѣ, к о

торуку ведетъ священникъ съ постригающимся прежде, чѣмъ совершить обрядъ пострига. Правда, бесѣда эта изложена въ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита гораздо полнѣе, чѣмъ мы имѣемъ ее въ Евхологіи № 474. Но самый характеръ бесѣды и предметъ ея — одни и тѣже. Священникъ бесѣдуетъ съ принимающимъ монашество по поводу его рѣшенія оставить міръ и даетъ ему совѣты, какъ устроить жизнь въ новомъ званіи.

По полнотѣ содержанія, бесѣда въ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита ближе всего подходитъ къ такому же собесѣдованію предъ постригомъ въ Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος, ἔχουσα οὕτως по Евхологію XV вѣка Іерусалимской патріаршей библи. № 73 (274), куда это собесѣдованіе было привнесено изъ послѣдованія малой схимы, какъ заставляетъ думать присутствіе названнаго собесѣдованія въ Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἡγῶν τοῦ μαγδούου по Евхологію Синайской библи. № 967, древность каковаго Евхологія восходитъ къ XIII вѣку¹⁾.

Невозможность отнести собесѣдованіе въ ркп. № 604 къ творчеству самаго преп. Θεοδора Студита выяснена нами выше²⁾.

Порядокъ чина εἰς σχῆμα τοῦ μαγδούου въ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита—такой. На литургіи, предъ малымъ входомъ, желающаго принять постриженіе приводятъ къ алтарю. Послѣ входа начинается и самый чинъ пострига. Сначала священникъ обращается къ пришедшему на постригъ съ вопросами объ искренности его намѣренія начать монашескую жизнь, а въ дальнѣйшей бесѣдѣ выясняетъ требованія относительно истиннаго подвижничества. Окончивъ предварительное наставленіе, священникъ читаетъ двѣ вышеуказанныя молитвы и совершаетъ постриженіе. Присутствующихъ въ храмѣ священникъ приглашаетъ помолиться о постригающемся.

Братія монастыря поетъ Κύριε ἐλέησον γ', а затѣмъ—тропари:
ἦχ. δ'. Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ἦ μόνη ἁγνή καὶ ἄχραντος Παρθένος...

Далѣе священникъ возлагаетъ мантию на постриженнаго и при этомъ возглашаетъ:

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὅδε λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ σχήματος τῶν ἁγίων ἀποστόλων, τὸν ἀρράβωνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος...

Братія поетъ Κύριε ἐλέησον, γ'.

1) Εὐχολ., сс. 508—510 и 221.

2) См. сс. 42—43 и сс. 60—61.

Священникъ читаетъ молитву Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς ζωῆς
ρίας ἡμῶν...

Послѣ молитвы произносится краткая ектеня съ проше-
ніями о новопостриженномъ, послѣ ектеніи — возгласъ: „Яко свѣтъ
еси, Боже нашъ“..., и съ этого возгласа возобновляется послѣ-
дованіе литургіи¹⁾).

Вѣроятно, на случай, если бы пришлось постригать не за
литургіей, а отдѣльно отъ нея, въ Схиматологіи Θεοδора Сту-
дита дается такое окончаніе чина: Δόξα καὶ νῦν, Τῇν τιμιωτέραν..., Ἐν
ὀνόματι Κυρίου, εὐλόγησον. Ὁ ἱερεὺς· Ὁ Θεός, οἰκτερέσθαι ἡμᾶς...

Х.

Τάξις ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ въ Сборникѣ проф. А. А. Дмитри-
евскаго, л. 83 и об.²⁾), интересенъ, главнымъ образомъ, соедине-
ніемъ обѣихъ однородныхъ по содержанію молитвъ: Κύριε ὁ Θεός
ἡμῶν, ὁ ἀγιός σου εἶνα... и Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... Молитвы эти
положено здѣсь читать послѣдовательно предъ простригомъ послѣ
того, какъ братія приведеть желающаго принять постриженіе въ
діаконникъ, гдѣ на п а р а т р а п е з ѣ лежатъ ножницы, заблаговре-
менно приготовленныя для совершенія постригальнаго обряда.

Почему однородныя по содержанію молитвы: Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν,
ὁ ἀγιός σου εἶνα... и Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... поставлены въ нашемъ чинѣ
рядомъ? Почему не взята въ чинъ одна какая-либо изъ нихъ? — Вѣ-
роятноѣ всего, переписчикомъ просто руководило желаніе сохра-
нить на память потомству вторую молитву изъ уваженія къ ея
древности, поэтому онъ и написалъ ее рядомъ съ первою молит-
вою. Къ сожалѣнію, чинъ просхимы въ Сборникѣ не сохранился;
онъ обрывается на словахъ: Καὶ (непосредственно послѣ по-
стриженія ἐνδύει αὐτὸν τὸ πάλλιον. Въ виду этого, мы не имѣемъ
права говорить о точномъ числѣ молитвъ, входящихъ въ этотъ
чинъ, и не можемъ строить догадокъ относительно того, закан-
чивался ли чинъ еще другою молитвою, или кромѣ двухъ выше-
указанныхъ молитвъ въ чинъ не входило больше молитвъ.

¹⁾ Впрочемъ, мы должны оговориться. Таковъ порядокъ послѣдованія,
если въ рукописи нѣтъ пропуска, предполагаемаго проф. А. А. Дми-
триевскимъ, Εὐχολ., с. 559.

²⁾ „Прилож.“, сс. 25—26.

XI.

Познакомившись съ чиномъ просхимы по тремъ древнѣйшимъ, доступнымъ намъ памятникамъ и бросая отсюда общій взоръ на памятники послѣдующаго времени, мы должны, прежде всего, сказать, что, за немногими исключеніями, эти послѣдніе представляютъ собою воспроизведеніе, — въ той или иной комбинаціи, — древнѣйшихъ элементовъ чина просхимы, и только иногда допускаютъ осложненія ихъ заимствованиями изъ послѣдованія великой схимы. Можно при этомъ замѣтить, что заимствованій изъ послѣдованія великой схимы въ памятникахъ просхимы или малой схимы всегда имѣется тѣмъ болѣе, чѣмъ дальше эти памятники отходятъ отъ древности.

По степени древности, раньше другихъ памятниковъ требуетъ рѣчи о себѣ чинъ просхимы въ Евхологіи XII—XIII в. Синайской библ. № 1036 ¹⁾. Заглавіе чина такое: *Τάξις καὶ ἀκολουθία προσκυμάτων*. По самому уже заглавію: *Τάξις καὶ ἀκολουθία*, мы имѣемъ право ожидать отъ названнаго памятника наибольшей подробности и обстоятельности въ изложеніи чина просхимы, что и выполнѣ и оправдывается.

Вотъ содержаніе чина.

Послѣ антифоновъ и пѣнія „Единородный Сыне“, — постригъ происходитъ, очевидно, за литургіей, — священникъ приводитъ постригающагося брата въ алтарь, къ св. престолу, гдѣ на антиминѣсѣ положены св. евангеліе и ножницы. Чинъ открывается молитвою *Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολυέλεος...* Далѣе: *Εἰρήνη πάσιν, Τὰς κεφαλὰς*, и читается другая молитва *Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...*

За молитвами слѣдуютъ вопросы и назиданіе. Послѣдній изъ вопросовъ осложненъ нѣкоторымъ добавленіемъ и читается такъ: *ὑπομένεις πάσαν θλίψιν καὶ στενωχωρίαν τοῦ μονήρους βίου, ἤρουν πείναν καὶ δίψαν καὶ τὰ ἕτερα ²⁾*... Назиданіе преподается сначала въ видѣ краткаго увѣщанія: *Βλέπε, τέκνον...*, *ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ*, а затѣмъ священникъ говоритъ извѣстное уже намъ пространное поученіе къ принимающему постригъ, которое начинается словами: *Ἀδελφέ μου, καταλιμπάνεις τὸν βίον...*

¹⁾ *Εὐχολ.*, сс. 151—152.

²⁾ Ср. съ текстомъ вопроса въ Евхологіяхъ Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 и 473. „Прилож.“, с. 58 и с. 62.

Послѣ поученія, священникъ простираетъ руку къ евангелію и говоритъ: Ἰδοὺ Χριστὸς ἀοράτως, κ. τ. λ. и, удостоверившись въ твердости рѣшенія брата принять монашество, крестовидно постригаетъ брата (κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς), произнося при этомъ обычные слова: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς, κ. т. л.

Затѣмъ принимаютъ брата монахи, отводятъ его въ діаконикъ и совершаетъ тамъ надъ нимъ постриженіе, при пѣніи псалма 50. Въ это время въ храмѣ поются блаженны и творится входъ. Когда постриженный братъ выйдетъ изъ діаконика въ храмъ, — что совпадаетъ съ моментомъ Трисвятаго, — священникъ подводитъ его къ св. вратамъ алтаря, читаетъ здѣсь ему молитву: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος... и возлагаетъ на него кукуль и мантию, названную въ текстѣ памятника περιβόλαιον. Возложеніе кукуля и мантии сопровождается возгласомъ священника: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας καὶ ταπεινοφροσύνης εἰς περικεφάλαιον ἐλπίδος σωτηρίας... и Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ περιβόλαιον, στολὴν ἀφθαρσίας, θωρακίζόμενος εἰς τὸ ὄνομα, κ. т. л. Возложивъ кукуль и мантию на новаго монаха, священникъ во всеуслышаніе произноситъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. т. л.

Чинъ заканчивается молитвою: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... и ектеней съ прошеніями о новопостриженномъ.

Возгласъ священника послѣ ектеніи: Ὅτι ἅγιος εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν... возвращаетъ молящихся къ прерванному послѣдованію литургіи.

ХП.

Ἀκολουθία сὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологии XIII в. Иерусалимской патріаршей библи. № 100 ¹⁾ уже имѣетъ особые тропари антифона, взятые изъ послѣдованія великой схимы.

По этому памятнику, чинъ просхимы совершается на литургіи послѣ малаго входа. Желаящій принять постриженіе творить метаніе игумену. Затѣмъ, въ сопровожденіи еkkлисіарха, нагой и необутый (γυμνὸς καὶ ἀνεπόδτος), входитъ онъ чрезъ двери притвора въ храмъ и творить три метанія. Монахи поютъ тропари антифона:

ἤχ. δ'. Ἀγκάλας πατρικᾶς...
Ἦθηλον δάκρυον...

¹⁾ См. выше, с. 99, примѣч. 2.

Τίς χειμαζόμενος...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον: 'Ο διὰ τοῦ θεοπάτωρ...

Постригающийся подходит къ царскимъ вратамъ алтаря, гдѣ стоитъ игумень, и, по совершеніи метанія, отвѣчаетъ на предлагаемые игуменомъ слѣдующіе вопросы:

Τί προσήλθεις, ἀδελφέ, προσπίπτων τῷ ἀγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἀγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ;

Οὕτως καλὸν ἔργον ἐξελέξου· τὰ γὰρ καλὰ ἔργα κόπῳ κτῶνται καὶ πόνῳ κατορθοῦνται.

Вслѣдъ за этими словами игумень произноситъ поученіе, выясняя въ немъ принимающему постригъ задачи и пѣли истинной монашеской жизни. Поученіе начинается обычными словами: Εἰ οὖν βούλεις μοναχὸς γενέσθαι..., но въ текстѣ имѣеть отличія по сравненію съ принятымъ въ печатныхъ изданіяхъ текстомъ ¹⁾.

По окончаніи поученія, игумень снова вопрошаетъ:

Ποθεῖς ἀξιωθῆναι τοῦ μοναχικοῦ σχήματος καὶ καταταγεῖναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων;

— Ναί, Θεοῦ θέλοντος, отвѣчаетъ принимающій постригъ.

Не приводимъ дальнѣйшихъ вопросовъ, такъ какъ они не отличаются отъ напечатанныхъ въ Евхологіи Гоара, р. 383; замѣтимъ только, что отвѣты на вопросы постригающийся даетъ въ двойной формѣ: Ναί, εὐδοκοῦντος Θεοῦ, - Ναί, ἐλαχοῦντος Θεοῦ.

Далѣе читаются молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιῶς σου εἶναι νομοθετήσας... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...

Какъ мы видѣли уже раньше, эти молитвы положены въ чинѣ на одѣяніе мантии по Евхологію № 213 Парижской Национальной (Coislin) библиотекы, причемъ вторая молитва предшествуетъ тамъ постриженію. И въ разсматриваемомъ памятникѣ № 100 послѣ молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... полагается постриженіе. Но совершитель чина прежде, чѣмъ приступить къ обряду постриженія, еще разъ удостовѣряется въ искренности желанія у пришедшаго на постригъ принять монашество и, обращаясь къ нему, говоритъ: Εἰ οὖν θέλεις ἀξιωθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, λάβε τὸ ψαλλίδιον. Постригающийся подаетъ ножницы. Обрядъ постриженія происходитъ въ обычномъ порядкѣ.

Особенностью облаченія, совершаемаго послѣ постриженія, является по нашему памятнику то, что монашескія одежды надеваются на постриженнаго монахами безъ участія священ-

¹⁾ Объ этомъ поученіи см. выше, с. 130.

ника. Ἐνδύουσι αὐτὸν καὶ ἱμάτια, τὰ ἀρμόζοντα τῇ μοναδικῇ πολιτείᾳ, καὶ ζώνην δερματίνην ζωννύουσι αὐτὸν,—говорится въ рукописи. Самъ священникъ возлагаетъ только мантию на брата, одѣтаго монахами во все ѱάτια и препоясаннаго кожаннымъ поясомъ, и говорить при этомъ: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ., εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε ἐλέησον γ'.

Облаченный въ монашескія одежды и въ мантию, новый инокъ постригается братіей въ діаконикѣ. Затѣмъ, возвратившись въ храмъ, онъ прикладываетъ къ евангелію и цѣлуетъ братію. При совершеніи обряда цѣлованія, игумень, къ которому прежде всего подходитъ новопостриженный, возлагаетъ на него камилавку (καμιλάχιον) и указываетъ опредѣленное мѣсто для стоянія за богослуженіемъ въ храмѣ.

По окончаніи литургіи, братія идетъ на трапезу. Когда братія трапезуетъ, постриженный (ὁ κορευθεὶς) съ усердіемъ ей прислуживаетъ, а по окончаніи трапезы, когда братія начнетъ выходить изъ трапезаріона, онъ ложится на землю у дверей и, въ ногахъ у проходящихъ монаховъ, проситъ ихъ о снисхожденіи къ себѣ. Пропустивъ мимо себя всѣхъ монаховъ, постриженный вѣтаетъ съ земли и идетъ обѣдать вмѣстѣ съ монастырскими прислужниками (μετὰ τῶν διακονιτῶν).

Изложенный чинъ τοῦ πρώτου σχήματος, по общей конструкціи своей, не отличается отъ древнѣйшихъ подобныхъ чинѡвъ проскимы. Интересныя частности, рисующими древній монастырскій бытъ, онъ цѣненъ въ томъ отношеніи, что ясно указываетъ отличительныя одежды малосхимниковъ, какія были присвоены имъ въ древности, и какими малосхимники различались какъ отъ великосхимниковъ, такъ и отъ лицъ, еще не принявшихъ постриженіе, но уже вступившихъ въ монастырь въ качествѣ хотя бы (пока) простыхъ прислужниковъ. Мантия и особый головной покровъ, напоминающій собою кукуль великосхимниковъ, но въ отличіе отъ кукуля называвшійся камилавкою, — вотъ одежды древнихъ малосхимниковъ, возлагаемыя на нихъ въ церкви при постригѣ.

XIII.

Рельефныя черты древности носить на себѣ и Ἀκολουθία сὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи XIII в. № 971 Синайской бібліотеки ¹⁾.

¹⁾ Εὐχολ., сс. 257—258.

Постригъ происходитъ на литургіи. Въ обычное время, послѣ антифоновъ, бываетъ входъ, при чемъ на Славу поется тропарь дня, а на И нынѣ тропарь 'Αρχάλας πατριάς... Присутствующимъ въ храмѣ раздаются свѣчи. Игумень входитъ въ алтарь.

По окончаніи пѣнія тропаря 'Αρχάλας πατριάς..., принимающій постригъ идетъ, въ сопровожденіи еkkлисіарха, который его поддерживаетъ подъ руку, изъ притвора въ направленіи къ алтарю (πρὸς τὸ βῆμα), при чемъ наблюдается такой порядокъ: если постригающійся въ монахи облеченъ священнымъ саномъ и желаетъ сохранить санъ за собою въ монашествѣ, онъ входитъ въ самый алтарь и творитъ тамъ метанія: три—предъ св. престоломъ и одно—игумену; если же постригающійся—простої мірянинъ, или—священникъ, которому священнодѣйствіе возбранено (κωλύεται τὸ ἱερουργεῖν), то въ алтарь онъ не входитъ, но останавливается предъ св. вратами алтаря и здѣсь творитъ положенныя метанія.

Затѣмъ слѣдуютъ вопросы. Они направлены къ удостовѣренію: а) цѣли прихода къ алтарю постригающагося,—б) добровольности его рѣшенія сдѣлаться монахомъ и—г) готовности пребывать въ монастырѣ и постничествѣ (τῆ ἰσκήσει) до послѣдняго издыханія. Какъ и въ предыдущихъ памятникахъ чина первой схимы, въ Евхологіи № 971 вопросы сокращены по сравненію съ современнымъ намъ текстомъ чина постриженія въ малую схиму.

Вопросы даетъ предстоятель (ὁ προσετώς). Онъ же преподаетъ постригающемуся и краткое назиданіе: Βλέπε, τέχνον κ. τ. λ.

За назиданіемъ, читаются молитвы: Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξιόσπου εἶναι..., Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... и Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... Послѣдняя молитва обыкновенно помѣщается въ концѣ чина. Но здѣсь она присоединена къ двумъ первымъ молитвамъ. Это произошло, вѣроятно, вслѣдствіе намѣренія редактора разсматриваемаго послѣдованія включить въ его составъ еще молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ εἰλεός σου..., текстъ которой далѣе и приводится. По своему содержанию, названная молитва соотвѣтствуетъ первой молитвѣ Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξιόσπου εἶναι..., а такъ какъ съближать въ одномъ послѣдованіи двѣ однородныя молитвы было бы неудобно, то редакторъ чина и отнесъ молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... къ самому концу чина, молитву же Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., которая прежде помѣщалась въ концѣ чина и являлась здѣсь заключительною, перемѣстилъ въ первую часть чина и поставилъ послѣ молитвы, читаемой обычно предъ постриженіемъ: Κύριε ὁ

Θεός ἡμῶν, ἡ ἀλήθεια καὶ καταφυγή... Съ появленіемъ третьей молитвы въ началѣ чина Κύριε, Κύριε, ἡ δόξα τῆς πωτηρίας ἡμῶν... естественный переходъ къ обряду постриженія былъ, конечно, нарушенъ.

Какъ особенность чина въ Евхологіи № 971 можно отмѣтить, что при чтеніи молитвъ священникъ полагаетъ схиматологіи на преклоненную главу постригаемаго. Не замѣнялъ ли собою этотъ схиматологіи въ данномъ случаѣ евангеліе, которое, письменамаи внизъ, возлагается на главу принимающаго священный санъ? Псевдо-Діонисіевъ чинъ постриженія въ монашество какъ бы нарочито подчеркиваетъ то, что „совершаемый“ не имѣетъ на главѣ „богопреданныхъ Словесъ“¹⁾. Не въ возмѣщеніе ли этихъ „богопреданныхъ Словесъ“ Евхологіи № 971, при стремленіи подчеркнуть различіе между монашествомъ и священствомъ²⁾, указываетъ возлагать на главу принимающаго постригъ схиматологіи?

Для принятія пострига, братъ подходитъ, творя метаніе, къ антимину: ἐρχόμενον πρὸς τὸ ἀντίμινον. Здѣсь священникъ еще разъ указываетъ на важность шага, который рѣшилъ сдѣлать братъ, вступая въ монашество, и предлагаетъ подать ножницы въ знакъ твердости рѣшенія принять монашество и при томъ — по доброй своей волѣ: Εἰ οὖν θέλεις ἀξιοθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ τούτου σχήματος, λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος τῷ ἡγουμένῳ, — говоритъ священникъ и, по окончаніи обряда передачи ножницъ, крестообразно постригаетъ брата. По постриженіи, священникъ облачаетъ брата въ мантию, произнося обычныя слова касательно того, что мантия является для новаго инока залогомъ и обрученіемъ святой и ангельской схимы (λαμβάνει τὸ πάλιον, ἦτοι τὸν ἀρραβῶνα τοῦ ἀγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος).

Постриженіе монахами новаго ихъ собрата происходитъ, по нашему памятнику, гдѣ то внѣ храма (ἐκβάλλουσιν αὐτὸν εἴω καὶ χορεύουσιν). Послѣ этого постриженія, новый инокъ снова входитъ въ храмъ (πάλιν εἰσέρχεται εἰς τὴν ἐκκλησίαν), гдѣ выслушиваетъ обычную (при постриженіи) ектенію діакона (τὰ ἐξ ἔθους διακονικά) и молитву священника Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεος...

1) См. выше, с. 23.

2) Вопросъ о томъ, что выше — священство, или монашество занимать византийскихъ богослововъ даже въ XV вѣкѣ, во времена блаж. Симеона Солунскаго, который давалъ нарочитый отвѣтъ по этому вопросу. См. „Писанія отцовъ и учителей Церкви, относящіяся къ истолкованію православнаго Богослуженія“, — цит. изд., т. III, сс. 159—160.

XIV.

¹Ακολουθία εἰς σχῆμα μοναζόντων, ἤγειν τοῦ μικροῦ σχήματος въ Сборникѣ XIII в. Московској Синодалној (б. патриаршей) библи. № 343, лл. 15—36, основою своею имѣеть древнѣйшее послѣдованіе просхимы, но это послѣдованіе является здѣсь въ значительно осложненномъ видѣ, благодаря а) присутствію стихирь и тропарей, взятыхъ изъ послѣдованія великой схимы, б) включенію молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας..., положенной послѣ облаченія, и г) молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν θοδῶλον σου τόνδε..., читаемой вслѣдъ за молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας...

Вотъ содержаніе чина.

Съ вечера одежды принимающаго постригъ полагаются въ алтарь подъ св. престоломъ ὑποκάτωθεν τῆς ἀγίας τραπέζης, л. 15 и об. На другой день, на литургіи поются изобразительны и слѣдующіе блаженны:

ἦπ. δ'. Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινὰ ἐγκατελίπετε...

Ὁ θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἐλθεῖν...

Πάντων τῶν προσκαίρων...

Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονάς..

Τρίβον τὴν πλατείαν...

По входѣ: Ἀγκάλας πατριαζάς... и антифоны:

¹Ἀντίφωνον α', ἦλγ. γ'. Ἦθηλον δάκρυον...

στ. Ὡς ἀγαπητά...

Τίς χειμαζόμενος...

στ. Ἐξελεξάμεν παραριπτεῖσθαι...

Ἐν τῇ πυγῇ τῇ μυστικῇ...

Δόξα καὶ νῦν, Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν μου...

²Ἀντίφωνον β', ἦλγ. ζ'. Ζάλη ἀμαρτημάτων...

στ. Εἰπάτωσαν οἱ λελοτρωμένοι...

Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ το λόγιόν σου...

Δόξα καὶ νῦν, Ἐκ πάντων κινδύνων...

³Ἀντίφωνον γ', ἦλγ. δ'. Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...

Δεῦτε, πρὸς με πάντες...

στ. Ἐπλανήθηγ, ὡς πρόβατον...

Πρόβατον εἰμί τῆς λογικῆς σου ποιμένης...

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον...

Δόξα καὶ νῦν, Ἦ μόνη ἀγνή...

Рядъ вопросовъ предшествуетъ, затѣмъ, краткому наставленію священника: *Βλέπε, τέκνον... τῆ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ.*

Потомъ постригающійся преклоняетъ главу. Священникъ возлагаетъ на нее схиматологій и читаетъ молитвы: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσους σου εἶναι... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...*

Въ обычномъ порядкѣ совершается священникомъ постриженіе власовъ, при чемъ постригающійся предварительно передаетъ ножницы игумену, л. 29 об.

Постриженнаго священникомъ брата постригаютъ затѣмъ монахи въ діаконикѣ, или въ нареекѣ. Въ это время въ храмѣ народъ поетъ Трисвятое, а затѣмъ читаются священнослужителями апостолъ и евангеліе.

По постриженіи брата, монахи ведутъ его въ храмъ на облаченіе. Онъ одѣтъ въ обычныя свои одежды, но не опоясанъ, босъ и безъ покрова на головѣ. Въ рукѣ у него—возженная свѣча. Облаченіе происходитъ предъ алтаремъ послѣ прочтенія евангелія. На инока послѣдовательно возлагаются: хитонъ, поясъ, паллій и сандалии. Каждая одежда сопровождается благословеніемъ священника, при чемъ священникомъ произносятся и соотвѣтствующія слова. Въ концѣ облаченія священникъ возглашаетъ: (1) *ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἔλαβε τὸν μοναχικὸν σχῆμα ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.,* и читаетъ послѣдовательно двѣ молитвы: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλον σου τόνδε...*

Послѣ молитвъ, „новопросвѣщенный“ (ὁ νεοζῳπίζτος) лобызаетъ св. евангеліе. За нимъ подходятъ къ евангелію игумень и, по порядку, вся братія. Приложившись къ евангелію, игумень и прочіе монахи цѣлуютъ новаго своего собрата, л. 36.

Присутствіе молитвы *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλον σου τόνδε...* въ разсматриваемомъ чинѣ малой схимы, конечно, слѣдуетъ объяснить вліяніемъ послѣдованія схимы великой, откуда перешла эта молитва въ чинъ малой схимы.

Но какъ истолковать присутствіе молитвы: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ἡ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας?...—* Обычно эта молитва полагается при постриженіи въ монашество женщинъ. Но въ данномъ случаѣ; назначеніе ея при постриженіи въ малую схиму мужчины не можетъ вызывать сомнѣнія, ибо въ молитвѣ читаемъ: *τὸν δοῦλον σου τόνδε, τὸν βουληθέντα τὰς βιωτικὰς ταύτας καὶ προσκαίρους καταλιπεῖν διότις... ἐγκράτειαν αὐτῷ καὶ πᾶσαν σεμνότητα δωρούμενος... τῷ ἐλαίῳ τῶν ἐαυτοῦ ἔργων, κ. τ. λ.*

Принимая во вниманіе аналогичные и выше нами уже отмѣченные случаи перенесенія въ чины великой схимы τῶν ἀνδρῶν элементовъ изъ послѣдованія постриженія въ монашество дѣвѣ, мы думаемъ, что и въ чинѣ № 343 нашло себѣ мѣсто это же самое явленіе, которое можетъ быть объяснено только съ точки зрѣнія студитовскаго ученія о всеочищающемъ и возрождающемъ значеніи монашескаго пострига. Монашескій постригъ возвращаетъ человѣку τὴν ἀγνείαν τῆς παρθενίας¹⁾. Не даромъ новопостриженный монахъ и называется въ нашемъ чинѣ „новопросвѣщеннымъ“ (ὁ νεοφωτιστός).

Если объясненіе наше правильно, то въ чинѣ малой схимы по Евхологію № 343 мы имѣемъ интересный памятникъ, который показываетъ, что взглядъ на возрождающее значеніе монашескаго пострига былъ распространенъ нѣкоторыми аскетами и на схиму малую. Конечно, при такомъ взглядѣ на значеніе малой схимы должно было утратиться особое значеніе схимы великой, и эта послѣдняя должна была покончить даже и самое свое существованіе. Но, какъ это ни странно, послѣдованіе великой схимы сохранилось даже въ самомъ № 343. Да и чинъ малой схимы отправляется по этому Сборнику по прежнему, въ обреченіе схимы великой. При возложеніи паллія, здѣсь говорится: λαμβάνει τὸ πάλλιον τὸν ἀβραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, л. 32.

XV.

Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος, ἤτοι τοῦ μανθόου въ Евхологіи XIV—XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, лл. 108 об.—124 об.²⁾, и Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤτοι τοῦ μανθόου въ Евхологіи XV в. того же Румянцевскаго Музея № 473, лл. 90 об.—97 об.³⁾, относясь по общей конструкціи и молитвамъ къ типу вышерассмотрѣнныхъ чиновъ первой схимы, носятъ, однако, на себѣ отпечатокъ уже болѣе сильнаго вліянія со стороны чинопослѣдованія великой схимы, что выражается, между прочимъ, въ значительномъ количествѣ тропарей, положенныхъ для антифоннаго пѣнія предъ постригомъ, а главное—въ гораздо большемъ числѣ одеждъ, возлагаемыхъ на постриженника по этимъ чинамъ.

1) Εὐχολ., с. 562, и выше, с. 63.

2) „Прилож.“, сс. 57--61.

3) „Прилож.“, сс. 62 - 63.

Другъ съ другомъ названные памятники довольно сходны. Это даетъ намъ возможность представить содержашіеся здѣсь чины въ параллельномъ изложеніи.

Съ вечера, наканунѣ пострига, одежды желающаго вступить на путь монашеской жизни приносятся въ алтарь. Утромъ, въ день пострига, принимающій монашество даетъ игумену необходимыя обязательства ¹⁾ и выслушиваетъ послѣднія наставленія касательно монашеской жизни, въ которую вступаетъ братъ. Затѣмъ постригающійся входитъ въ притворъ и становится здѣсь у входныхъ въ храмъ дверей. На немъ одинъ только хитонъ,—нѣтъ пояса у чреслъ, покрова на головѣ, обуви на ногахъ,—№ 473. Если постриженіе совершается за литургіей, то чинъ приурочивается къ малому входу. Въ противномъ случаѣ, іерей творитъ обычное начало, за которымъ, по Аминь, читаются: Трисвятое, Отче нашъ, Приидите поклонимся и псалмы: Боже, въ помощь мою вонми... и Помилуй мя, Боже...,—№ 473.

Начинается пѣніе антифоновъ. Въ обоихъ Евхологіяхъ стихиры и тропари антифоновъ одни и тѣ же:

ἤχ. α'. Ἀγκάλας πατρικᾶς...

"Ὅτι τὸ πέλαγος πολύ...

"Ὅτι ἐννοίαις πονηραῖς...

Δόξα καὶ νῦν θεοτοκίον, Ἀμαρτωλῶν τὰς δεήσεις...

Ἀντίφ. β'. ἤχ. β'. Ἠμάρτον εἰς σέ, Σώτηρ...

Κράζω σοι, Χριστέ Σώτηρ...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον, Τὴν πᾶσαν ἐλπίδα μου...

Ἀντίφ. γ', ἤχ. γ. Σῶσόν με, Κύριε ὁ Θεὸς μου...

Τὸν διεσπαρμένον μου νοῦν...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Ἐν γυναιξίν ἁγία Θεοτόκε...

Ἀντίφ. δ'. ἤχ. δ'. Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς σου παίμνης...

Πλῆθόν με τοῖς δάκρυσι...

"Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαλείψαι...

Τίς χειμαζόμενος...

Ὁ διὰ Σε Θεοπάτορ προφύτης Δαβὶδ... ²⁾

При пѣніи антифоновъ, постригающійся постепенно приближается къ алтарю, творя метанія на своемъ пути и приклады-

¹⁾ По терминологіи нашихъ чиновъ, это называется ποιῆσαι τὴν συνταγὴν πρὸς τὸν ἡγούμενον, № 472 л. 108 об., — εἰς τὸν ἡγούμενον, № 473, л. 93 об.

²⁾ „Прилож.“, с. 57. Раздѣленіе тропарей на антифонахъ беремъ изъ № 473.

ваясь къ св. иконамъ,—№ 473, л. 91. Сопровождаетъ постригающагося еkkлiсiархъ,—№ 473, *ibid.*

Предъ алтаремъ принимающій постригъ останавливается и, послѣ положенныхъ метанiй, вопрошается игуменомъ. Среди вопросовъ, какiе предлагаетъ игумень и наставленiй, какiя при этомъ онъ даетъ, особаго вниманiя заслуживаетъ вопросъ объ искренности намѣренiя у постригающагося проводить истинно-монашескую жизнь. Удостоверившись въ такомъ именно характерѣ намѣренiя у пришедшаго на постригъ, игумень считаетъ необходимымъ предупредить постригающагося о скорбяхъ иноческой жизни. Онъ говоритъ *καὶ πεινάσαι μέλλεις καὶ διψῆσαι καὶ γυμνηταῦσαι καὶ χαμευνῆσαι, ὑβρισθῆναι τε καὶ ἀνειδισθῆναι καὶ πάντα θλιβερά παθεῖν*. Но тутъ же игумень и ободряетъ будущаго монаха: *καὶ ἐν ὑπομένῃς, θάρσει, ἀδελφέ, ὅτι εἰ καὶ προσολίγον ὁ κάματος, ἀλλ' αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις*.

Въ обоихъ Евхологiяхъ мы имѣемъ полный текстъ оглашенiя, съ небольшимъ лишь измѣненiемъ въ концѣ противъ печатнаго текста. Но въ Евхологiи № 472, кромѣ обычнаго оглашенiя, лл. 114 об.—116, приводится еще другое оглашенiе, лл. 112—114. Оно начинается обычными словами: *Ἐπέε τεχνον...*, но со словъ: *ἀδελφέ μου, σωθῆναι θέλων...* идетъ до конца особый текстъ ¹⁾. Этотъ текстъ извѣстенъ по Евхологiю XIII вѣка т. Синайской библ. № 967, гдѣ онъ помѣщенъ въ чинѣ первой схимы ²⁾.

За оглашенiемъ слѣдуютъ молитвы: *Κύριε ὁ Θεός ὁ ἀγίους σου εἶναι...* и *Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεός...* Такъ, впрочемъ, въ Евхологiи № 472; въ Евхологiи же № 473 послѣ первой молитвы *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀγίους, κ. τ. λ.*, поставлена молитва *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...*, названная здѣсь *ἑτέρα εὐχή*, а послѣ этой молитвы—молитва *Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεός τῶν δυνάμεων...*, каковая молитва названа опять таки *εὐχὴ ἑτέρα*. Это значитъ, что по Евхологiю № 473 священнику предоставленъ выборъ между двумя молитвами *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...* и *Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεός τῶν δυνάμεων...*

Присутствiе въ обоихъ спискахъ разсматриваемаго чина молитвы *Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου...*—неудивительно. Эта молитва входитъ въ древнѣйшiй чинъ первой схимы, извѣстный намъ по Барбериновскому Евхологiю св. Марка, сс. 468—469 ³⁾. Но не понятно,

¹⁾ „Прилож.“, сс. 58—60.

²⁾ *Εὐχολ.*, с. 221 и с. 508.

³⁾ Текстъ молитвы см. выше, с. 138.

почему молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή..., обычно полагаемая предъ постриженіемъ и самымъ содержаніемъ своимъ вполне соотвѣтствующая моменту постриженія, въ Евхологіи № 472 положена въ самомъ концѣ чина,—предъ лобзаніемъ новопостриженнаго, лл. 118—119. Не руководило ли въ данномъ случаѣ редакторомъ чина простое желаніе сохранить трехчленный составъ молитвъ въ чинѣ, для чего, при введеніи въ чинъ молитвы 'Ἐπί τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων..., приходилось пожертвовать одною изъ двухъ молитвъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... и молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., часто заканчивающею собою чинъ первой схимы?—Обращая вниманіе, вѣроятно, на ближайшее отношеніе текста молитвы къ обряду постриженія (отими отъ него всякую плотскую похоть, и безсловесная пріятія, да отбятіемъ нечувственныхъ власовъ, соотложитъ и безсловесныя мысли же и дѣянія,—читается въ молитвѣ), редакторъ и рѣшилъ сохранить эту молитву въ чинѣ, хотя молитву и пришлось перенести на самый конецъ чина.

Обрядъ постриженія по разсматриваемымъ памятникамъ совершается въ обычномъ порядкѣ. За постриженіемъ рукою священника, а потомъ руками братій,—№ 472, лл. 110 об.—111,—слѣдуетъ облаченіе.

Одежды возлагаются священникомъ на новопостриженнаго инока при слѣдующихъ словахъ: 'Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸν χιτῶνα τῆς δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιᾶσεως, —№ 473, л. 96 об.,—εἵπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ κ. τ. λ.

'Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ζώνεται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δυνάμιν ἀληθείας, εἰς νέκρωσιν σώματος καὶ ἀνακαίνισιν πνεύματος...

'Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα περιβάλλεται τὴν περικεφαλαίαν τοῦ τιμίου προσχήματος...

'Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον εἰς ἀρραβῶνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος...

'Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σινδάλια εἰς ἐτοιμασίαν τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης...

Въ заключеніе обряда облаченія, священникъ возглашаетъ:

'Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἵπωμεν, κ. τ. λ.

Такой порядокъ возложенія одеждъ и такія слова при возложеніи представляетъ Евхологіи № 472, л. 117. Въ Евхологіи № 473 порядокъ возложенія одеждъ нѣсколько измѣненъ; сокра-

щаются здѣсь иногда и слова благословенія при возложеніи одеждъ (пояса); отсутствуетъ ἡ περιεφαλαία.

Почему въ Евхологіи № 473 отсутствуетъ ἡ περιεφαλαία—этотъ монашескій шлемъ спасенія?—Вѣроятно все потому, что онъ возлагался на брата по этому памятнику не вмѣстѣ съ прочими малосхимническими одеждами, но особо, при окончаніи уже чина. Возлагалъ его тогда игумень, какъ это видно изъ Евхологіи № 100¹⁾.

Дальнѣйшій порядокъ чина по Евхологію № 472 такой. Если постриженіе совершается не на литургіи, то, по облаченіи, произносится ектенія, и читается апостоль съ евангелиемъ. Затѣмъ произносится молитва Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... и совершается обрядъ цѣлованія при пѣніи стихиры Ἐπιγνώμεν... Послѣ этого творится отпустъ, и братія исходитъ изъ храма съ новоизбраннымъ (μετὰ τοῦ νεολέκτου, л. 119). Воспѣвая тропарь Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον..., братія провожаетъ новаго монаха до приготовленной для него келліи. Если же постриженіе происходитъ на литургіи, то послѣ лобзанія, служба литургіи идетъ обычнымъ порядкомъ, съ возгласа на Трисвятое. Проводы въ келлію совершаются послѣ литургіи, *ibid*.

По Евхологію № 473, за облаченіемъ читается молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., послѣ которой происходитъ лобзаніе. Затѣмъ братія отводитъ новаго монаха въ нареекъ и постригаетъ, читая Непорочны. Войдя послѣ постриженія снова въ церковь, новый монахъ выслушиваетъ литургію до конца и сподобляется приобщенія Св. Таинъ.

По окончаніи литургіи, монахи идутъ въ трапезу. Новый монахъ прислуживаетъ здѣсь своимъ собратіямъ, л. 97 и об.

XVI.

Къ только что разсмотрѣннымъ чинамъ малаго пострига близко подходитъ Τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἧτοι τοῦ μανδύου въ Евхологіи XV—XVI в. Іерусалимской патріаршей библи., № 367²⁾. Основа этого чина—древняя, но на древней основѣ находятъ мѣсто себѣ особенности позднѣйшаго уже происхожденія.

Съ вечера всѣ монашескія одежды принимающаго постригъ—верхнія и нижнія—(τὰ ἱμάτια αὐτοῦ καὶ τὰ κολόρια) приносятся въ алтарь и полагаются тамъ подъ св. престоломъ, въ θαλασσίειον³⁾.

¹⁾ См. выше, с. 256.

²⁾ Εὐχολ., сс. 934—936.

Постригъ происходитъ на литургiи, въ обычный моментъ ея. Послѣдованiе пострига начинается антифонами, совершенно такими же по составу тропарей, съ какими знакомятъ насъ Егхологиіи Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 и № 473. Къ постриженію подводитъ брата воспріемникъ (ὁ ἀνάδοχος). Вопросы, оглашеніе, а затѣмъ и самое постриженіе какихъ либо особенностей не представляютъ: все это обычное и совершается въ извѣстномъ уже намъ порядкѣ. Обычны и молитвы, читаемыя предъ постриженіемъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξιόσιος σου εἶναι... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...

Обрядъ постриженія происходитъ, по обычаю, внѣ алтаря, у царскихъ вратъ. Сюда священникъ выносить изъ алтаря евангеліе и полагаетъ на него ножницы. Постригающійся беретъ съ евангелія ножницы и вручаетъ ихъ священнику, который и совершаетъ постригъ. Велѣдъ за постригомъ происходитъ облаченіе. На новопостриженнаго возлагаются: аналавъ, названный, на поляхъ рукописи, крестомъ, —хитонъ, названный тамъ же иматиемъ, палій, названный парамандіемъ, камилавка, поясъ и обувь — сандаліи. По облаченіи брата во всѣ эти одежды, священникъ возглашаетъ обычныя слова касательно того, что братъ принялъ обрученіе великой и ангельской схимы, а затѣмъ читаетъ заключительную молитву Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...

Такимъ образомъ, по разсматриваемому памятнику, постриженіе совершаетъ одинъ только священникъ. Братія въ постригѣ не участвуютъ. Это—крупная особенность чина.

По тому же памятнику, на малосхимника полагается возложеніе аналѣва, который издревле составляетъ принадлежность великосхимническаго облаченія.

Особенностью чина является, наконецъ, врученіе евангелія (или креста) новопостриженному игуменомъ, который при этомъ говоритъ: Εἶπεν ὁ Κύριος· ἔτις θέλει ὀπίσω μου ἀκολουθεῖν, κ. τ. λ., и возженной свѣчи со словами: Εἶπεν ὁ Κύριος· οὕτως λαμψάτω τὸ φῶς... Евангеліе (или крестъ) и возженная свѣча вручаются новопостриженному послѣ совершенія чина, предъ обрядомъ лобзанія.

Привѣтствуя новаго монаха, игумень и монастырская братія прикладываются къ евангелію (или къ кресту), находящемуся въ рукахъ у новопостриженнаго, который предъ обрядомъ лобзанія подходитъ къ св. вратамъ алтаря и здѣсь становится, —а затѣмъ цѣлуетъ его самого. Когда происходитъ лобзаніе, пѣвцы поють стихиру 'Ελεῖψόμεν..., а на Славу и нынѣ—кондакъ дня.

Литургія продолжается съ возгласа на Трисвятое, при чемъ прокименъ, апостолъ и евангеліе полагаются не дневные, но нарочито подобранные къ случаю, какъ и по современной намъ практикѣ монашескаго постриженія.

Сугубая еккенія осложняется прошеніями о новопостриженномъ инокѣ. Прошенія эти присоединяются въ еккенѣ къ моленіямъ о здравіи царей и настоятеля обители.

По окончаніи литургіи, братія входитъ въ трапезу. Новопостриженный монахъ прислуживаетъ братіи во все время обѣда вмѣстѣ съ рядовыми служителями трапезы.

XVII.

Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ ἅγιον καὶ πρῶτον σχῆμα τῶν μοναχῶν въ Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 12—27, напоминаетъ собою вышеизложенные чины постриженія по Евхологіямъ Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 и № 473, такъ что это избавляетъ насъ отъ необходимости передавать все подробности послѣдованія въ Схиматологіи № 396. Мы можемъ ограничиться, въ сходныхъ пунктахъ, простыми ссылками на Евхологіи № 472 и 473, отмѣчая лишь важнѣйшія особенности этого послѣдованія, къ которымъ надо отнести молитвы и оригинальный распорядокъ ихъ въ послѣдованіи святой и первой схимы по Схиматологію № 396.

Съ вечера одежды желающаго принять монашество вносятся въ алтарь. Утромъ, въ самый день пострига, будущій монахъ ведетъ послѣднюю духовную бесѣду съ игуменомъ. послѣ чего входитъ въ церковный притворъ. Все это описывается въ Схиматологіи № 396, въ общемъ, такими же чертами, какъ и въ Евхологіи № 472.

Схиматологіи № 396 предлагаетъ, затѣмъ, двойное начало послѣдованія первой схимы, смотря по тому, когда совершается постриженіе—на литургіи, или отдѣльно отъ литургіи. Въ послѣднемъ случаѣ, по благословеніи священника и по Аминь, читаются: Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Приидите поклонимся, псалмы: Помилуй мя Боже... и Боже въ помощь мою вонми... Послѣ псалмовъ—символь вѣры (τὸ ἅγιον σύμβολον) и антифоны, пѣніе которыхъ предваряется на Славу тропаремъ дня, а на И нынѣ—тропаремъ Ἀρχάλας πατρικάς..., если постригъ совершается на литургіи, послѣ входа.

Тропари въ Схиматологіи № 396 положены тѣ же, что въ Евхологіяхъ № 472 и № 473.

При пѣніи третьяго антифона, принимающейи постриженіе входитъ, вмѣстѣ съ игуменомъ, на солею (εις τὴν σολέαν).

По окончаніи пѣнія антифоновъ, совершитель пострига—игумень, или священникъ, обрящаяся къ принимающему постригъ, говоритъ: "Ανοίξον τὰ τῆς καρδίας σου ὦτα, ἀδελφέ... Въ нашемъ памятникѣ эти слова іерея называются ἡ παραίνεσις—увѣщаніе, ободреніе. Ἡ παραίνεσις предвѣряетъ собою вопросы, которые предлагаются совершителемъ пострига—священникомъ или игуменомъ брату, когда тотъ подойдетъ къ царскимъ вратамъ и станетъ недалеко отъ нихъ (πλησίον τῶν ἀγίων θυρῶν).

Подобно Румянцевскимъ Евхологіямъ № 472 и № 473, Схиматологіи № 396 дѣлаеть оговорку относительно того, какъ поступать при постригѣ въ монашество священника, если онъ желаетъ сохранить за собою въ монашествѣ священный санъ.

Такъ же, какъ въ Евхологіяхъ № 472 и № 473, въ Схиматологіи № 396 вопросъ о терпѣніи скорбей монастырской жизни распространенъ указаніемъ на то, что находясь въ монастырѣ: πεινάσαι μέλλεις, καὶ διψῆσαι, καὶ γυμνηθεῖσαι, καὶ χαμευνῆσθαι, ὕβρισθῆναι τε, καὶ ονειδισθῆναι, καὶ πάντα θλιβερά παθεῖν καὶ ἐὰν ὑπομένῃς, θάρσει, ἀδελφέ, ὅτι εἰ καὶ προσολίγιον ὁ κάματος, ἀλλ' αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις, л. 15.

Послѣ вопросовъ, положено обычное оглашеніе. Но вмѣстѣ такого окончанія оглашенія: καὶ ἀκολουθεῖτω μοι, ὅπερ ἐστὶ παρασκευασμένον ἀεὶ εἶναι μέχρι θανάτου πρὸς πᾶσαν ἐκπλήρωσιν τῶν αὐτοῦ ἐντολῶν, καὶ γὰρ πεινάσαι ἔχεις, καὶ διψῆσαι, καὶ γυμνηθεῖσαι, ὕβρισθῆναι τε, καὶ γλευασθῆναι, ονειδισθῆναι, καὶ διωχθῆναι, καὶ πολλοῖς ἄλλοις περιχθῆναι λυπηροῖς, οἷς ἡ κατὰ Θεὸν ζωὴ χαρακτηρίζεται, κ. т. л., въ Схиматологіи № 396 читаемъ: καὶ ἀκολουθεῖτω μοι τοῦτο γὰρ ἄγεις, ἵνα τίς ἀθετήσῃ πᾶν θέλημα ἀλλότριον τοῦ Θεοῦ, καὶ μανθάνων ἀπὸ τῶν ἀγίων Γραφῶν καὶ ἀπὸ τῶν ἀγίων πατέρων τὸ θέλημα τοῦ Θεοῦ, καὶ κείνο ποιήτω μόνον ἵνα καὶ τῶν ἠπειλημένων κολάσεων τοῖς ἁμαρτωλοῖς ῥυσθῶμεν καὶ τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἀξιοθῶμεν, ἐν Χριστῷ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν, л. 18.

Возможно, что конецъ оглашенія былъ переработанъ въ виду желанія избѣжать повторенія тѣхъ же самыхъ мыслей и словъ, которыя нашли уже себѣ мѣсто въ вопросѣ о готовности безропотно переносить скорби монастырской жизни. Можно замѣтить, что совершенно такъ же поступилъ съ послѣдними словами оглашенія и редакторъ его въ Евхологіи № 473, л. 94 об.,

гдѣ вопросъ о готовности безропотно переносить скорби монашескаго житія также осложненъ подробнымъ перечисленіемъ этихъ скорбей.

Принимающій постригъ наклоняетъ немного главу, на которую священникъ полагаетъ свою руку и читаетъ молитву Ἐπί τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεός τῶν δυνάμεων, ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου... Потомъ іерей полагаетъ на голову постригающагося схиматологіи и читаетъ вторую молитву Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι...

Объ этихъ молитвахъ мы говорили уже достаточно. На вопросъ, почему молитва Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... помѣщена здѣсь второю, а не занимаетъ перваго мѣста, какъ въ другихъ памятникахъ, можно отвѣтить, сопоставивъ, по сравнительной важности, дѣйствіе возложенія руки, которымъ сопровождается чтеніе молитвы Ἐπί τῷ ὀνόματι σου..., и дѣйствіе возложенія схиматологія на главу постригающагося, при чтеніи молитвы Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... по Схиматологію № 396. Дѣйствіе или обрядъ возложенія руки іерея — совершителя чина постриженія, важнѣе, конечно, обряда возложенія схиматологія, который могъ только напоминать о евангеліи и до нѣкоторой лишь степени замѣнять его собою. По причинѣ большей важности обряда возложенія руки, и молитва, соединяемая съ этимъ обрядомъ Ἐπί τῷ ὀνόματι σου..., поставлена на первое мѣсто.

Постриженіе власовъ и облаченіе въ одежды первой схимы по Схиматологію № 396 слѣдуютъ другъ за другомъ непосредственно. Священникъ облачаетъ новопостриженнаго брата въ одежды: χιτῶν, ζώνη, παλλίον и χαλλίγια, при чемъ произноситъ тѣ же, слова, какія положены и по Евхологіямъ № 472 и № 473.

По облаченіи, въ Схиматологіи № 396 полагается чтеніе двухъ молитвъ: Ὁ Θεός ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλευθέρων τὸν δοῦλον σου τόνδε... и Ἐὐλογητός εἶ, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραάμ χεῖραι τὴν κόμην τῷ σῶ ἱερεῖ Μελχizedech...

Первая молитва извѣстна намъ по болѣе древнему памятнику—по Сборнику, принадлежащему проф. А. А. Дмитриевскому, гдѣ она значится въ числѣ молитвъ чина εἰς τὸ κοῦρεῖσθαι λαϊκὸν ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον, каковой чинъ необходимо отнести, по напечатанію, къ XI—XII вѣку. Въ начальной главѣ своего изслѣдованія мы высказали предположеніе, что названный чинъ представляетъ собою воспроизведеніе древнѣйшей практики при постриженіи въ монашество¹⁾. Теперь, когда намъ приходится

¹⁾ См. выше, с. 46 и „Прилож.“, с. 25. Въ позднѣйшія времена, съ введеніемъ въ богослужебную монастырскую практику послѣдованія схимы

встрѣчаться съ этою же молитвою въ чинѣ τῷ πρώτῳ σχήματι, мы еще больше убѣждаемся въ справедливости высказаннаго предположенія, ибо въ фактѣ присутствія молитвы 'Ο Θεός ὁ μεγαλόδωρος..., взятой въ болѣе поздній чинѣ τῷ πρώτῳ σχήματι изъ древнѣйшаго чина, заявило о себѣ обычное въ исторіи богослужебныхъ послѣдованій и обрядовъ явленіе—переходъ элементовъ изъ основныхъ и первоначальныхъ чиновъ къ чинамъ производнымъ и позднѣйшимъ...

Но почему столь древняя молитва заняла въ разсматриваемомъ чинѣ мѣсто въ самомъ, можно сказать, коннѣ чина?—Судя по Τάξις καὶ ἀκολουθία въ Сборникѣ проф. А. А. Дмитриевскаго ¹⁾, молитва эта предшествовала обряду постриженія власовъ, совершаемому рукою священника. Потомъ эта молитва была оставлена. Редакторъ чина въ Схиматологіи № 396, взявъ изъ какого-то древняго литургическаго кодекса эту новую молитву на постриженіе власовъ, не рѣшился, однако, помѣстить ее въ чинѣ на обычномъ мѣстѣ. Онъ назначилъ ей довольно скромное положеніе въ чинѣ—по окончаніи всѣхъ священническихъ обрядовъ, рядомъ съ молитвою Ἐὐλογητός εἶ, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραάμ κείραι τὴν κόμην τῷ σφ̄ ἱερεῖ Μελεχιεδέκ... Но дѣло въ томъ, что эта послѣдняя молитва, по древнѣйшимъ евхологіямъ, тоже полагалась на постриженіе власовъ,—вотъ почему къ ней и была присоединена сродная по содержанію молитва 'Ο Θεός ὁ μεγαλόδωρος...

Присутствіе въ разбираемомъ чинѣ самой молитвы Ἐὐλογητός εἶ, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν... можетъ быть объяснено желаніемъ устроителей чина монашескаго постриженія освятить молитвою и вторичное постриженіе инока—руками братій, которые, дѣйствительно, послѣ названной молитвы отводили инока въ диаконникъ или въ нареекъ и тамъ постригали его, при пѣніи Непорочныхъ, л. 23 и об.

Выше мы упомянули, что молитва Ἐὐλογητός εἶ, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν... полагалась въ разнообразныхъ случаяхъ постриженія власовъ. Ее читали и тогда, когда совершалось первое постри-

въ редакціи преп. Θεодора Студита, этотъ чинѣ былъ превращенъ въ Ἀκολουθία εἰς βασσφόρον μοναχόν, какимъ мы имѣемъ его въ Евхологіи XV в. Иерусалимской патріаршей б. № 73 (274), Εὐχολ., с. 505.

¹⁾ А равно—и по Ἀκολουθία εἰς βασσφόρον μοναχόν въ Евхологіи № 73(274).

женіе власовъ у отрока¹⁾, и тогда, когда извѣстное лицо поставилось въ степень церковнаго чтеца²⁾; читали, наконецъ, эту молитву, какъ оказывается, и при постриженіи въ монашество. Столь разнообразное употребленіе въ литургической практикѣ разсматриваемой молитвы исключаетъ рѣчь о специальномъ назначеніи молитвы изначала только для лицъ, принимающихъ монашество. А наличность въ древнѣйшихъ записяхъ особыхъ молитвъ при совершеніи монашескаго постриженія³⁾ говорить за случайное и позднѣйшее внесеніе молитвы *Εὐλογητός εἶ Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν...* въ Схиматологію № 396, представляющей собою единственный, извѣстный намъ, памятникъ употребленія молитвы при постриженіи въ монашество.

Но во всякомъ случаѣ, разъ молитва *Εὐλογητός εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν...* вошла въ чинопослѣдованіе монашескаго постриженія по Схиматологію № 396, она требуетъ отъ насъ нарочитаго ея изслѣдованія.

XVIII.

Древнѣйшимъ памятникомъ, въ которомъ представлень текстъ молитвы *Εὐλογητός εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν...*, является Порфирьевскій Евхологія⁴⁾.

Молитва носить здѣсь заглавіе другой молитвы при постриженіи власовъ: *Εὐχὴ ἕτερα εἰς τριχοκορίαν* и начинается словами: *Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ ἐντειλόμενος Ἀβραὴμ κεῖραι τὴν κεφαλὴν τοῦ σοῦ θεραπόντος Μελκисεδέκ, κ. τ. λ.* Текстъ молитвы по Порфирьевскому Евхологію изданъ проф. И. Д. Мансветовымъ въ его критической статьѣ о Синайскомъ глаголическомъ Евхологіи Гейтлера⁵⁾.

¹⁾ Протоіерея К. Т. Никольскаго—„О службахъ Русской Церкви, бывшихъ въ употребленіи въ прежнихъ печатныхъ богослужебныхъ книгахъ“. С.П.Б. 1885 г., с. 342 и дал.

²⁾ А. П. Неселовскаго—„Чины хиротескіи и хоротоніи“. Каменецъ Подольскъ. 1906 г., с. 48.

³⁾ См. выше, с. 45, с. 46, с. 49 и с. 51.

⁴⁾ О немъ см. выше, сс. 72—78.

⁵⁾ „Euchologium Glagolski, spomenik monastira Sinai bdra. Izdao D-r Lavoslav Geitler. U Zagrebu 1882. (Древнѣйшій Славянскій требникъ, издан-

Названный глаголическій Евхологіи является вторымъ по древности литургическимъ памятникомъ, гдѣ мы имѣемъ уже славянской переводъ молитвы, почти до буквальности совпадающій съ текстомъ Порфирьевскаго Евхологія. Молитва носить надписаніе: **МО ИА ПОСТРИЖЕННЕ КЛАСОМЪ. ОТРОУАТЕ** ¹⁾).

Проф. А. А. Дмитріевскій, въ *Εὐχολόγια*, издалъ текстъ молитвы по двумъ рукописямъ: по Евхологію XI вѣка Синайской библ. № 959, л. 99, и по Евхологію XII вѣка той же Синайской библ. № 973, л. 97. Въ первомъ памятникѣ молитва надписывается, какъ *Εὐχὴ εἰς τὸν κορυδαῖα ἄνδρα τέλειον*, а во второмъ— какъ *Εὐχὴ εἰς τριχοκορίαν* ²⁾).

Текстъ молитвы въ Евхологіи № 973 весьма близокъ къ тексту Порфирьевскаго Евхологія. Текстъ же въ Евхологіи № 959 имѣеть, въ сравненіи съ нимъ, варианты.

Что касается, наконецъ, до текста молитвы въ Схиматологіи № 396 то, приближаясь, въ общемъ, больше къ Евхологію № 978, онъ имѣеть свои варианты, отличающіе его и отъ Порфирьевскаго Евхологія, и отъ изданныхъ проф. А. А. Дмитріевскимъ обоихъ Синайскихъ Евхологіевъ. Все это съ ясностью видно изъ предлагаемаго сопоставленія текстовъ молитвы по самымъ этимъ памятникамъ, которые нельзя, кажется, не признать за древнѣйшіе списки молитвы ³⁾).

Въ основу своего изданія молитвы мы полагаемъ текстъ Схиматологія № 396 потому; что по этому памятнику текстъ молитвы еще не изданъ. Въ видѣ параллели къ тексту молитвы по Схиматологію № 396 (параллели не всегда, впрочемъ, полной) прилагаемъ и славянской переводъ молитвы по Синайскому глаголическому Евхологію Гейтлера.

ный г. Гейтлеромъ по рукописи, находящейся въ Синайской библиотекѣ)“.
Прибавленія къ изданію Твореній святыхъ отцовъ въ русскомъ переводѣ за 1883 годъ. Часть тридцать вторая. М. 1883 г., с. 355.

1) *Euchologium*, p. 12. Можно замѣтить, что прот. К. Кекелидзе указываетъ грузинскій переводъ молитвы, но въ поздней рукописи—XVI вѣка Церковнаго Музея въ Тифлиси № 450; цит. изд., с. 137.

2) *Εὐχολ.*, сс. 55—56 и примѣчаніе и с. 115.

3) О распространенности молитвы въ литургической практикѣ при постриженіи власовъ у поставляемаго въ должность церковнаго чтеца и при первомъ постриженіи отроцате, см. у прот. Никольскаго, проф. Мансветова и г. Неселовскаго въ названныхъ ихъ трудахъ.

I.

Схиматологіѣ Москов-
паской Синодальной (б.
патріаршей) библ. № 396,
лл. 22 об.—23 1).

Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ
Θεὸς ἡμῶν 2), ὁ ἀποστείλας 3) τὸν
πατέρα 4) ἡμῶν Ἀβραάμ κείραι τὴν
κόμην τῷ σῶϊ ἱερεῖ Μελχισεδέκ 5) καὶ
πᾶσαν αὐτοῦ ἀπαρχὴν εἰς ἅξαι 6) εἰς
ναὸν ἁγίου σου 7). ὁ παραγεγόμενος
ἐπὶ τῇ εὐλογίᾳ καὶ κουρᾷ τῶν ἁγίων
σου ἀποστόλων καὶ μαθητῶν 8),
καὶ ὁ ωρησάμενος 9) αὐτοῖς ἀντὶ
τῆς κουρᾶς 10) τῶν τριγῶν τῶν ἐν τῇ
κεφαλῇ λογισμὸν δικαιοσύ-
νης καὶ πολιτείας ἐνάρετον 11).

1) Набираемый въ разбивку текстъ молитвы по Схиматологію XIII в. Московскій Синод. (б. патр.), библ. № 396 составляетъ особен- ность этого памятника по сравне- нію съ текстами Евхологіевъ Си- найской библиотеки: XI вѣка № 959 и XII вѣка № 973; см. Εὐχολ., сс. 55—56 и примѣчаніе къ этимъ страницамъ. Сходный съ № 973 текстъ Порфирьевскаго Евхологія не требуетъ особыхъ замѣтокъ. 2) № 959 и 973 начинаютъ молитву словами: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν. 3) № 973—ὁ ἐντείλαμενος. № 959—ἐξαποτείλας, при чемъ ставить это слово послѣ Ἀβραάμ. 4) № 959 и № 973—τὸν προπάτορα 5) № 959—τοῦ σοῦ ἀρχιερέως. № 973—τοῦ σοῦ θερά- ποντος. 6) № 959 и № 973—θεῖσαι. 7) № 959 и № 973—εἰς ναὸν Κυρίου. 8) Такъ же № 973. 9) Такъ же № 973. № 959—καὶ χαρισάμενος. 10) № 973 опускаетъ τῆς κουρᾶς. 11) Въсто этихъ, набранныхъ въ разбивку

II.

Euchologium Glagolski,
p. 7 a¹).

МѢ на пострѣженне вла-
сомъ.

ѠТРОУАТЕ ./.

Влако ги бже оцѣ илшнхъ. за
повѣдлвы аврамоу по
стрѣци главѣ рабоу твоемоу
мельхиседекоу. Пришедъшию
на благословенне . і постри
женне стыхъ аплѣ твоихъ .
і оученнкъ. Н давѣ имѣ въ
власть мѣсто . върѣ н словеса
по дѣвнью . Ты н семоу рабоу
твоемоу подлѣди мьслъ
праведнѣнѣ . і жизнь добро
дѣвнѣнѣ . Да по заповѣде
мѣ твоимѣ живѣ . і оугодѣ
наа твоѣ сътвори . съподожи
тъ сл . стоѣннѣ своего деснаа
го . а подѣмелѣщюмоу дажди
і томоу благословенне . еже
дасть праведнѣноумоу семе
оноу принемъшнюмоу на ракоу
га нашего нсха . Ѡ Ъко блѣго
са і прослави . прѣуестъное н ./.

1) Euchologium, p. 12.

Αὐτός καὶ ¹²⁾ νῦν παράσχου ¹³⁾ τῷ δο-
 ῦλω σου (22 Οβ.) τῷδε ¹⁴⁾ κειρομένῳ
 τὴν κόμη τῆς κεφαλῆς αὐ-
 τοῦ ¹⁵⁾ ἵνα, κατὰ τὰς ἐντολάς σου πολι-
 τευσάμενος ¹⁶⁾, καταξιωθῇ ¹⁷⁾ τῆς ἐκ
 δεξιῶν σου τράσεως ¹⁸⁾ τοῦ Δεσπότη
 Χριστοῦ· τῷ δὲ ταύτας δεχομένῳ
 δώρησαι εὐλογίαν κατὰ τὴν εὐλογίαν
 τοῦ δικαίου Συμεῶν, τοῦ δεξαμένου ἐν
 ἀγκάλαις σοὶ τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν
 Χριστόν, καὶ πάντα τοὺς συνελ-
 θόντας εὐλόγησον εὐλογίαν
 πνευματικὴν. Ἐκφώνως· ¹⁹⁾ Ὅτι
 σου εἶ ὁ Θεός, ὁ εὐλογῶν καὶ
 σώζων τὰς ψυχὰς ἡμῶν· νῦν
 καὶ αἰεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας
 τῶν αἰώνων, ἀμήν (23).

словъ, № 959 имѣеть: φρόνους ἀρχιε-
 ρωσύνης. № 973—πίστιν καὶ λόγους μετα-
 θέσεως. ¹²⁾ № 959 добавляетъ—Δέσ-
 ποτα. 973 далѣе имѣеть: τὸν δοῦλόν
 σου τόνδε παράσχου λογισμόν δικαιοσύνης.
¹³⁾ № 959—δώρησαι καί. ¹⁴⁾ № 959 да-
 лѣе до конца молитвы: ἀντὶ τῆς κοῦ-
 ρᾶς τῶν τριχῶν λογισμόν δικαιοσύνης ἐνά-
 ρετον, τόνδε διὰ τῆς σῆς ἀγαθότητος τεκ-
 νοποιούμενον ἀνάξειξον, ὡς Συμεῶν τὸν
 δίκαιον, τὸν ὑποδεξάμενον ἐν ἀγκάλαις
 αὐτοῦ σε τὸν μόνον ἀληθινόν Θεόν καὶ
 Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστόν. ¹⁵⁾ № 973
 (какъ и № 959) опускаетъ набран-
 ния въ разбивку слова. ¹⁶⁾ № 973
 добавляетъ: καὶ τὰ ἀρεστά σου ποιῆσαι.
¹⁷⁾ № 973 добавляетъ καί. ¹⁸⁾ Далѣе
 до конца молитвы, въ № 973 чи-
 тается: τῷ δὲ πίστει δεχομένῳ ταύτας
 δώρησαι καὶ αὐτῷ εὐλογίαν, ἣν ἐδώρησω
 τῷ δικαίῳ Συμεῶν, τῷ δεξαμένῳ ἐν ἀγκά-
 λαις τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστόν.
¹⁹⁾ Въ № 959 возгласъ: Ὅτι πρέπει
 σοι, κ. τ. λ. Въ № 973: Ὅτι ἡδύλογηται
 καὶ δεδέξασται, κ. τ. λ.

Содержаніе молитвы, какъ видимъ, очень интересно.

Прежде всего, бросается здѣсь въ глаза указаніе на постриженіе патриархомъ Авраамомъ власовъ у Мелхиседека, царя салимскаго, бывшаго съ тѣмъ вмѣстѣ и священникомъ (№ 973 и № 396) или даже первосвященникомъ (№ 959) Бога Вышняго. Извѣстная по Библии встрѣча патриарха Авраама съ царемъ салимскимъ Мелхиседекомъ, когда Мелхиседекъ благословилъ Авраама и восхвалилъ Бога, предавшаго въ руки Аврааму его враговъ, изложена въ Быт. IV, 17—24 въ краткихъ словахъ. О постриженіи Авраамомъ власовъ у Мелхиседека въ Библии не упоминается.

Но въ апокрифической письменности, дѣйствительно, существуетъ рядъ сказаній о первосвященникѣ Мелхиседекѣ, въ которыхъ находятъ мѣсто себѣ и рассказъ о постриженіи волосъ у первосвященника Мелхиседека патриархомъ Авраамомъ. Сказаніе о Мелхиседекѣ и Авраамѣ вошло въ составъ славянской Палеи, иначе именуемой Книгою бытія небесе и земли, и извѣстной по рукописямъ Московскихъ библиотекъ съ XV вѣка¹⁾. Являясь переводомъ съ греческаго, славянская Палея увидѣла свѣтъ въ XII вѣкѣ въ Болгаріи, гдѣ былъ сдѣланъ ея переводъ съ греческаго оригинала, восходящаго, какъ полагають, къ IX вѣку²⁾. Но и помимо Палеи, сказаніе о Мелхиседекѣ и Авраамѣ ходило въ древности по отдѣльнымъ спискамъ и даже озаглавливалось, какъ принадлежащее св. Аванасію, архіепископу александрійскому. Съ именемъ св. Аванасія александрійскаго сказаніе это, извѣстное по многимъ славянскимъ рукопи-

¹⁾ См. акад. М. И. Сухомлинова—„Ислѣдованіе по древней русской литературѣ“ въ Сборникѣ Отдѣленія русскаго языка и словесности Императорской Академіи Наукъ, т. LXXXV, № 1, СПб. 1908 г., с. 60. А. Н. Поповъ издалъ текстъ Палеи исторической по тремъ рукописямъ Московской Синодальной (б. патриаршей) библиотекъ XV—XVII вѣковъ: №№ 591, 638 и 548 въ Чтеніяхъ въ Обществѣ Исторіи и Древностей Россійскихъ за 1881 г., кн. 1.

²⁾ А. Н. Попова цит. изд., с. XXIII и с. XXIX. Греческій текстъ къ Палеѣ исторической изданъ А. Н. Васильевымъ въ „Anecdota graeco—byzantina“, pars prior. Mosquae, 1893, pp. 188—292.

сямъ ¹⁾, включено и въ Четъ—Минею митрополита новгородскаго Макарія ²⁾.

Какъ въ Палеяхъ, такъ и въ отдѣльныхъ сказаніяхъ о первосвященникѣ Мелхидекѣ разсказывается, между прочимъ, что, по повелѣнію Божію, Авраамъ взшелъ на гору Фаворскую ³⁾, гдѣ семь лѣтъ уединялся Мелхиседекъ, потерявшій въ уединеніи человѣческой образъ, вызвалъ изъ уединенія Мелхиседека и совершилъ постриженіе власовъ у него (и ногтей), приведя тѣмъ Мелхиседека въ благообразный видъ. Вотъ какъ разсказывается объ этомъ въ сказаніи по списку первой четверти XVII вѣка № 46, хранящемуся въ бібліотекѣ Кіево-Софійскаго собора: „И по тѣхъ седми лѣтахъ, приде гласъ ко Аврааму: ...жертву сотворивъ, възиди на гору Фаворскую и воззови гласомъ, трижды глаголя: человекъ Божій ⁴⁾. И изыдетъ человекъ яко дивій ⁵⁾, и не страшися его, но остризи его и, обрѣзавъ ногти его ⁶⁾, цѣлуй его“, л. 229.

¹⁾ Въ недавнее время извѣстный галиційскій ученый И. Франко, въ „Monumenta linguae pesson litteratum Ucraino-Russicarum (Ruthenicarum) a Collegio archaeographico Societatis Scientiarum Ševčankilnae edita, vol. 1, Памятки Українсько-Руської мови і літератури, том I, у Львови, 1896,—издалъ два списка этого сказанія, взявъ одинъ изъ Палеи XV вѣка, принадлежащей Креховскому базилианскому монастырю, а другой изъ позднѣйшей рукописи (XVIII в.) святц. Яремцакаго Вихалевича, см. сс. 92—101. Текстъ сказанія въ названныхъ рукописяхъ г. Франко сопоставляетъ съ изданіями сказанія у А. Н. Пыпина въ „Памятникахъ старинной русской литературы“, т. III, сс. 20—23, и у И. Я. Порфирьева въ „Апокрифическихъ сказаніяхъ о ветхозавѣтныхъ лицахъ и событіяхъ по рукописямъ Соловецкой бібліотеки“, сс. 131—135, 222—225, 256—259. Въ кіевскихъ рукописныхъ собраніяхъ сказаніе полностью встрѣчается лишь въ Сборникѣ первой четверти XVII в. бібліотеки Кіево-Софійскаго собора № 46, лл. 227—229 (по „Описанію рукописныхъ собраній, находящихся въ городѣ Кіевѣ, вып. III, проф. Н. И. Петрова—№ 169, с. 51). Въ рукописи бібліотеки Импер. Кіевск. д. Академіи подъ знакомъ J. 1, 31, на л. 614 об., имѣется лишь начало сказанія.

²⁾ Успенскій списокъ, май мѣсяць, л. 613. За сообщеніе этого свѣдѣнія считаемъ долгомъ принести искреннюю благодарность г. Завѣдующему Московской Синодальной (б. патріаршей) бібліотекой Н. П. Попову.

³⁾ Палея называется гору Фамирскою. Цит. изд. А. Н. Попова, с. 28 п с. 33.

⁴⁾ Въ Палеѣ повелѣніе Божіе Аврааму передается съ большими подробностями. Тамъ читаемъ: „нынѣ, приведи ося свое и возми одѣваніа многоцѣнная, и хлѣбъ, и вино, и бритву въ рудъ. И възиди на Фамирскую гору, и стани на камени, и гласи трици“..., *ibid.*

⁵⁾ Палея описываетъ вышній видъ одичавшаго Мелхиседеса такими чертами: „и ногти ему въ локоть, власы главы его и брада его до ногу его“, *ibid.*

⁶⁾ Палея добавляетъ: „и даждь хлѣбъ,—и снѣсть, и вино,—и пиеть, и благословишия отъ него“, *ibid.*

Повелѣніе Божіе въ точности было исполнено Авраамомъ.

Фактъ существованія разсказа о постриженіи Авраамомъ Мелхиседека въ славянскихъ и греческихъ сказаніяхъ, въ связи съ литургическими текстами IX, XI, XII и XIII вѣковъ, обнаруживаетъ источникъ, откуда въ текстъ молитвы при постриженіи власовъ вошло упоминаніе объ Авраамѣ и Мелхиседекѣ. Очевидно, источникомъ этимъ были тѣ апокрифическія сказанія о Мелхиседекѣ, которыя издавна ходили въ Византіи и, вмѣстѣ съ другими апокрифическими сказаніями, вошли въ составъ греческой Палеи въ IX, а можетъ быть даже и въ VIII вѣкѣ¹⁾.

Порфирьевскій Евхологіи, гдѣ въ первый разъ находитъ себѣ запись разсматриваемая молитва, даетъ, пожалуй, основаніе относить происхожденіе молитвы къ VIII вѣку. Но мы не знаемъ, пользовался ли составитель молитвы сказаніемъ о Мелхиседекѣ по греческой Палеѣ, или имѣлъ у себя отдѣльное сказаніе, не вошедшее еще въ Палею. Въ послѣднемъ случаѣ время происхожденія молитвы должно быть еще болѣе отодвинуто въ глубь вѣковъ...

Что касается до указанія въ текстѣ молитвы на лицо, принимающее постриженные власы, то, какъ уже это выяснено проф. Маневетовымъ, подъ этимъ лицомъ слѣдуетъ разумѣть воспріемника. При обрядѣ постриженія власовъ, по какому бы случаю постриженіе ни производилось, воспріемникъ—*ὁ ἀνάδοχος* принималъ сръзанные священникомъ волосы на полотно²⁾.

Объ этомъ воспріемникѣ возносится моленіе по всѣмъ приводимымъ нами епискамъ молитвы. Но только одинъ Схиматологіи № 396 указываетъ моленіе и о братіяхъ, собравшихся на духовное торжество постриженія въ монашество. Это составляетъ особенность редакціи молитвы въ Схиматологіи № 396. Можно думать, что моленіе о собравшихъ въ храмъ на торжество постриженія было внесено въ текстъ молитвы именно тогда, когда молитва включена была въ составъ чинопослѣдованія монашескаго пострига редакторомъ чинопослѣдованія монашескаго постриженія по Схиматологію № 396.

Можетъ возникнуть вопросъ: какое же отношеніе имѣеть постриженіе власовъ патріархомъ Авраамомъ у Мелхиседека къ

1) И. Франко склоненъ относить образованіе греческой Палеи именно къ VIII вѣку; цит. изд., с. XVIII.

2) Цит. ст., с. 355. Ср. *Euchologium Glagolski*, p. 152.

постриженію власовъ у желающаго сдѣлаться монахомъ?—Сопоставленіе принимающаго монашество съ Мелхиседекомъ подчеркиваетъ духовное состояніе, въ какомъ находился инокъ до принятія монашества. Въ духовномъ отношеніи онъ былъ такой же дивій, какимъ былъ Мелхиседекъ на Фаворской горѣ. Постриженіе въ монашество сообщаетъ человѣку, жившему въ грѣхѣ, духовное благообразіе. Вотъ идея сближенія Мелхиседека и принимающаго монашество, идея—чисто студитовская...

XIX.

Продолжимъ разсмотрѣніе чина τοῦ πρώτου σχήματος по Схиматологію № 396.

Въ то время, какъ братія постригаетъ инока, діаконъ провозноситъ въ храмѣ слѣдующую ектенію, лл. 23 об.—24:

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης καὶ τῆς σωτηρίας ἡμῶν.

Ἐπὲρ τῆς εἰρήνης τοῦ σύμπαντος κόσμου, εὐσταθείας τῆς ἀγίας ἐκκλησίας καὶ τῆς τῶν πάντων ἐνώσεως.

Ἐπὲρ τοῦ ἀγίου οἴκου τούτου καὶ τῶν μετὰ πίστεως, εὐλαβίας καὶ φόβου Θεοῦ εἰσιόντων ἐν αὐτῷ.

Ἐπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τούτου, καὶ τῆς παρὰ τοῦ Θεοῦ σκεπῆς καὶ βοήθειας αὐτοῦ.

Ἐπὲρ τοῦ ἀμέμπτως καὶ ἀκατακρινίτως καὶ ἀνεμποδίστως τὸν σκοπὸν τοῦ μοναχικοῦ σχήματος διανῶσαι αὐτὸν.

Ἐπὲρ τοῦ φωτισθῆναι τὴν ψυχὴν αὐτοῦ ἐν ἐγκρατεῖα καὶ ἀσκήσει καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ.

Ἐπὲρ τοῦ ἀπαλλαγῆναι αὐτὸν πάσης κοσμικῆς ἐπιθυμίας καὶ τῶν κατὰ σάρκα σογγενίων αὐτοῦ.

Ἐπὲρ ἀφέσεως ἀμαρτιῶν καὶ συγχωρήσεως τῶν πλημμελημάτων αὐτοῦ.

Ἐπὲρ τοῦ γενέσθαι αὐτὸν ὑψηλότερον τῶν τοῦ κόσμου φρονιδίων.

Ἐπὲρ τοῦ διάγειν αὐτὸν ἐν πάσῃ εὐλαβείᾳ καὶ σεμνότητι.

Ἐπὲρ τοῦ ἀποθέσθαι αὐτὸν τὸν παλαιὸν ἄνθρωπον καὶ ἐνδύσασθαι τὸν κατ' εἰκόνα Θεοῦ κτισθέντα.

Ἐπὲρ τοῦ ῥυθθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης θλιψέως...

Ἀντιλαβοῦ...

Τῆς παναγίας...

Ектенья эта полностью входитъ въ чинъ великой схимы, откуда и взята для настоящаго чина τοῦ πρώτου σχήματος.

По постриженіи инока въ діаконикѣ, или нареекѣ, и по входѣ его въ храмъ, священникъ читаетъ надъ нимъ молитвы главопреклоненія: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή... и Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...*

Засимъ происходитъ лобзаніе, и съ молитвы Трисвятаго возобновляется прерванное постригомъ послѣдованіе литургіи. Новопостриженный стоитъ всю литургію съ возженною свѣчю въ рукѣ; съ нею же онъ сопровождаетъ и Св. Дары на великомъ входѣ.

По окончаніи литургіи, братія зажигаетъ свѣчи и отправляется въ трапезу вмѣстѣ съ новымъ собратомъ (*μετὰ τοῦ γεολέκτου*), при пѣніи тропаря *Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον...*

Таковъ чинъ *τοῦ πρώτου σχήματος* по Схиматологіи № 396. За выдѣленіемъ изъ него двухъ молитвъ предъ постриженіемъ братіей, это будетъ типичный чинъ просхимы, какъ онъ начинаетъ обрисовываться еще въ памятникахъ XI вѣка, а полное выраженіе находитъ себѣ въ Румянцевскихъ Евхологіяхъ XIV и XV вѣковъ. То обстоятельство, что въ Схиматологіи № 396 чинъ *τοῦ πρώτου σχήματος* является осложненнымъ случайно, какъ думаемъ, принесенными сюда двумя молитвами и ектеньей, взятой изъ послѣдованія великой схимы, — это обстоятельство и заставило насъ вести рѣчь о чинѣ въ названномъ Схиматологіи XIII вѣка послѣ обзорѣ чина въ евхологіяхъ XIV—XV и даже XVI вѣковъ. Въ этихъ евхологіяхъ чинъ просхимы, не взирая на замѣтное вліяніе на нихъ чинопослѣдованія великой схимы, сохранился всетаки, думается намъ, въ болѣе цѣлостномъ видѣ, чѣмъ въ томъ раннѣйшемъ памятникѣ, какимъ является Схиматологія Московской Синодальной бібліотеки XIII вѣка № 396.

XX.

Все болѣе обнаруживающееся, по памятникамъ XIV, XV и XVI вѣковъ, приближеніе древнихъ чиновъ первой или малой схимы къ современному намъ послѣдованію малыя схимы, сирѣчь мандіи, побуждаетъ насъ приступить къ детальному выясненію вопроса о происхожденіи этого послѣдованія, а равно и объ отношеніи его къ чинопослѣдованію великаго и ангельскаго образа.

Но прежде, чѣмъ заняться этою стороною дѣла, мы должны удѣлить нѣкоторое вниманіе тремъ, стоящимъ какъ бы особня-

комъ среди другихъ чиновъ, чинамъ первой схимы въ Евхологіи XIII вѣка Синайской библи. № 967:

а) Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἤγουν τοῦ μανδύου, л. 1¹⁾,

б) Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ, л. 19²⁾, и

в) Τάξις καὶ ἀκολουθία εἰς σταυροφόρον μοναχόν, ἐκτεθειτα παρὰ τῶν ὀσίων πατέρων ἡμῶν Ἀντωνίου τοῦ μεγάλου, Εὐθυμίου, Σάββα καὶ ἑτέρων πατέρων, въ Евхологіи XVI—XVII в. № 568 библиотеки монастыря св. Саввы Освященнаго, л. 93³⁾.

Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἤγουν τοῦ μανδύου, начинается указаніемъ на всенощное бдѣніе, отправляемое накануне пострига, послѣ вечерни (μετὰ τὸ λυχνικόν, ψάλλοντες τὴν παννυίδα). Наканунѣ же пострига подѣ св. престолѣ (ὕποκάτωθεν τῆς ἀγίας τραπέζης) полагаются одежды (τὰ ἱμάτια) принимающаго монашество.

Въ обычаѣ полагать подѣ св. престолѣ монашескія одежды, равно какъ и въ совершеніи всенощнаго бдѣнія накануне пострига, нельзя не видѣть вліянія порядковъ постриженія въ схиму великую на чинъ перваго постриженія. И дѣйствительно, Τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ ἀγίου καὶ μεγάλου σχήματος по Евхологію № 967 даетъ на счетъ всенощной совершенно одинаковыя предписанія, при чемъ—тотъ же чинъ великой схимы, въ указѣ относительно стихирь на этой всенощной, прямо отсылаетъ къ чину перваго постриженія или мантии, заявляя: ζήγει τὰ σχήμα εἰς τοῦ μανδύου⁴⁾.

О составѣ всенощнаго бдѣнія по Евхологію № 967 въ концѣ пострига мы уже говорили, когда намъ приходилось излагать чинъ великой схимы по этому памятнику⁵⁾. Повторяться не будемъ, какъ не будемъ приводить снова и начальныя слова тѣхъ стихирь и тропарей, которые положены по № 967 на литургіи: все это въ чинѣ перваго постриженія совершенно одинаково съ положеннымъ по чину великаго пострига. Прямо перейдемъ къ обрядамъ.

Когда принимающій монашество поднимется съ земли и станетъ предѣ алтаремъ по окончаніи пѣнія атнифоновъ, священникъ возглашаетъ: Εἰρήνη πάνι, Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν, и читаетъ молитвы, сначала—Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιους σου εἶναι⁶⁾..., а затѣмъ -

1) Εὐχολ., сс. 219—223.

2) Εὐχολ., сс. 223—226.

3) Εὐχολ., сс. 943—944.

4) Εὐχολ., с. 226.

5) См. выше, с. 158.

6) См. с. 220: Δέγει ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξιους

Δέσποτα Κύριε, ὁ μόνος ἀγαθός καὶ φιλόνητος... Эта послѣдняя молитва—глубоко покаяннаго характера. Въ ней священникъ просить Господа, чтобы Онъ, богатый въ милости Своей и благий въ щедротахъ, не желающій смерти грѣшника, но ожидающій его обращенія, сокрушилъ сатану подъ ноги раба Своего, принялъ его покаяніе, исповѣданіе и отреченіе, исцѣлилъ раны сердца и, посредствомъ добрыхъ дѣлъ, совершенно преобразилъ его духовную природу.

Содержаніемъ молитва напоминаетъ подобныя ей молитвы въ началѣ чина святой схимы по Евхологію XV в. № 73 (247) Иерусалимской патріаршей бібліотеки: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοκῆσας... и 'Ο ποιηὴν ὁ καλός...

Вторая молитва содержится, впрочемъ, и въ Евхологіи № 967. Она начинается здѣсь собою слѣдующіей за чиномъ τῆς πρώτης ἀποκάρσεως чинъ τοῦ ἀποστολικοῦ¹⁾. Въ этихъ молитвахъ и особенно—во второй, опять слышится молитва къ Богу объ избавленіи принимающаго монашество отъ козней лукаваго: ἐνίσχυσον τὸν δοῦλόν σου ὁ δεῖνα πρὸς τὸ ἀντιπαλαῖσαι τὰς τέχνας καὶ μεθοδίας τοῦ πονηροῦ (первая молитва)..., σύντριψον τὸν σατανάν ἐν τάχει ὑπὸ τοὺς πόδας αὐτοῦ (вторая молитва), и о содѣланіи будущаго монаха носителемъ свѣта: ἀνάδειξον αὐτὸν φωστῆρα (вторая молитва)..., такъ какъ ради богоугодной подвижнической жизни онъ оставляетъ жизнь временную и тлѣнную: καταλιμπάνοντα τὸν πρόσκαιρον καὶ φθαρτὸν βίον (вторая молитва).

Разматриваемая молитва, по тексту, подходит еще и къ третьей молитвѣ τοῦ σχήματος τῶν γυναικῶν въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка. Вотъ параллель текстовъ.

I.

Евхологіи XIII в. Синайской библ. № 967²⁾.

Δέσποτα Κύριε, ὁ μόνος ἀγαθός καὶ φιλόνητος, ὁ πλούσιος ἐν ἐλέει καὶ ἀγαθός ἐν οἰκτιρμοῖς, ὁ μὴ βουλόμενος τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς

II.

Барбериновскій Евхологіи св. Марка, сс. 494—496³⁾.

Εὐχὴ γ' τοῦ σχήματος.
Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καλῶν δικαίους εἰς ἀγασμὸν καὶ ἁμαρτωλοὺς εἰς τὸ δικαιοῦσαι καὶ μετανοῦντας εἰς

σου εἶναι νομοθετήσας... Λέγε πρῶτον τὰ ἀντίφωνα, ἐτι λήθῃ γέγονε καὶ τότε τὰς εὐχάς.

¹⁾ Εὐχολ., с. 223.

²⁾ Εὐχολ., с. 221.

³⁾ „Прилож.“, с. 9.

τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτόν, σύντριψον τὸν σατανάν ὑπὸ τοὺς πόδας τοῦ δούλου σου τοῦδε, πρόσδεξαι αὐτοῦ τὴν ματάνοιαν καὶ ἐξομολόγησιν καὶ ἀποταγήν, ἴασαι τὸ σύντριμμα τῆς καρδίας αὐτοῦ, μόρφωσον δι' ἔργων ἀγαθῶν ἐν αὐτῷ τῷ Χριστῷ σου, μεθ' οὗ εὐλογγητός εἶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων.

τὸ οἰκτερῆσαι. Αὐτός, Δέσποτα φιλόανθρωπε, πρόσδεξαι τὴν μετάνοιαν τῆς δούλης σου τῆσδε καὶ προσπίπτουσαν τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἐν ἐξομολογήσει τῶν ἡμαρτημένων, ὡς ἀγαθὸς συγγώρησον καὶ λύτρωσαι αὐτὴν ἐκ πάσης σωματικῆς ἁμαρτίας, λάμπρυνον ἐκ πάσης ῥεσυπωμένης συνειδήσεως, καθάρισον αὐτὴν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, καὶ ἐνδυνάμωσον αὐτὴν ἐν τῇ ἐργασίᾳ τῶν σῶν ἐντολῶν ἀπεκδουσαμένην τὴν ματαιότητα τοῦ βίου, κ. τ. λ.

Единство содержания молитвъ по памятникамъ VIII—IX в., XIII в. и XV в., при различіи формъ словеснаго выраженія, наводитъ на мысль, что авторы молитвъ черпали ихъ содержаніе изъ какого либо общаго источника, древностью своею превосходящаго даже вѣкъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка...

Далѣе, по чину тῆς πρώτης ἀποκάρσεως, слѣдуютъ вопросы, изложенные съ замѣтными отличіями противъ общеизвѣстнаго ихъ текста, какъ напр.: καταταγήναι ἐν τῷ χορῷ τῶν σταυρωσάντων ἑαυτοὺς τῷ Κυρίῳ;

Ἐκουσία σου τῇ γνώμῃ προσέρχεις τῷ Χριστῷ εὐπροαιρέτως καὶ διοθελῶς;

ὑπομένεις πᾶσαν θλίψιν, τοῦτ' ἔστι πείναν, καὶ δίψαν, καὶ ὅσα τοιαῦτα κ. τ. λ.

Отвѣты постригающагося также разнообразятся по словесной формѣ: Naί, διὰ τῶν εὐχῶν σου, πάτερ, — ἐὰν κελεύῃ ὁ Θεός, πάτερ, — ἐὰν θέλῃ ὁ Θεός, πάτερ.

За вопросами, іерей оглашаетъ брата (ὁ іερεὺς κατηχίζει τὸν ἀδελφόν) и предлагаетъ его вниманію поученіе: Ἀδελφέ μου καταλιμπάνεις τὸν βίον σωθῆναι θέλων...

Объ этомъ поученіи у насъ была уже рѣчь ¹⁾.

Постриженіе происходитъ въ алтарѣ, куда священникъ вводитъ принимающаго монашество, — предъ св. престоломъ (φέρει αὐτόν ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ καὶ ποιεῖ μετάνοιαν ἔμπροσθεν τῆς ἀγίας τραπέζης). При постриженіи священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφός

¹⁾ См. выше сс. 42—43 и с. 161.

ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, συναπαβαλλόμενος σὺν ταῖς θριβί και τὰς κοσμικὰς ἐπιθυμίαις, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Послѣ священника, постригаютъ брата монахи. Они отвѣдаютъ новаго своего собрата для постриженія въ діаконикъ. Въ храмѣ же въ это время священникъ читаетъ молитву Трисвятаго, діаконъ произноситъ ектенію, за которою положены апостолъ изъ посланія къ Ефесеямъ VI, 10—17, и евангеліе отъ Марка, VIII, 34—XI, 1.

По прочтеніи евангелія, начинается пѣніе антифоновъ. Постриженный братъ входитъ въ храмъ и постепенно приближается къ солеѣ.

Священникъ благословляетъ принесенныя сюда для новаго инока монашескія одежды и читаетъ при этомъ молитву Δέσποτα Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, εὐλόγησον τὰ περιβόλαια ταῦτα...

Затѣмъ возлагаетъ одежды на новаго инока и произноситъ:

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸν τῆς δικαιοσύνης χιτῶνα τοῦ τιμίου προσχήματος, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

— λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ μοναχικοῦ σχήματος εἰς στολὴν ἀφθαρσίας, κ. τ. λ.

— ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ μοναχικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.

При облаченіи, монахи поютъ тропарь Εὐδόξασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας..., а по облаченіи священникъ читаетъ молитву Ἄγια, ἀγαθέ, ἀγαθὸ Πατὴρ Ὑιέ, ὁ τὴν ὑπερῆφανίαν ἐκκόπτων...

Эта молитва, находящаяся и въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка въ послѣдованіи ангельской схимы, обнаруживаетъ, съ одной стороны, зависимость чина, перваго постриженія по Евхологію № 967, въ отношеніи содержанія, отъ чина ангельской схимы, а съ другой стороны—указываетъ на Барбериновскій Евхологіи, какъ на источникъ, откуда могло быть не только почерпнуто содержаніе, но могли быть заимствованы даже и формы словеснаго выраженія для молитвы Ἄγια, ἀγαθέ, ἀγαθὸ Πατὴρ Ὑιέ... въ Евхологіи № 967.

По прочтеніи священникомъ послѣдней молитвы, происходитъ обрядъ лобзанія, при которомъ положено пѣніе тропаря Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχὴ μου..., съ стихомъ Αὐτὴ ἡ ἡμέρα..., и богородична Μεγάλων χαρισμάτων...

Возлагался ли на постриженного инока кукуль, и если возлагался, то въ какой моментъ,—ничего этого изъ нашего памятника не видно. Литургія продолжается съ сугубой ектеніи. Послѣ литургіи братія съ возженными свѣчами и съ пѣніемъ тропаря Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... ведетъ въ трапезу новопостриженного монаха.

XXI.

Съ изложеннымъ чиномъ въ Евхологіи № 967 имѣеть сходство,—особенно въ пѣсенной части,—'Ακολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ по тому же памятнику.

Заглавіе чина возбуждаетъ недоумѣніе и вызываетъ вопросъ, что обозначаетъ собою слово τοῦ ἀποστολικοῦ. За что считать его,— за существительное ли, или же за прилагательное, при которомъ опущено какое то извѣстное писателю и читателямъ существительное слово? — Если τοῦ ἀποστολικοῦ признать за существительное, то въ латинскомъ языкѣ параллельнымъ ему терминомъ будетъ apostolicum. Подъ именемъ же apostolicum въ Западной Церкви разумѣлось особое покрывало у посвященныхъ Богу дѣвѣ, которое иначе называлось еще flammum virginale ¹⁾. Въ греческихъ чинахъ постриженія, въ монашество также находится указаніе на τὸ ἀποστολικόν, Въ 'Ακολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος по Евхологію XV в. Иерусалимской патріаршей библ. № 73 ²⁾, указывается τὸ ἀποστολικόν, подъ каковымъ, скорѣе всего, слѣдуетъ разумѣть кукуль монашествующихъ — этотъ духовный шлемъ спасенія, къ которому монашествующіе приурочиваютъ извѣстныя слова апостола Павла въ посланіи къ Ефесеянамъ: шлемъ спасенія воспріимите, VI,17.

Сообразно съ этимъ, и выраженіе τοῦ ἀποστολικοῦ въ заголовкѣ разсматриваемаго чина можетъ содержать въ себѣ указаніе на кукуль, какъ на главнѣйшую, — по взгляду редактора чина, — принадлежность инока, облеченнаго въ просхиму, отчего и самый чинъ могъ получить настоящее свое наименованіе—подобно тому, какъ отъ возлагаемаго на постриженника аналава—креста, получилъ свое наименованіе Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи XV в. Иерусалимской патріаршей библ. № 73, л. 2, въ Евхологіи XVI в. Синайской библ. № 978, л. 263 ³⁾, и др.

Но можно предложить и другое объясненіе τοῦ ἀποστολικοῦ. Можно разсматривать τοῦ ἀποστολικοῦ какъ прилагательное, требующее добавленія въ видѣ существительнаго σχήματος. Въ этомъ случаѣ заглавіе чина: 'Ακολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ σχήματος, будетъ отвѣ-

¹⁾ Binghami, op. cit., vol. III, pp. 103—104. Edm. Martene—„De antiquis Ecclesiae ritibus“, Antwerpiae, t. III, MDCCXXXVII, col. 520 D et col. 523 E.

²⁾ Εὐχολ., с. 504.

³⁾ Εὐχολ., с. 505 и примѣч. и с. 863; также — с. 935 (Евхологіи патріарш. Иерусалимск. б. XV—XVI в. № 367).

чать тенденціи нѣкоторыхъ относить начало чина монашескаго постриженія къ временамъ апостоловъ, каковая тенденція основывается на присутствіи чина постриженіе въ монашество въ Ареопagitикахъ. Въ вышеуказанномъ разсужденіи о монашествѣ по Схиматологію XIII в. Московскои Синодальной (б. патриаршей) библ. № 396 ¹⁾, читаемъ на этотъ счетъ такія строки: 'Επί δὲ τῶν ἀποστόλων καὶ ἐτι φαειρότερον καὶ ὑψηλότερον ἀνέλαμψε (μονήρης βίως), καὶ ὑπὸ τοῦ Χριστοῦ ἡμῶν ἐθεσμοθετήθη, καὶ τελετῆς καὶ ἐπικλήσεως μετὰ τοὺς ἱεράρχας καὶ ἱερέας καὶ λειτουργοὺς ἤξειώθη, καὶ ἐπανωμιῶν εὐθέων ἀνάρρησιν εἴληφεν, ὡς δηλοῖ ὁ ἱεροφάντης καὶ ἱσαπόστολος Διονύσιος, κ. τ. λ., лл. 4 об.—5 об ²⁾).

Конечно, нельзя допустить, что 'Ακολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ въ Евхологіи № 967 воспроизводитъ предъ нами чинъ постриженія въ монашество, внесенный въ Ареопagitики. По прямому свидѣтельству самого памятника, 'Ακολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ есть, прежде всего, послѣдованіе про с х и м ы. Возложивъ одежды на новопостриженнаго, священникъ возглашаетъ: 'Ο ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ μοναχικοῦ σχήματος ³⁾. Затѣмъ, чинъ этотъ положительно и з о б и л у е т ь молитвами,—между тѣмъ какъ въ описаніи чина постриженія у псевдо-Діонисія мы не находимъ указанія на какое-либо особое изобиліе молитвъ. Далѣе, въ нашемъ памятникѣ оказываются такіе обряды, какихъ совсѣмъ нѣтъ у псевдо-Діонисія, напр. — постриженіе братіей, лобзаніе евангелія послѣ совершенія чина отдѣльно отъ лобзанія брата, шествіе изъ храма съ пѣніемъ и возженными свѣчами въ трапезу... Съ другой стороны, изъ нашего памятника не видно, чтобы новопостриженный сподоблялся причастія св. Таинъ, каковымъ священнодѣйствіемъ заканчивается обрядъ постриженія въ описаніи псевдо-Діонисія.

Не будучи ни въ коемъ случаѣ воспроизведеніемъ 'Επίκλησις'а Ареопатикъ, нашъ чинъ, тѣмъ не менѣе, носить на себѣ черты почтенной литургической древности, и эта древность сказывается, главнымъ образомъ, въ содержаніи молитвъ, близкихъ по тексту къ молитвамъ Барбериновекаго Евхологія св. Марка, о чемъ и будетъ у насъ нарочитая рѣчь ниже.

'Ακολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ открывается всенощнымъ бдѣніемъ въ канунъ пострига. Составъ всенощнаго бдѣнія, а также и составъ

1) См. выше, сс. 189—193.

2) „Прилож“, сс. 66—67.

3) Εὐχολ., с. 225.

тропарей антифоновъ съ стихирами — блаженными на литургіи въ самый день пострига, одинаковы съ разсмотрѣннымъ чиномъ τῆς πρώτης ἀποκάρσεως и съ чиномъ великой схимы по Евхологию № 967. Ясно, что весь пѣсенный элементъ перешелъ въ подготовительные къ великой схимѣ чины τῆς πρώτης ἀποκάρσεως и τοῦ ἀποστολικοῦ изъ послѣдованія великой схимы.

Первая молитва, положенная въ Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ, начинается словами Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ποιητὴν ὁ καλός... При разборѣ чина τῆς πρώτης ἀποκάρσεως мы указывали уже на какой то глубокодревнѣй источникъ этой молитвы, къ сожалѣнію, — для насъ неизвѣстный...

Вопросы священника и отвѣты на нихъ постригающагося — тѣже, что и въ чинѣ τῆς πρώτης ἀποκάρσεως. Оглашеніе начинается обычно, — словами: Βλέπε, τέχνον, οἷας συνθήκας δίδως τῷ Θεῷ... Но самое поученіе, слѣдующее за словами: τῇ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, уже не то, что мы привыкли встрѣчать въ чинахъ первой или малой схимы. Въ поученіи этомъ, на основаніи ученія Слова Божія и примѣра ветхозавѣтнаго праведника Иова, развивается мысль о монашеской жизни, какъ преисполненной скорбей, искушеній и непрестанной борьбы. Выслушавъ, что ожидаетъ его впереди, будущій монахъ увѣряетъ священника, что онъ готовъ переносить все скорби и лишенія подвижнической жизни и совершенно добровольно принимаетъ на себя монашество. Тогда священникъ читаетъ молитву Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ...

Съ молитвою Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... мы неоднократно уже встрѣчались при обзорѣ древнихъ чинахъ монашескаго постриженія и довольно уже говорили о ней. Древнѣйшій источникъ молитвы мы отыскивали въ Барбериновскомъ Евхологиіи св. Марка, связавъ содержаніе и текстъ ея съ двумя тамъ находящимися молитвами: Εὐχὴ β' εἰς γυναῖκας· Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ, ὁ Θεὸς ἡμῶν..., сс. 469—471, и Εὐχὴ β' ἑτέρα (τῶν ἀνδρῶν): Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἀγίοις ἐπαναπαύμενος... сс. 473—474¹⁾.

Въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ, молитву Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., упоминающую о нѣкоемъ вѣнцѣ славы на главѣ подвижника, мы считаемъ за молитву, которая предваряетъ собою обрядъ постриженія. Такою же считаемъ и слѣдующую за этой молитвою молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ

1) См. выше, сс. 161—169.

καταφυγή... Наконецъ, и третья молитва въ текстѣ разсматриваемаго чина Δέσποτα καρδιογῶστα τῶν ἀπάντων..., содержащая, между прочимъ, прошение о ниспосланіи рукою Божіею благодати Св. Духа на принимающаго монашество (ἐπίθες τὴν χεῖρά σου ἐπ' αὐτὸν καὶ καταπέμψον αὐτῷ τὴν χάριν τοῦ ἁγίου τοῦ Πνεύματος), говорить опять о какомъ то неувыдаемомъ вѣнциѣ правды (χαρίζαμενος αὐτῷ τὸν τῆς δικαιοσύνης ἀμαράντινον στέφανον), ожидающемъ истиннаго подвижника. Послѣдняя черта заставляеть насъ считать и молитву Δέσποτα καρδιογῶστα τῶν ἀπάντων... за нарочитую молитву предъ постриженіемъ, особенно—въ виду соединенія ея съ двумя аналогичными молитвами... Читались ли всѣ вмѣстѣ эти три постригальныя молитвы при совершеніи чина, или священникъ избиралъ одну какую-либо изъ сихъ молитвъ, — трудно рѣшить. Но, во всякомъ случаѣ, редактору разбираемаго чина τοῦ ἀποστολικοῦ мы обязаны сохраненіемъ трехъ древнѣйшихъ постригальныхъ молитвъ, изъ коихъ первая Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος... стоитъ въ генетической зависимости отъ молитвы святой схимы въ Варбериновскомъ Евхологіи св. Марка, чѣмъ указываетъ, между прочимъ, и на происхожденіе самаго обряда постриженія по чину τοῦ ἀποστολικοῦ, какъ именно обряда созданнаго въ подражаніе обряду великаго пострига. Это обстоятельство служить лишнимъ доказательствомъ еще и того, что Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ есть послѣдованіе просхимы.

Постригъ происходитъ въ алтарѣ. Въ этомъ, конечно, слѣдуетъ уемятривать вліяніе практики великосхимническаго постриженія.

Братія постригають новаго инока въ нареекъ, а въ храмѣ въ это время священникъ совершаетъ послѣдованіе Трисвятаго, и гугуменъ же произноситъ ектенію съ прошеніями о постриженномъ братѣ (ὁ ἱερεὺς ἄρχεται τὴν συναπτὴν τοῦ Τριζαγίου, καὶ λέγει ὁ ἡγούμενος ἑτέραν συναπτὴν). Апостоль читается изъ посланія къ Колоссямъ III, 12-16. Евангеліе—отъ Марка VIII, 34—IX, 1.

Въ обычное время, при пѣніи антифоновъ и въ извѣстномъ порядкѣ, новопостриженный входитъ въ храмъ и съ метаніями подходитъ къ мѣсту облаченія.

Эта часть послѣдованія τοῦ ἀποστολικοῦ начинается молитвами: Ἐὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν..., Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν . . и молитвою надъ принесенными изъ еалассидія молашескими одеждами Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εὐλόγησον τὰ περιβόλαια ταῦτα...

Первая изъ этихъ молитвъ соотвѣтствуетъ по содержанию, какъ мы говорили уже выше, молитвѣ Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξιου

σου εἶναι..., обычно начинающей собою чинъ просхимы, но въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ почему то отсутствующей. Можетъ быть, молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... и поставлена въ началѣ второй части чина τοῦ ἀποστολικοῦ въ замѣнъ отсутствующей молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξιόσιμος...

Молитва Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας... часто заканчиваетъ собою чинъ просхимы. Но свои особыя заключительныя молитвы въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ, о которыхъ мы будемъ говорить особо, выдвинули впередъ эту молитву Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας...

Какія одежды возлагаются на инока по чину τοῦ ἀποστολικοῦ?

Изъ возгласовъ священника при облаченіи можно заключать, что на инока возлагаются: хитонъ, паллій и кукуль. По возложеніи этихъ одеждъ, священникъ возглашаетъ 'Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβεν τὸ πρόσχημα τοῦ μοναχικοῦ σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα κ. т. л.

Совершивъ облаченіе, священникъ читаетъ двѣ заключительныя молитвы чина τοῦ ἀποστολικοῦ: 'Ὁ πάντα νοῦν ὑπερβαίνων... и 'Ὁ Θεὸς ὁ αἰώνιος, ὁ παντοκράτωρ... Этихъ молитвъ въ другихъ, извѣстныхъ намъ, спискахъ древнихъ чиновъ монашескаго постриженія мы не встрѣчаемъ и судить объ этихъ молитвахъ по единичному случаю присутствія въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ—затрудняемся. Не можемъ, однако, не замѣтить, что отъ этого обилія обращеній къ Богу, съ которыхъ начинается первая молитва: 'Ὁ πάντα νοῦν ὑπερβαίνων καὶ πάντα λογισμὸν καὶ πάσαν ἔννοιαν προκινώσκον, ἀόρατε, ἀφράστε, ἀκατάληπτε, ἀπερινόητε Παντοκράτωρ, κ. т. л.—вѣдетъ какимъ то особымъ духомъ,—духомъ древнихъ, дивныхъ по красотѣ и силѣ чувства моленій въ родѣ тѣхъ, какія и теперь возносятся въ храмѣ, напр., въ вечеръ Пятидесятницы...

Въ молитвѣ 'Ὁ πάντα νοῦν ὑπερβαίνων... священникъ просить Бога наставить новопостриженнаго на путь правый, отогнать отъ него силу вражію, послать благодатный миръ его душѣ, наградить здравымъ смысломъ и смиренномудріемъ, даровать добродѣтельное жителство, и пр.

Молитва вторая 'Ὁ Θεὸς ὁ αἰώνιος, ὁ πατοκράτωρ... проникнута той же вѣрой въ необходимость небесной помощи для новопостриженнаго, дабы онъ смѣло могъ наступать и на змію, и на скорпію, и на всякую силу вражію. Въ концѣ молитвы священникъ просить Господа утвердить новопостриженнаго въ православной вѣрѣ (βεβαίωσον αὐτὸν τῇ ὀρθοδόξῃ σου πίστει), возвеселить въ любви, даровать часть со святыми и сподобить его, какъ и всѣхъ насъ, христіанской кончины...

Послѣ молитвъ, всѣ присутствующіе въ храмѣ прикладываются къ евангелію, при чемъ братія поетъ 'Ενδόξαθε χιτῶνα..., повторяя нѣсколько разъ этотъ тропарь со стихами и завершая пѣніе тропаря богородичнымъ Μεγάλων χρισμάτων...

Потомъ слѣдуетъ сугубая ектенія, а за нею — дальнѣйшая часть литургіи.

По окончаніи литургіи, въ обычномъ порядкѣ происходитъ обрядъ лобзанія новопостриженнаго инока братіей. На лобзаніи поется тропарь 'Αγλλιὰσθω ἡ ψυχὴ μου... Затѣмъ зажигаются свѣчи, и съ ними въ рукахъ, при пѣніи тропаря Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεπον... и богородична Τὴν πᾶσιν ἐλπίδα μου..., братія провожаетъ новопостриженнаго изъ храма до келліи, гдѣ и творится отпускъ:

XXII.

Τάξις καὶ ἀκολουθία εἰς σταυροφόρον μοναχόν, ἐκτεθεῖσα παρὰ τῶν ὁσίων πατέρων ἡμῶν Ἀντωνίου τοῦ μεγάλου, Εὐθυμίου, Σάββα καὶ ἐτέρων πατέρων въ Евхологіи XVI—XVII вѣка № 568 библиотеки монастыря св. Саввы Освященнаго, по общей своей конструкторіи и по составу молитвъ, весьма близокъ къ Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи XV вѣка № 73 (274) Иерусалимской патриаршей библиотеки, л. 2¹⁾, каковой Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου повторяется въ Евхологіяхъ XVI вѣка Синайской библиотеки № 975, л. 304 об.²⁾, № 978, л. 263³⁾, и № 985, л. 1 об.⁴⁾.

Представляемый, такимъ образомъ, пятью списками, нашъ чинъ только въ одномъ случаѣ, въ Евхологіи № 568, носитъ надписаніе, указывающее на имена его, якобы, авторовъ: св. Антонія, св. Евѳимія и св. Савву Освященнаго.

Какъ отнестись къ этому указанію? Слѣдуетъ ли довѣрять ему, или, наоборотъ, надо отвергнуть его, какъ личный домысль переписчика Евхологіи № 568?

Не можетъ быть никакого сомнѣнія въ томъ, что имя св. Антонія Великаго, какъ создателя чина постриженія въ монашество, употреблено въ названномъ памятникѣ по недоразумѣнію. Тотъ, кто составлялъ заголовокъ къ чину εἰς σταυροφόρον μοναχόν въ Евхологіи № 568, зная, по всей вѣроятности, о существованіи

1) Εὐχολ., сс. 505—506.

2) Εὐχολ., с. 857.

3) Εὐχολ., с. 863.

4) Εὐχολ., с. 868.

тѣхъ памятниковъ аскетической письменности, на основаніи которыхъ обычно выводятъ заключеніе о существованіи чина постриженія въ монашество во времена св. Антонія Великаго. Но автору заголовка въ чинѣ *εἰς σταυροφόρον μοναχόν* по Евхологію № 568 неизвѣстно было, что съ памятниками аскетической письменности, надписанными именемъ св. Антонія Великаго,—вообще должно обращаться весьма осторожно, а въ томъ пунктѣ, гдѣ эти памятники говорятъ о чинѣ постриженія въ монашество во времена св. Антонія Великаго, имъ и совершенно не слѣдуетъ довѣрять ¹⁾

Что касается до указанія на св. Евѳимія Великаго и св. Савву Освященнаго, то во времена ѣтихъ палестинскихъ подвижниковъ (св. Евѳимій скончался въ 473 году, а св. Савва—въ 532 году) чинъ постриженія въ монашество дѣйствительно уже существовалъ, какъ показываетъ запись его въ Ареопагитикахъ которую мы отнесли, къ первой половинѣ V вѣка ²⁾. Но вотъ вопросъ,—даетъ ли Евхологія № 568 какія нибудь твердыя ручательства, что содержащійся здѣсь чинъ *εἰς σταυροφόρον μοναχόν* совершался во времена св. Евѳимія Великаго и св. Саввы Освященнаго въ такомъ именно видѣ, въ какомъ онъ представляется по Евхологію № 568?

Такихъ ручательствъ въ Евхологіи № 568 не имѣется.

Въ томъ мѣстѣ своего изслѣдованія, гдѣ мы дѣлали попытку по самымъ литургическимъ памятникамъ возстановить τὴν μοναχικὴν ἐπίκλησιν въ описаніи псевдо-Діонисія, — мы уже обращали вниманія на Τὰς εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи № 73 (274) при разборѣ чина постриженія въ Евхологіи XI—XII вѣка Синайской библ. № 961. При помощи этого чина мы старались опредѣлить расположеніе молитвъ въ послѣдованіи ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν по Евхологію № 961. По нашимъ соображеніямъ получалось, что послѣдованіе въ Евхологіи № 961, нося на себѣ черты глубокой литургической древности, является въ отношеніи къ 'Επίκλησι'у въ Ареопагитикахъ литургическимъ произведеніемъ уже осложненнымъ крупными добавленіями ³⁾. Но еще болѣе осложненнымъ является чинъ *εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου* въ Евхологіи № 73 (274), также какъ и въ Евхологіи № 568 родственннй ему чинъ *εἰς σταυροφόρον μοναχόν*.

1) См. выше, с. 4 и дал.

2) См. выше, с. 32.

3) См. выше, с. 45.

Вотъ это то обстоятельство, т. е. осложненность чинъ *εις μοναχῶς σταυροφόρου* позднѣйшими прибавленіями, и не позволяетъ согласиться съ авторомъ заголовка въ чинѣ по Евхологію № 568, будто этотъ чинъ *εις σταυροφόρον μοναχόν* принадлежитъ творчеству св. Евѳимія Великаго и св. Саввы Освященнаго.

Безъ сомнѣнія, въ Евхологіи № 568 и въ параллельныхъ ему Евхологіяхъ №№ 73 (274), 975, 978 и 985 мы имѣемъ весьма древній чинъ постриженія въ монашество, чинъ, въ основѣ своей превосходящій, пожалуй, древность чина постриженія, записаннаго на сс. 466—488 Барбериновскаго Евхологія св. Марка, и ближе, чѣмъ этотъ послѣдній, стоящій къ практикѣ постриженія время Архопагитикъ. Но, всетаки, это не чинъ время св. Евѳимія Великаго и св. Саввы Освященнаго, а тѣмъ болѣе не чинъ св. Антонія Великаго, при которомъ вступавшіе въ подвижническую жизнь еще не обращались къ Церкви за нарочитымъ ея благословеніемъ¹⁾.

Однако, что же представляетъ собою этотъ чинъ *εις σταυροφόρον μοναχόν*, и почему постригающійся въ монашество по этому чину называется монахомъ-крестоносцемъ?

Начнемъ съ содержанія чина. Оно не сложно.

Желающаго носить крестъ (*τὸν σταυρόν*),—читаемъ въ Евхологіи № 568,—монахи приводятъ въ діаконикъ. Приводимый къ постригу раздѣтъ. На немъ одна только сорочка (*ὑποκάμισον*). Когда подойдетъ онъ къ паратрапезѣ, на которой полагаются ножницы и крестъ, священникъ благословляетъ начало чина. Читается Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, а затѣмъ—тропарь и кондакъ дня. Священникъ послѣ этого трижды знаменуетъ главу новопросвѣщаемаго брата и читаетъ молитвы: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιῶς σου εἶναι νομιθετήρας...* и *Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεός σου ῥυζάμενος...* По прочтеніи молитвъ, священникъ надѣваетъ на брата верхнюю одежду темнаго цвѣта, соотвѣтствующую хитону, но названную въ разсматриваемомъ памятникѣ стихаремъ (*ἐνδύει αὐτὸν στιχάριον μαῦρον*), и произноситъ при этомъ обычныя слова: *Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἐνδύεται χιτῶνα τῆς ἀφθαρσίας, εἰπομεν καὶ ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε ἐλέησον γ'.* Далѣе совершается обрядъ постриженія власовъ. Принимающій монашество вручаетъ

¹⁾ Аналогичный примѣръ неправильнаго употребленія имени автора представляютъ нѣкоторые евхологіи Грузинской Церкви, въ которыхъ обычные чины постриженія въ монашество надписываются именемъ св. В а с и л і я В е л и к а г о, см. лит. изд. прот. К. Кекелидзе, сс. 62, 84, 125, 161 и 198.

ножницы священнику, который берет поножицы, возглашает *Εὐλογητός ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, κ. τ. λ.*, и трижды постригаетъ власы на главѣ брата. Къ моменту постриженія власовъ нашъ памятникъ приурочиваетъ и нареченіе имени поному монаху, которое объявляется всѣмъ, когда священникъ возглашаетъ *Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς, κ. τ. λ.* Постригши власы, священникъ возлагаетъ на голову новаго монаха малый кукуль (*μικρὸν κουκούλιον*) и препоясываетъ чресла его кожанымъ поясомъ.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ., возглашаетъ священникъ, совершивъ облаченіе, и заканчиваетъ чинъ двумя молитвами: *Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...* и *Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόδεξι τὸν δοῦλόν σου...*

Монашествующіе цѣлуютъ новаго своего собрата...

Таково содержаніе чина εἰς σταυροφόρον μοναχὸν по Евхологію № 568.

По сравненію съ изложеннымъ чиномъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν, родственнѣй ему чинъ εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи № 73 (274) имѣетъ отличія. Въ немъ, прежде всего, опущено начало, состоящее изъ обычныхъ молитвословій по Аминь: Пресвятая Троица, Отче нашъ, и пр. Чинъ открывается прямо молитвою *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι...* Затѣмъ, по Евхологію № 73 (274) не положено предъ постриженіемъ облаченія въ хитонъ. Умалчивается здѣсь и вообще объ одеждахъ, въ какія постриженный несомнѣнно одевался по этому Евхологію № 73 (274), такъ какъ возгласъ, слѣдующій обычно за облаченіемъ: *Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως, κ. τ. λ.*, оканчивается въ нашемъ памятникѣ на лицо¹⁾.

И Евхологіи № 568, и Евхологіи № 73 (274),—оба одинаково умалчиваютъ о томъ крестѣ, который вмѣстѣ съ ножницами полагается, въ началѣ чина, на паратрапезу. Но Евхологіи № 978 помѣщаетъ у себя такого рода замѣтку, послѣ изложенія обряда пострига власовъ рукою священника: *καὶ φορένει τὸν σταυρὸν καὶ λέγει Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα, κ. τ. λ.*²⁾.

Какой же крестъ возлагаетъ священникъ на постриженнаго въ монашество?

¹⁾ *Εὐχολ.*, сс. 505—506.

²⁾ *Εὐχολ.*, с. 505, примѣч. 1.

За неимѣніемъ данныхъ, трудно рѣшить этотъ вопросъ, и возможны разнаго рода предположенія. Можетъ быть, это былъ обыкновенный натѣльный крестъ, вѣшаемый на шею на шнуркѣ (гайтанѣ). Можетъ быть, именемъ креста въ нашихъ памятникахъ обозначаются желѣзныя вериги, устраиваемыя по типу аналава и заключающія въ цѣпяхъ крестъ. Можетъ быть, наконецъ, подъ крестомъ слѣдуетъ разумѣть аналавъ, нерѣдко, по своему внѣшнему виду, называемый крестомъ въ текстѣ древнихъ чиновъ постриженія въ монашество.

Какъ бы то ни было, но по присутствію на раменахъ этого креста (скорѣй всего—аналава) монахи и назывались крестносцами, очевидно, въ отличіе отъ тѣхъ, кто этого креста еще не имѣлъ,—отъ рядовыхъ монастырскихъ послушниковъ.

Итакъ, какъ же слѣдуетъ смотрѣть на чины *εις μοναχῶν σταυροφόρον*? Къ какому разряду должно отнести эти чины,—къ разряду ли чиновъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ, или къ разряду чиновъ великой схимы?

По нашему мнѣнію, ихъ слѣдуетъ относить къ разряду чиновъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ.

Будучи въ основѣ своей древнѣйшими послѣдованіями постриженія въ монашество и воспроизводя тѣ порядки, какіе господствовали при постриженіи въ монашество до раздѣленія схимы на малую и великую, эти чины, вслѣдствіе осложненія ихъ новыми элементами (четвертая молитва *Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα τὸν σωτήριον πρόβατον...*, новые обряды), а главнымъ образомъ, вслѣдствіе укрѣпленія въ богослужебной монастырской практикѣ чина великой схимы въ редакціи преп. Θεодора Студита,—утратили свое первоначальное назначеніе, снизошли въ разрядъ чиновъ второстепеннаго достоинства и стали совершаться надъ лицами, только еще принимающимися за монашескіе подвиги.

Не можетъ не обращать на себя вниманіе малочисленность одеждъ, возлагаемыхъ на постриженника даже по Евхологію № 568, какъ не можетъ не бросаться въ глаза то обстоятельство, что специально пренадлежащій великосхимникамъ и составляющій ихъ внѣшнее отличіе кукуль измѣняетъ, по указанію Евхологія № 568, свой обычный видъ и становится малымъ (*βάνα αὐτῷ τὸ μικρὸν κουχούλιον*). Такого измѣненіе во внѣшнемъ видѣ кукуля не могло бы быть, если бы чинъ *εις σταυροφόρον μοναχῶν* назначался для принимающихъ великую схиму.

Въ чинѣ отсутствуютъ, далѣе, обѣты. Это опять таки важный показатель значенія, какое имѣлъ чинъ *εις σταυροφόρον μοναχῶν*.

Слѣды обѣтовъ отреченія, какъ мы видѣли, заявляютъ о себѣ уже въ Евхологіи № 961 ¹⁾). Поэтому, если обѣты не находятся въ Евхологіи № 568 (какъ и въ № 73 (274), 975, 978 и 985), то ясно, что содержащійся здѣсь чинъ можетъ быть отнесенъ только къ разряду подготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ и никакъ не можетъ быть признанъ за самый чинъ великой схимы.

Присутствіе креста, если подъ нимъ разумѣть великосхимническій аналавъ, не должно колебать нашего взгляда на значеніе чина *εις σταυροφόρον μοναχόν*, ибо по позднѣйшимъ чинамъ малой схимы аналавъ уже входитъ въ число облаченій малосхимника ²⁾).

Если, наконецъ, принимающій постриженіе въ текстѣ чина *εις σταυροφόρον μοναχόν* называется *ὁ νεοφώτιστος*, какъ, большею частію, чины постриженія называютъ великосхимника ³⁾, а священникъ, облачивъ брата въ монашескія одежды, возглашаетъ: *Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως*, к. т. л., то, очевидно, выраженія *ὁ νεοφώτιστος* и *τὸ σχῆμα* слѣдуетъ считать за выраженія не вполне точныя и не вполне отвѣчающія существу дѣла.

XXIII.

Намъ остается рассмотреть ту редакцію чина малой схимы, которая существуетъ въ богослужебной практикѣ Греческой Церкви (а съ нею и Церкви Русской) и по настоящее время.

Редакція эта характеризуется приближеніемъ чина малой схимы къ чину схимы великой. Въ самомъ дѣлѣ, — оттуда, изъ послѣдованія схимы великой, перешли въ современный намъ чинъ малой схимы двѣ молитвы: *Πανοικτήριων οὖν Θεός καὶ πολυέλεος...* и *Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε...*, изъ которыхъ одна начинается собою рядъ молитвъ въ чинѣ, другая — завершаетъ ихъ. Обѣ эти молитвы были включены въ составъ чина древней просхимы въ XIV вѣкѣ, какъ позволяютъ предполагать наличные литургическія памятники, съ Евхологіемъ Ватопедской Аѳонской библи. № 133 (744) во главѣ ⁴⁾). Съ включеніемъ двухъ молитвъ

¹⁾ См. выше, сс. 39—40.

²⁾ См. выше, с. 266.

³⁾ Но называютъ и малосхимника, см. выше, с. 261.

⁴⁾ Εὐχολ., сс. 276—278.

изъ послѣдованія великой схимы въ составъ древней просхимы, эта послѣдняя измѣнила свой видъ. но всетаки упѣлѣла въ богослужебной монастырской практикѣ. Полное несочувствіе къ просхимѣ со стороны такого энергическаго поборника единства монашескаго постриженія, какимъ былъ преп. Феодоръ Студитъ, и рѣшительный протестъ его противъ нея, не возымѣли, такимъ образомъ, успѣха...

Попытками приблизить первую или малую схиму къ схимѣ великой заявляютъ о себѣ литургическіе памятники уже съ XIII вѣка. Эти попытки сказываются, напр., въ установленіи, по примѣру пострига великаго, всенощнаго бдѣнія въ канунъ малаго пострига, какъ это мы видимъ въ Евхологіи XIII в. Синайской библ. № 967, въ Схиматологіи Московской Синодальной библ. № 396, въ Евхологіяхъ Московскаго Румянцовскаго Музея XIV—XV в. № 472 и XV в. № 473, въ Евхологіи XV—XVI в. Иерусалимской патріаршей библ. № 367, и др. Этимъ же стремленіемъ сблизить чины малаго и великаго монашескаго пострига надо объяснить и единство вопросовъ предъ оглашеніемъ, каковое единство обрисовывается съ тѣмъ большею ясностью, чѣмъ позднѣе по происхожденію тотъ или другой памятникъ чина первой или малой схимы. Далѣе, для чина малой схимы вырабатывается особый текстъ оглашенія. Конечно, текстъ этотъ вырабатывается подъ вліяніемъ того оглашенія, которое издревле существовало въ чинахъ великаго пострига. Образцы оглашенія въ текстахъ чиновъ малой схимы уже даютъ намъ памятники XIII вѣка.

Одежды монашествующихъ становятся настолько однообразными, что даже а н а л а в ъ, искони составлявшій принадлежность великосхимническаго одѣянія, переходитъ и къ малосхимникамъ.

Вообще говоря, чинъ малой схимы отличается отъ послѣдованія великой схимы только меньшею торжественностью, а по существу—это тотъ же самый чинъ, что и чинъ великой схимы. Не будь въ чинѣ малой схимы рѣшительнаго заявленія, что для постриженника онъ является только лишь обрученіемъ великаго и ангельскаго образа, не посвященному въ тонкости церковнаго устава богомольцу не было бы, пожалуй, возможности опредѣлить, какую схиму въ данный моментъ принимаетъ постригающійся братъ—малую, или великую.

XXIV.

Типъ современнаго намъ послѣдованія малой схимы началъ складываться, какъ мы уже сказали, съ XIV вѣка. Объ этомъ свидѣтельствуетъ вышеотмѣченный чинъ малой схимы въ Евхологіи XIV вѣка Ватопедской Аѳонской библи. № 133 (744). Въ Евхологіяхъ XV и XVI вѣковъ чинъ этотъ находитъ себѣ многократное повтореніе.

Но, тѣмъ не менѣе, и въ XV—XVI вѣкахъ встрѣчаются по рукописямъ а) чины малой схимы, приближающіеся, по типу своему, еще больше, чѣмъ чинъ въ Евхологіи № 133 (744), къ послѣдованію великой схимы, а съ другой стороны—встрѣчаются б) чины, по составу молитвъ своихъ весьма напоминающіе древнѣйшіе чины просхимы, извѣстные намъ по памятникамъ XI—XII вѣка. Чины эти связаны съ послѣдованіемъ великой схимы одною общею молитвою и единствомъ одеждъ, да еще единствомъ состава пѣсенной части въ службахъ наканунѣ пострига и въ самый день пострига.

Во главѣ чинопослѣдованій малой схимы перваго типа можно поставить то, которое въ Евхологіи 1408 года Аѳоно-Діонисіатской библи. № 450 озаглавлено: 'Ακολουθία εἰς κοῦραν̄ μανδύτου, л. 58 об. 1). Во главѣ же чинопослѣдованій втораго типа мы поставили бы чинъ въ Евхологіи—Номоканонѣ 1464—1465 г. Іерусалимской патріаршей библи. № 63, подъ заглавіемъ: 'Ακολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, τοῦ ἐπιλεγομένου μανδύου, л. 114 2).

а) Уставъ постриженія въ мантию по Евхологію 1408 г. Аѳоно-Діонисіатской библи. № 450 начинается съ указанія относительно одеждъ постригающагося, которыя вносятся въ храмъ съ вечера и полагаются предъ образомъ Христа Спасителя ἐμπροσθεν τῆς εἰκόνης Χριστοῦ. На утрени (ἐν τῷ ὄρθρῳ) поются канонъ великой схимы и обычныя стихиры схимы. На литургіи сначала положены обычные антифоны: Εὐλόγει ἡ ψυχὴ μου... и Αἶνει ἡ ψυχὴ μου..., а затѣмъ—блаженны. По входѣ—антифоны. И блаженны, и антифоны совершенно одинаковы съ положенными въ чинѣ

1) Εὐχολ., сс. 384—387. Съ этимъ чинопослѣдованіемъ сходно чинопослѣдованіе малой схимы въ Евхологіи 1556 г. Синайской библи. № 996, л. 121 об.; Εὐχολ., с. 795.

2) Съ этимъ чиномъ сходствуетъ 'Ακολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, τοῦ λεγομένου μανδύου, л. 9 об., въ Евхологіи XVI в. № 985 Синайской библи. Εὐχολ., сс. 869—872.

малой схимы по Сборнику Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 343, лл. 15 об.—22 об 1).

Вопросы принимающему постригъ предлагаются священникомъ на солеѣ, куда постригающійся восходитъ при пѣннiи послѣдняго антифона и гдѣ онъ припадаетъ предъ св. вратами, не вставая съ земли до окончанiя пѣннiя. Предъ началомъ вопросовъ, воспріемникъ повелѣваетъ припавшему къ вратамъ алтаря брату подняться съ земли.

Послѣ вопросовъ и обычнаго оглашенiя, отличающагося отъ печатнаго только небольшими прибавками въ текстѣ 2), священникъ, обратившись лицомъ къ востоку, читаетъ молитву 'Ο πανοικτίρμων ὢν Θεός καὶ πολυέλεος... Затѣмъ, священникъ обращается лицомъ къ принимающему монашескiй постригъ, трижды знаменуетъ главу его (σφραγίζε: ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ λαμβάνοντος τὸ σϋ̄η̄μα τρίτον) и читаетъ велухъ всѣхъ, снова лицомъ къ востоку, вторую молитву 'Ο ὢν Δέσποτα Παντοκράτωρ. . Молитва эта взята въ чинъ малой схимы изъ послѣдованiя схимы великой. Далѣе читается третья молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιους σου εἶναι νομοθετήσας..., и послѣ нея совершается постриженіе. Въ формулѣ постриженiя наблюдается пѣкоторая особенность, именно: къ обычномъ словамъ при постриженiи священникъ прибавляетъ: συναποβαλλόμενος τ. τ.ς θριξί καὶ τὰς κοσμηκὰς ἐπιθυμίας...

При облаченіи, на новопостриженнаго возлагаются: χιτῶν, παλλίον, ζώνη, κημηλαύχιον и σινδάλια. По возложенiи всѣхъ этихъ одеждъ, священникъ возглашаетъ: 'Ο ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ μοναδικὸν σϋ̄η̄μα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Облаченіе происходитъ при пѣннiи тропарей:

ἤχ. δ', *Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...

*Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. Αὐτὴ ἡ πόλις...

στ. *Ἀγαλλιᾶσθε τῷ Θεῷ...

Δόξα καὶ νῦν, *Ἐχοντές σε, Θεοτόκε...

ἤχ. πλ. β', *Ἀγαλλιᾶσθω ἡ ψυχὴ μου...

Въ заключеніе чина священникъ читаетъ молитву Κύριε, Κύριε ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... Происходитъ обрядъ лобзанiя, во время котораго пѣвцы поютъ стихиру ἤχ. α', *Ἐπιγῶμεν, ἀδελφοί..., а послѣ

1) „Прилож.“, с. 37.

2) Εὐχολ. с. 385.

лобзанія продолжается по чину прерванное постригомъ послѣдованіе литургіи,—поются кондакъ дня и Трисвятое.

Апостольскихъ чтеній положено два: одно—дневное, другое изъ посланія къ Ефесянамъ VI,10—17. Евангеліе отъ Марка VIII,34—IX,1¹⁾.

По окончаніи литургіи, братія, держа въ рукахъ возженные свѣчи, направляется въ трапезу съ пѣніемъ обычныхъ пѣснопѣній, къ которымъ присоединяется затрапезный псаломъ (ὁ τῆς τραπέζης ψαλμός) Ὑψῶσω σε, ὁ Θεός μου...

Такъ бываетъ,—читаемъ въ разматриваемомъ памятникѣ,—когда постригъ совершается за литургіей. Если же литургія не служится, то чинъ постриженія заканчивается ектеніей и отпustomъ. По отпустѣ, ктонибудь изъ братіи постригаетъ новаго монаха и, постригая, поетъ Непорочны (εἶτα ἀδελφός τις κουρεύει αὐτὸν, ψάλλον καὶ τὸν ἄμωμον).

Конечно, постриженіе новаго монаха не всею братіей монастыря, но кѣмъ либо однимъ изъ числа монашествующихъ, составляетъ крупную особенность постригальной практики, изложенной въ нашемъ памятникѣ. По извѣстнымъ намъ греческимъ чинамъ, такая практика начинается съ первыхъ годовъ XV вѣка. Но, на основаніи наличности такой же практики въ славянскихъ чинахъ XIV вѣка²⁾, начало ея въ Византіи слѣдуетъ относить тоже, во всякомъ случаѣ, къ времени не позже XIV вѣка.

1) Евангеліе это ошибочно названо евангеліемъ κατὰ Ματθαίου.

2) Напр., въ юго-славянскомъ Требникѣ XIV вѣка № 21 изъ Собранія Гильфердинга (нынѣ Импер. СІБ. Публичной бібліотеки): **и възложъ намъ клобузѹецъ нгвзмень. вѣдсть братѹ. рекъ стрнзн н. братъ вѣдъ пострнжетъ ѳго. отъ вѣрха до полѹглавы вѣнцѣмъ. въ озглѣ цѣрковнѣмъ. н ѿповстнть н**, л. 27 об. Въ славянскомъ Требникѣ того же вѣка № 1056 бібліотеки Импер. СІБ. дух. Академіи (ранѣе Требникъ принадлежалъ Новгородскому Антоніеву монастырю): **и възложнть намъ нгвзмень клобузѹецъ. н вѣдсть н брѣ̄ рекъ пострнзн н · брѣ̄ вѣдъ пострнжетъ ѳго. ѿ вѣрха до полѹ главы вѣнцѣмъ. во озглѣ цѣрковнѣмъ. н ѿпвстнть н**, л. 19 и об. Въ Требникѣ того же вѣка № 229 бібліотеки Московской Троице-Сергіевой лавры: **възложнть на(нъ) клобузѹецъ нгвзмень н вѣдсть н братъ. рка пострнзн н. н брѣ̄ вѣдъ пострнжетъ н ѿ вѣрха н до полѹглавы вѣнцѣмъ. н поѣ̄ блѣнн непорѣ̄. Н тѣ̄ выклетъ ѿповстъ**, л. 6 об. Подобнымъ же образомъ—въ Требникѣ, изданномъ О. Л. Д. П., вып. XXIV, лл. 14 об.—15, но безъ упоминанія о пѣніи Непорочныхъ постригающимъ братомъ (слѣдовательно, какъ въ Требникахъ № 21 и № 1056). О славянскихъ чинахъ постриженія въ монашество мы будемъ говорить во второй части своего изслѣдованія.

Наличность элементовъ, взятыхъ въ чинъ монашескаго постриженія по разсматриваемому памятнику изъ послѣдованія великой схимы, ясна,—думается,—настолько, что въ особыхъ разсужденіяхъ съ нашей стороны не нуждается. Замѣтимъ лишь, что и въ представленіи редактора чина, этотъ послѣдній оказывается столь близко къ послѣдованію великой схимы, что постриженникъ нѣсколько разъ названъ въ текстѣ чина принимающимъ схиму (τὸ σχῆμα τὸ μοναχικόν).

XXV.

Ἐτέρα ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος τοῦ μικροῦ въ Евхологіи XVI—XVII в. бібліотеки монастыря св. Саввы Освященнаго № 568, л. 95 об., ¹⁾, близко примыкаетъ къ изложенному послѣдованію малой схимы по Евхологію № 450.

Послѣдованіе характеризуется присутствіемъ всенощнаго бдѣнія, за которымъ малосхимническія одежды полагаются или въ еалассидій св. престола, или предъ главною святынею храма—мощами угодника (ἔμπροσθεν τοῦ ἁγίου τῆς μονῆς), и большимъ количествомъ тропарей на литургіи. По обилію элементовъ, заимствованныхъ изъ послѣдованія великой схимы, это послѣдованіе, пожалуй, превосходитъ и послѣдованіе въ Евхологіи № 450. Особенности чина по Евхологію № 568 такіа.

Чинъ начинается указаніемъ, что если постригъ совершается не на литургіи, но независимо отъ нея, то, по благословеніи священника, читается Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Приидите поклонимся и псалмы: Боже, въ помощь мою вонми... и Господи, услыши молитву мою... Затѣмъ произносится малая ектенія, и поется Аллилуія, гл. 7, съ тропарями покаянными: Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ..., Господи, помилуй насъ..., Милосердія двери... Далѣе — псаломъ Помилуй мя Боже... и канонъ схимы. Послѣ канона—стихиры схимы.

Постригъ совершается въ алтарѣ. За постригомъ происходитъ облаченіе. Въ числѣ обычныхъ одеждъ указанъ палліонъ, названный здѣсь именемъ παραμάντιον, а. При возложеніи палліона, священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ θεῖνα, λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος.

¹⁾ Εὐχολ., сс. 914—916.

Облаченный въ монашескія одежды братъ называется въ нашемъ памятникѣ ὁ νεοφώτιστος,—тѣмъ же именемъ, какимъ называется и великосхимникъ.

По окончаніи чина, новопросвѣщенный воздѣваетъ руки къ небу и восклицаетъ: Δόξα σοι, ὁ Θεός ἡμῶν, δόξα σοι! Священникъ произноситъ молитву: Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ καὶ ἐπὶ γῆς εἰρήνη...

Совершенно такое же окончаніе чина великой схимы извѣстно намъ по Схиматологію преп. Θεодора Студита ¹⁾.

Особенностью чина малой схимы въ Евхологіи № 568 является врученіе новопросвѣщенному возженной свѣчи. Священникъ произноситъ при этомъ евангельскія слова: Οὕτω λαμβάντω τὸ φῶς, κ. τ. λ.

При лобзаніи евангелія и новопостриженнаго, поется Δεῦτε προσκυνήσωμεν καὶ προσπέσωμεν Χριστῷ, σωτῶν ἡμᾶς Ἰῆς Θεοῦ. Подходя къ новому иноку, каждый изъ братіи говоритъ ему: Εὐλόγησον, πάτερ. Πῶς καλεῖται τὸ ὄνομά σου; Инокъ отвѣчаетъ: Τόδε ὁ μοναχός. Услышавъ новое имя инока, братія съ чувствомъ благожеланія говоритъ ему: Σωθήεις, τόδε μοναχέ.

Обычно перемѣна имени происходитъ при постриженіи. Посему, если братія вопрошаетъ постриженнаго объ имени въ самомъ концѣ чина, какъ это мы видимъ въ Евхологіи № 568, то это обстоятельство надо объяснить тѣмъ, что постригъ и облаченіе происходятъ по названному памятнику не въ самомъ храмѣ, а въ алтарѣ, откуда звуки голоса совершителя чина могли и не долетать до слуха богомольцевъ—монаховъ, собравшихся на торжество пострига въ храмъ,—особенно, когда размѣры храма были велики.

XXVI.

б) Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, τοῦ ἐπιτεγομένου μανδύου, въ Евхологіи № 68 Иерусалимской патріаршей библи. начинается также, какъ и въ Евхологіяхъ № 450 и № 568, съ указанія относительно вечерней службы наканунѣ пострига. Τὰ ἱμάτια желаюшаго принять постригъ полагаются въ еалассидій св. престола. На вечерней службѣ (εἰς τὸν ἐσπερινόν) поются обычныя стихиры схимы и ка-

¹⁾ Εὐχολ., сс. 562—563, и выше, сс. 63—64 и сс. 152—154.

нонь схимы. На литургіи, на другой день, положены рядовые антифоны и слѣдующіе блаженны:

ἤχ. δ', Διὰ ξύλου ὁ Ἀδάμ...
 Τὸν σταυρὸν τὸν τοῦ Χριστοῦ...
 Σήμερον δάκνεται ὁ θῆρ...
 Οἱ τεθλιμμένην καὶ στενήν τὴν ἐν Χριστῷ ἰδόν...
 Ἀφθαρσίας στολισμός...
 Δεῦτε ἀνάψωμεν, πιστοί...
 Τὸν χιτῶνα τῆς στολῆς...
 Ὡς ἄσπυτος οἶός...
 Δόξα, Τὸν Πατέρα καὶ Ἰῶν κχι τὸ Πνεῦμα...
 καὶ νῦν, Θουματήριον χρουσῶν...

По входѣ: ἤχ. α', Ἀρχάλας πατριάς...

Δόξα κχι νῦν, Μητέρα σε Θεοῦ ἱκετεύομεν..., и

обычные антифоны: Ἦθελον δάκρυσιν, κ. τ. λ.

Среди вопросовъ обращаетъ на себя вниманіе вопросъ: Ποθεῖς ἀξιοθῆναι τοῦ μοναχικοῦ σχήματος... Въ текстѣ этого вопроса читаются такія слова: ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων καὶ διὰ τοῦτο ζητεῖν τὸν ἀρῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος. И опять таки, какъ въ чинѣ по Евхологію № 450, не смотря на рѣшительное заявленіе, что постригающійся будетъ стремиться къ достиженію великой схимы, а теперь принимаетъ лишь обрученіе великой и ангельской схимы, онъ далѣе именуется, какъ ὁ μέλλων λαβεῖν τὸ ἄγιον σχῆμα. Очевидно, въ представленіи редактора послѣдованія малой схимы по Евхологію № 68, этотъ чинъ и чинъ великой схимы были чинами, весьма близкими другъ къ другу.

Оглашеніе—одинаково съ оглашеніемъ въ чинѣ τοῦ ἀγίου σχήματος по Евхологію XV в. Иерусалимской патриаршей библи. № 73 1). Въ сходномъ съ Евхологіемъ № 450 Евхологіи Синайской библи. XVI в. № 985 это оглашеніе предваряется начальными словами изъ обычнаго оглашенія: Βλέπε, τέκνον... καὶ ὦνπερ δεόν ὑμᾶς ἐκφρυεῖν, а затѣмъ сопровождается небольшимъ добавленіемъ къ нимъ, о важности обѣтовъ, даваемыхъ постригающимся: Ὁ Κύριος, ἀδελφέ, στήριζει σε ἐν ταύτῃ τῇ ὁμολογίᾳ, ἣν ὁμολόγησας ἐνώπιον ἀγγέλων καὶ ἀνθρώπων, εὐάρεστόν σε ἀναδείξει, κατὰ τὸ αὐτοῦ θέλημα πολιτευσάμενον, εὐρεῖν ἔλεος καὶ κλήρον μετὰ πάντων τῶν ἁγίων, τῶν ἀπ' αἰῶνος αὐτῷ εὐαρεστησάντων 2).

1) Εὐχολ., сс. 508—510.

2) Εὐχολ., с. 871.

По оглашеніи, читаются двѣ молитвы: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσπου εἶναι νομοθετήρας...* и *Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων...* Вторую молитву по Евхологію № 68 читаетъ не священникъ, а духовникъ постригающагося, при чемъ этотъ духовникъ, читая молитву, возлагаетъ руку на главу принимающаго монашество. Въ Евхологіи № 68 молитва имѣетъ и надписаніе, указывающее на чтеніе молитвы *ὕπὸ τοῦ πνευματικοῦ πατρός*. По Евхологію № 985 эту молитву читаетъ игумень (*ὁ ἡγούμενος*). Онъ же возлагаетъ при чтеніи молитвы и руку свою на принимающаго постригъ.

Дальнѣйшій порядокъ чина—обычный. По постриженіи священникомъ, постригаютъ брата монахи въ діаконикѣ съ пѣніемъ Непорочныхъ. За время отсутствія постриженника, въ храмѣ произносятся ектенья, поется Трисвятое, и читается апостоль съ евангеліемъ. № 68 указываетъ апостоль изъ посланія къ Колоссянамъ III, 12—16¹⁾, а № 985—изъ посланія къ Ефессянамъ VI, 10—17. Евангеліе отъ Марка VIII, 34—IX, 1.

При облаченіи, на новаго инока возлагаются: *χιτών, παλλίον, ζώνη, περιβεβηλαῖα, σανδάλια* и *μέγα μανδύον*. Такія одежды указаны въ Евхологіи № 68. Въ Евхологіи № 985 кромѣ этихъ облачений указанъ еще аналавъ съ крестомъ (*λαμβάνει τὸν ἀνάλαβον μετὰ τοῦ σταυροῦ*). Возлагая на инока великую мантию, священникъ возглашаетъ: *Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ πρόσχημα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.*

Послѣ облаченія читаются двѣ молитвы. Одна изъ нихъ—*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός ἐν ἐπαγγελίαις...* представляетъ собою нѣкоторое сокращеніе извѣстной молитвы послѣ облаченія въ последованіи великой схимы, другая—*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...* издавна составляетъ принадлежность чиновъ просхимы. По Евхологію № 68, молитву *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...* читаетъ,—какъ и выше молитву *Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου...*—духовникъ (*ὁ πνευματικός*) постригающагося.

Въ обычномъ порядкѣ происходитъ, далѣе, лобзаніе монахами новаго ихъ собрата. Этотъ послѣдній, принимая привѣтствія отъ братіи, становится рядомъ съ духовнымъ своимъ отцомъ. Послѣ лобзанія, продолжается въ обычномъ порядкѣ чинъ литургіи. Отстоявъ литургію, монахи отправляются въ трапезу, гдѣ, по случаю торжества постриженія, ихъ ожидаетъ великое утѣшеніе (*παράκλησις μεγάλη*), какъ указываетъ Евхологія № 63.

¹⁾ Евхологія № 68 ошибочно называетъ это апостольское чтеніе *πρός Εφεσίους*, см. *Εὐχολ.*, с. 871, прим. 3.

Въ разсмотрѣнномъ чинѣ не находятъ себѣ мѣста, такимъ образомъ, молитвы: 'Ο πανοικτίρων οὖν Θεός..., и 'Ο ὡν Δέσποτα Παντοκράτωρ изъ послѣдованія великой схимы, которыя мы видѣли въ чинѣ малой схимы по Евхологію № 450, а молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός... приводится въ сокращенномъ видѣ. Но какъ бы въ возмѣщеніе опущенныхъ молитвъ, въ чинѣ восстановлена древнѣйшая молитва послѣдованія просхимы 'Επί τῷ ὀνόματί σου...

Разумѣется, при наличности такихъ данныхъ, мы вправѣ сказать, что чинъ малой схимы по Евхологію № 68 и Евхологію № 985 возвращаетъ насъ къ раннѣйшей практикѣ малаго постриженія, когда малая схима была отдалена отъ схимы великой болѣе, чѣмъ оказалось это впоследствии.

XXVII.

'Ακολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤτοι τοῦ μανθόου, въ Евхологіи XIV вѣка Ватопедско-Аѳонской библиотеки № 133 (744) прямо начинается съ указація, что во время часовъ, предъ литургіей, еkkлiсiархъ вводитъ въ церковь принимающаго постригъ, и тотъ творитъ три земныхъ поклона: предъ св. вратами алтаря, предъ обоимъ ликамъ и предъ игуменомъ¹⁾.

Затѣмъ онъ выходитъ съ еkkлiсiархомъ въ нареекъ, снимаетъ здѣсь съ себя всѣ одежды, остается въ одной безрукавной рубашкѣ (μετὰ κολαβίου) и прикрывается, благообразія ради, легкимъ покрываломъ (ὀθόνην μόνον περικεκαλυμμένος διὰ τὸ εὐσχημον).

Сходный съ излагаемымъ чинъ въ Евхологіи XV вѣка Чеушской (въ Солунѣ) библ. № 29 замѣчаетъ, что постригающійся имѣетъ видъ какъ бы осужденнаго (ὡσπερ τις καταδίκος)²⁾.

По маломъ входѣ, поется на Славу кондакъ дня, на И нынѣ тропари: ἤχ. α', Ἀρχάλας πατριάκας...

Τὸ βῆμά σου φρικτόν...

Μητέρα σε Θεοῦ ἐπιστάμεθα πάντες...

При пѣніи этихъ тропарей, принимающій постригъ постепенно подходитъ къ вратамъ алтаря, у которыхъ, держа возжен-

1) Εὐχολ., сс. 276—278.

2) Εὐχολ., с. 647.

ныя свѣчи¹⁾, стоитъ съ братіей игумень совершитель обряда,—и припадаетъ къ св. вратамъ алтаря.

Чинъ малой скимы по Евхологію 1470 года Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 281 указываютъ послѣ пѣнія Ἁγιάλας πατριχάς... особое наставленіе іерея къ принимающему постригъ. Оно начинается словами Ἀνοίξον τὰ τῆς καρδίας σου ὄψα..., л. 256.

Въ обычномъ порядкѣ совершителемъ чина — игуменомъ, облеченнымъ въ священный санъ, предлагаются пришедшему извѣстные вопросы; потомъ произносится оглашеніе (ἢ κατήχησις), съ тѣмъ небольшимъ измѣненіемъ въ концѣ, какое намъ извѣстно по спискамъ его съ XIII вѣка²⁾, и читаются молитвы: Πανικτίμων οὖν Θεός καὶ πολυέλεος..., Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἀξιός εἶναι νομοθετήσας... и Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή...

Затѣмъ слѣдуетъ постриженіе. По постриженіи, братъ одѣвается въ иматіи (хитонъ), называемый въ Евхологіи XVI вѣка Іерусалимской патриаршей библи. № 375 рясою³⁾, опоясывается поясомъ, одѣвается въ палліи и обувается въ сандалии. Къ этимъ одеждамъ Евхологіи № 281 присоединяетъ аналавъ, л. 260, а № 375—камилавку⁴⁾.

Облаченіе завершается молитвою Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου...

Евхологіи XV вѣка Синайской библи. № 972 и Евхологіи XVI вѣка Іерусалимской патриаршей библи. № 375 замѣняютъ молитву Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου... молитвою Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν⁵⁾... Евхологіи же XVI вѣка Аеоно-Есфигменской библи. № 208 назначаетъ читать обѣ эти молитвы, т. е., — и Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., и Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, εἰσάγαγε⁶⁾...

Послѣ молитвы Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, εἰσάγαγε, х. т. л., священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἔλαβε τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, х. т. л.

¹⁾ Ἐκαίσε τοῦ καθηγουμένου μετὰ τῶν ἀδελφῶν ἱσταμένου καὶ φῶτα ταῖς χερσὶ πάντων φερόντων. Подобное читается въ Евхологіи 1538 года Аеоно-Ватопедской библи. № 134 (745); Еὐχολ., с. 770.

²⁾ См. выше, с. 263.

³⁾ Еὐχολ., с. 930.

⁴⁾ Еὐχολ., с. 930.

⁵⁾ Еὐχολ., с. 577.

⁶⁾ Еὐχολ., с. 615.

Монахи отводят новаго своего собрата въ діаконикъ, или въ нарѣексъ, и тамъ совершаютъ надъ нимъ обычное постриженіе. По Евхологію № 972, постриженіе совершаетъ не вся братія, но одинъ кто либо изъ монашествующихъ¹⁾. Во храмѣ діаконь про-износитъ ектенію. Священникъ возглашаетъ „Яко святъ“... Народъ поетъ Трисвятное. Апостоль полагается изъ посланія къ Ефѣсянамъ VI, 10—17; евангеліе—отъ Марка VIII, 34—IX, 1²⁾. При чтеніи евангелія новопостриженный входитъ въ храмъ. По окончаніи чтенія евангелія, онъ прикладываетъ къ евангелію, лобызаетъ братію и становится съ возженною свѣчею въ рукѣ на мѣстѣ, какое будетъ ему указано. По чинамъ малой схимы въ Евхологіи XV в. Аеоно-Діонисіатской библи. № 452³⁾ и въ Евхологіи 1470 г. Московской Синодальной (б. патр.) библи. № 281, л. 261, священникъ вручаетъ новопостриженному возженную свѣчу, съ словами: Εἶπεν ὁ Κύριος· οὗτω λαμψάτω τὸ φῶς, х. т. л. Предварительно ему же священникъ вручаетъ крестъ, со словами: Εἶπεν ὁ Κύριος· ὅστις θέλει ὀπίσω μου ἔλθειν, ἀπαρνησάσθω ἑαυτὸν καὶ ἀράτω τὸν σταυρὸν αὐτοῦ καὶ ἀκολουθήτω μοι.

При перенесеніи св. Даровъ на великомъ входѣ, новопостриженный сопровождаетъ ихъ съ свѣчею въ рукѣ,—Евхологіи № 133.

По окончаніи литургіи, по Евхологію № 452, полагается торжественная процессія монаховъ съ новопостриженнымъ въ трапезу, гдѣ каждому монаху подается вино изъ серебрянаго погира, „во спасеніе и оставленіе грѣховъ новопостриженнаго“⁴⁾.

XXVIII.

Ἀκολουθία εἰς κορυάν μανδουάτου въ Евхологіи 1475 года Синайской библи. № 980⁵⁾ близко подходит къ изложенному послѣдованію малой схимы по Евхологію № 133 (744). Также, какъ и тамъ,

1) Также и по Евхологію 1573 года Аеоно-Діонисіатской библи. № 487 постриженіе совершаетъ одинъ кто-либо изъ братіи, который выстригаетъ на главѣ новаго мантейнаго монаха *καπαλίθραν*—гуменце; Εὐχολ., с. 799. О значеніи слова *καπαλίθρα* въ смыслѣ гуменца см. у Е. Е. Голубинскаго въ „Исторіи Русской Церкви“, цит. изд., I, 1, с. 578.

2) Рукопись неправильно называетъ это евангеліе евангеліемъ *κατὰ Λουκάν.*

3) Εὐχολ., с. 644—645.

4) Εὐχολ., с. 645.

5) Εὐχολ., сс. 428—429.

въ Евхологіи № 980 не имѣется особой службы въ канунъ пострига. Въ самомъ чинѣ очень сокращена пѣсенная часть. Однѣ и тѣже молитвы. Исключеніе составляетъ послѣдняя молитва *Κόριε Κόριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...*, которая уцѣлѣла въ Евхологіи № 980 отъ древней просхимы¹⁾ и не была замѣнена здѣсь молитвою *Κόριε ὁ Θεὸς ἡμῶν εἰσάγαγε...* изъ послѣдованія великой схимы, какъ это было сдѣлано въ чинѣ малой схимы по Евхологію № 133 (744).

При отмѣченномъ сходствѣ съ чиномъ въ названномъ Евхологіи № 133, чинѣ малой схимы въ Евхологіи № 980 имѣеть и отличія при томъ — такія, которые заставляютъ насъ вспомнить о чинахъ, малой схимы въ Евхологіи № 68 и, отчасти, въ Евхологіи № 985. Такъ, подобно первому, въ Евхологіи № 980 вопросъ *Ποθεῖς ἀνωθῆναι...* осложненъ добавленіемъ словъ о значеніи малаго пострига, какъ обрученія великой и ангельской схимы. Подобно второму, назиданіе *Βλέπε τέκνον...* ограничено нѣсколькими лишь словами.

Одежды для малосхимника назначены, по Евхологію № 980, тѣ же, какія указаны и въ Евхологіи № 450: *χιτῶν, κάλλιον, καμηλαύχιον, ζώνη* и *σινδάλια*.

На литургіи новопостриженный пріобщается св. Таинъ, если достоинъ. Для этого онъ входитъ въ алтарь.

По окончаніи службы, одинъ кто-либо изъ братіи постригаетъ его, при чемъ поются Непорочны.

Кажется, та или иная практика относительно вторичнаго постриженія, — т. е. всею ли братіей, или однимъ кѣмъ-либо изъ монаховъ, — составляетъ то главное, чѣмъ отличаются другъ отъ друга чины постриженія въ малую схиму, построенные по типу таковаго же послѣдованія въ Евхологіи № 133 (744) Аеоно-Ватопедекой библіотеки.

XXIX.

Первое печатное изданіе послѣдованія малой схимы мы имѣемъ въ Венеціанскомъ Евхологіи 1602 года, гдѣ это послѣдованіе нашло себѣ мѣсто на лл. 96—100 подъ заглавіемъ: *Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἥτοι τοῦ μανδύου*.

¹⁾ Такъ же, какъ и въ чинахъ малой схимы по Евхологію XV в. Синайской библи. № 972 *Εὐχολ.*, с. 577 и по Евхологію XVI в. монастыря св. Саввы Освященнаго № 375 (теперь Иерусалимской патриаршей библи.); *Εὐχολ.* с. 930.

Относительно печатнаго изданія послѣдованія великой схимы въ Евхологіи 1602 года мы говорили. Мы указывали, что епископъ Максимъ киенрскій, издатель этого послѣдованія, воспользовался однимъ изъ рукописныхъ текстовъ той группы чиновъ великой схимы, къ которой принадлежитъ Евхологія 1566 года Синайской бібліотеки № 996, и приспособилъ этотъ текстъ къ своему изданію ¹⁾).

Съ Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤτοι τοῦ μανδύου, дѣло изданія могло обстоять еще проще для епископа Максима. Въ Синайскомъ Евхологіи № 996 имѣется текстъ малой схимы совершенно въ томъ его видѣ, въ какомъ онъ представляется въ печатныхъ изданіяхъ чинопослѣдованія. Такимъ образомъ, епископу Максиму оставалось взять цѣликомъ рукописный текстъ малой схимы и напечатать его въ своемъ Евхологіи. Такъ епископъ Максимъ и поступилъ.

Тѣ черты, какими мы охарактеризовали печатное изданіе послѣдованія великой схимы, вполне примѣнимы и къ изданію малой схимы. Главное въ нихъ—это не доведенное до конца стремленіе превратить послѣдованіе малой схимы въ самостоятельную службу. Велѣдствіе этого получилось неискусное расположеніе литургическаго матеріала въ текстѣ, затрудняющее пользованіе имъ при совершеніи послѣдованія. Съ наибольшею ясностью неискусное расположеніе матеріала заявляетъ о себѣ въ концѣ послѣдованія, гдѣ ектенія, апостоль, евангеліе и обрядъ цѣлованія, предваряемые замѣчаніемъ: Καὶ εἰ μὲν οὐκ ἔστι λειτουργία, х. т. л., положительно сбиты въ одно мѣсто, такъ что совершителямъ чина не легко разобратъся въ нагроможденномъ здѣсь разнородномъ матеріалѣ и цѣлесообразно, примѣнительно къ древнимъ порядкамъ, расположить его въ томъ случаѣ, когда постригъ совершается за литургіей.

Напечатанный въ Евхологіи 1602 года текстъ послѣдованія малой схимы, повторялся, безъ существенныхъ измѣненій, и въ послѣдующихъ изданіяхъ греческихъ евхологіевъ ²⁾), вплоть до самаго послѣдняго изданія въ Εὐχολόγιον τὸ Μέγα, выпедшемъ въ Афинахъ въ 1902 году ³⁾).

¹⁾ См. выше, с. 235.

²⁾ Εὐχολ., с. 795.

³⁾ 1622 г., лл. 96—100; 1684 г., с. 185—193; 1754 г. (Римск. изд.), сс. 185—191; 1777 г., с. 163—171.

⁴⁾ См. сс. 201—211.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

I.

Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα является въ Греческой Церкви, по Εὐχολόγιον'у τὸ Μέγα. послѣдованіемъ, предваряющимъ для инока принятіе малой схимы, а по практикѣ современныхъ греческихъ монастырей—послѣдованіемъ, предваряющимъ даже принятіе великой схимы¹⁾.

Совершенно то же значеніе предуготовительнаго къ малой и великой схимѣ послѣдованія Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα имѣло и въ древности, когда въ XIV вѣка въ первый разъ появилось оно въ богослужебной монастырской практикѣ въ видѣ исполнѣ сформировавшагося чина той его редакціи, какую мы имѣемъ и теперь²⁾.

Съ древнѣйшихъ временъ иноки, не причисленные еще къ разряду малосхимниковъ или великосхимниковъ, но состоявшіе пока на испытаніи въ монастырѣ, назывались новоначальными (οἱ ἀρχάριοι) или рясофорными (ῥασοφορῆτες или ῥακενδοτοῦντες). Первое изъ этихъ наименованій встрѣчается въ патрологической письменности уже съ IV вѣка³⁾. Второе—стало извѣстно, кажется, только съ XII вѣка, съ временъ знаменитаго византійскаго канониста, патриарха Божія града Антиохіи и всего Востока, Θεодора Вальсамона, которому принадлежать: а) мнѣніе о рясофорныхъ монахахъ въ толкованіи на 5 правило Двукратнаго

¹⁾ Проф. А. А. Дмитріевскаго — „Недоумѣніе по поводу недоумѣнія“ въ ж. Труды Кіевской духовной Академіи за 1891 г., № 9; отд. отт., с. 21.

²⁾ См. выше, с. 87.

³⁾ Du-Sange—„Glossarium“, ed. cit. col. 123, подъ словомъ Ἀρχάριοι, и выше, с. 67.

Константинопольскаго собора¹⁾ и б) особый трактатъ *χάριν τῶν ῥασοφόρων*, въ письмѣ къ игумену Θεодосίῳ²⁾.

Рясофорные иноки могли надѣвать на себя монашескую рясу и возлагать на главу особую камилавку. Готовясь къ принятію малой или великой схимы, рясофорные инока носили рясу и камилавку съ разрѣшенія монастырскаго начальства. Вальсамонъ свидѣтельствуетъ, что возложеніе рясы и камилавки на вступающаго въ монастырь производилось нерѣдко въ храмѣ, даже—съ Трисвятымъ (*καὶ μετὰ Τρισσίου ἐν ναῷ*), при чемъ отмѣчаетъ, что тогда же происходила и перемѣна мірскаго имени брата на монашеское³⁾.

Выраженіе Вальсамона *μετὰ Τρισσίου*, повторяемое и 80 правиломъ греческаго Номоканона⁴⁾, вызываетъ недоумѣніе. Проф. А. С. Павловъ, останавливавшійся вниманіемъ на этомъ выраженіи при изслѣдованіи 80 правила Номоканона, говорилъ: „Что значить тутъ Трисвятое—не совсѣмъ ясно. Можетъ быть, Вальсамонъ просто указывалъ на начало послѣдованія о рясофорныхъ, которое начиналось Трисвятымъ“⁵⁾.

Правда, въ печатныхъ Евхологіяхъ *Ἀκολουθία εἰς ἀρχαρίον ῥασοφόρου* начинается, по благословеніи священника и по Аминь, Трисвятымъ. Но, во первыхъ, съ того же Трисвятаго начинаются и послѣдованія схимы—малой и великой, если они совершаются независимо отъ литургіи⁶⁾. А во вторыхъ, хотя въ XII вѣкѣ дѣйствительно появилось уже особое послѣдованіе при первоначальномъ приѣмѣ мірянина въ монастырь, но едва ли на основаніи текста, даваемого Вальсамономъ, можно говорить о составѣ этого послѣдованія. Вальсамонъ указываетъ лишь моментъ, когда въ храмѣ происходило возложеніе рясы и камилавки на вступающаго въ монастырь брата, а при какихъ обрядахъ и съ какими молитвословіями совершалось возложеніе на

1) Σύσταγμα τῶν θείων καὶ ἱερῶν κανόνων, ὑπὸ Γ. Α. Ῥάλλη καὶ Μ. Πρότλη, τ. δεῦτερος. Ἀθηνῶν. 1852 ἔτ., σσ. 656—655.

2) Ibid., τ. τέταρτος, σσ. 497—510, и Migne—P. C. C., ser. gr., t. 138, coll. 1359—1382.

3) Σύσταγμα, τ. δεῦτερος, σ. 665.

4) Проф. А. С. Павлова—„Номоканонъ при Большомъ Требникѣ“, цит. изд., сс. 206—207.

5) Ibid., с. 209, примѣч. 1.

6) См. выше, с. 208 и с. 235.

него рясы и камилавки, ничего этого изъ словъ Вальсамона не видно.

Намъ кажется, выраженіе Вальсамона—*μετὰ Τρισαγίου* слѣдуетъ признавать за выраженіе какъ бы техническое и надо понимать его въ смыслѣ указанія на моментъ литургіи, за которой происходило въ нѣкоторыхъ византійскихъ монастыряхъ время Вальсамона возложеніе рясы и камилавки на вступающаго въ обитель.

Моментъ τοῦ Τρισαγίου и при немъ—*Εὐχή τοῦ Τρισαγίου* на литургіи исполнѣ точно могутъ быть опредѣлены современными Вальсамону литургическими текстами, хотя бы, напр., текстами чиновъ постриженія въ малую и въ великую схимы. Το Τρισάγιον, съ священническою *Εὐχή τοῦ Τρισαγίου*, по древнимъ чинамъ литургіи,—какъ и теперь,—предшествуетъ прокимну и чтенію апостола¹⁾.

Думаемъ, что предъ апостоломъ за литургіей и совершалось возложеніе рясы съ камилавкой на поступающаго въ монастырь брата во времена Θεодора Вальсамона.

Предлагаемое толкованіе словъ *μετὰ Τρισαγίου* у Вальсамона и въ текстѣ 80 правила Номоканона находить подтвержденіе себѣ въ Типикѣ Мало-азійскаго Богородичнаго монастыря τῶν Ἁλίου Βασιλῶν, ἤτοι τῶν Ἐλεγκῶν, изданномъ проф. А. А. Дмитриевскимъ по рукописи 1162 года Патмосской библиотеки № 265²⁾. Въ главѣ 22 Περὶ τοῦ πῶς δεῖ ἀποχεῖρεσθαι τοὺς προερχομένους, καὶ μετὰ πόσον καιρὸν, названный Типикъ предписываетъ, чтобы вступающій въ монастырь принималъ благословеніе на новую жизнь у настоятеля обители и у братіи за литургіей, послѣ Трисвятаго,—τελοῦμένου Τρισαγίου ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ³⁾. Настоятель же знаменуетъ честнымъ крестомъ (τῷ τιμῷ σταυρῷ) главу вступающаго въ монастырь, высказываетъ ему молитвенное пожеланіе положить доброе начало подвижнической жизни и лобызаетъ его.

1) См. выше, с. 143, с. 260, с. 265, и др. Также Проф. Н. Θ. Красносельцева—„Свѣдѣнія о нѣкоторыхъ литургическихъ рукописяхъ Ватиканской библиотеки“, цит. изд., с. 133. С. Д. Муретова—„Къ матеріаламъ для исторіи чинопослѣдованія литургіи“, Сергіевъ Посадъ. 1895 г., с. 3, с. 13, с. 30, и др. Проф.-прот. М. И. Орлова—„Литургія святаго Василия Великаго“, цит. изд., сс. 66—77.

2) Проф. А. А. Дмитриевскаго—„Описаніе литургическихъ рукописей, хранящихся въ библиотекахъ Православнаго Востока“, томъ I, Типикъ с. 715 и дал.

3) Типикъ, с. 739.

Къ сожалѣнію, Типикъ не приводитъ тѣхъ словъ, съ которыми настоятель монастыря обращался къ вступающему въ монастырь. Бесѣду настоятеля съ вступающимъ въ монастырь братомъ мы находимъ въ Евхологіи XIII вѣка бібліотеки монастыря св. Креста въ Іерусалимѣ, а нынѣ — бібліотеки Іерусалимской патріархіи, № 100, гдѣ, на лл. 8—9, записаль *Τάξις ἀρχαρίου, ἐρχομένου ἀπὸ τοῦ κόσμου* ¹⁾. Бесѣда эта весьма напоминаетъ ту, которая содержится въ *Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος* по Евхологію X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 141 и об. ²⁾.

Получивъ благословіе отъ настоятеля, вступающій въ монастырь творить метаніе братіи и просить ея молитвъ, дабы, по молитвамъ братіи, Господь даровалъ ему добродѣтель послушанія. Въ отвѣтъ на такую просьбу, братія отвѣчаетъ: „Да дастъ тебѣ Господь послушаніе при исполненіи всякаго добраго дѣла и да сопричтеть онъ тебя къ монастырскому братству“ ³⁾!

О возложеніи какихъ либо монашескихъ одеждъ на брата, принимаемаго въ монастырь въ такомъ порядкѣ, Типикъ монастыря τῶν Ἁλίου Βωρῶν не сообщаетъ. Это показываетъ, что если въ названномъ монастырѣ новоначальные иноки и носили рясу съ камилавкою, то возложеніе этихъ монашескихъ одеждъ не сопровождалось особымъ церковнымъ богословіемъ. Въ этомъ послѣднемъ отношеніи опять таки весьма интересенъ *Τάξις ἀρχαρίου, ἐρχομένου ἀπὸ τοῦ κόσμου* въ названномъ Евхологіи XIII вѣка № 100. Здѣсь опредѣленно указано, что, по принятіи благословія отъ игумена на вступленіе въ монастырь, братъ облачается въ рясу внѣ храма: *τίθεται τὰ ῥάσα ἔξω τῆς ἐκκλησίας*.

Типикъ монастыря τῶν Ἁλίου Βωρῶν даетъ, вообще говоря, ясныя предписанія относительно порядка приема въ монастырь новоначальныхъ иноковъ. При помощи названнаго Типика (особенно — въ соединеніи съ Евхологіемъ № 100), можно возстановить древнѣйшую практику приема новоначальныхъ и въ Студійскомъ монастырѣ, о чемъ въ извѣстномъ Начертаніи студійскаго устава сообщаются свѣдѣнія довольно краткія. Эти послѣднія сводятся къ тому, что, — какъ говоритъ Начертаніе, — игумень предлагаетъ предварительныя наставленія брату, а потомъ, послѣ особаго поученія вводитъ его и причисляетъ къ своей паствѣ

1) См. выше, с. 99 и примѣч. 2.

2) См. выше, сс. 243—244.

3) Типикъ, с. 740.

(ἐπὶ κατηχίσεως εἰσάγει αὐτὸν καὶ συναριθμεῖ τῇ αὐτοῦ ποίμνῃ); вступаящій въ монастырь творить метанію братіямъ, а тѣ молятся за него ¹⁾).

Проф. А. П. Доброклонскій, въ вышеназванномъ трудѣ о преп. Θεοδορῷ Студитῷ, совершенно правильно отмѣчаетъ, что въ текстѣ Начертанія нѣтъ упоминанія ни о постриженіи, ни объ облаченіи въ какія-либо монашескія одежды, но почему то называетъ изложенный въ Начертаніи обрядъ приѣма новоначальныхъ въ Студійскій монастырь первоначальной схимой—просхимой ²⁾.—Просхима принадлежитъ уже къ чинамъ постриженія въ монашество, а не есть обрядъ при приемѣ въ монастырь новоначальныхъ. Если бы дѣйствительно такова была по составу своему просхима, какимъ представляется обрядъ приѣма въ Типикѣ монастыря τῶν Ἁγίων Βασιλίων въ Евхологіи № 100 и въ Начертаніи студійскаго устава, то преп. Θεοδοτῷ Студиту нечего было бы такъ горячо возставать противъ возникшаго по византійскимъ монастырямъ обычая предварять схиму великую схимой малою или первою (просхимой).

Однако, уже въ XII вѣкѣ по монастырямъ Византіи стали входить въ силу обычаи преподавать вступающимъ въ монастырь присвоенныя имъ монашескія одежды въ храмѣ, сопровождая это преподаваніе одеждъ особымъ богослужебнымъ чиномъ. Мало того, съ XII же вѣка начинаетъ входить въ богослужебно-монашескую практику и постриженіе новоначальныхъ братій рукою священнослужителя. Думаемъ такъ на основаніи присутствія особаго послѣдованія въ Схиматологіи XI—XII вѣка, принадлежащемъ проф. А. А. Дмитриевскому, каковое послѣдованіе озаглавляется, какъ *Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῖσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον*, лл. 82—83, и предшествуетъ въ томъ же Схиматологіи чину ἐπὶ πρόσχημα μοναχῶν ³⁾.

Намъ уже приходилось указывать на этотъ памятникъ. Мы привлекали СД ⁴⁾ въ качествѣ матеріала при опредѣленіи состава древнѣйшаго чина постриженія въ монашество. По нашимъ соображеніямъ, *Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῖσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον*,—какъ и *Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν* въ Синайскомъ Евхологіи XI—XII вѣка № 961,—въ основѣ своей даютъ мате-

¹⁾ Τυπικὰ, с. 233.

²⁾ Цит. соч., с. 445 и примѣч. 4.

³⁾ „Прилож.“, с. 25.

⁴⁾ См. выше, с. 99 примѣч. 1.

ріалъ, позволяющій судить о составѣ монашескаго 'Επίκλησις'а время даже псевдо—Діонисія¹⁾. Но въ томъ видѣ, въ какомъ Εὐχὴ εἰς τὸ χορευθῆναι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον, излагается въ названномъ Схиматологіи XI—XII вѣка, оно есть послѣдованіе, при способленное къ новой цѣли, къ приему въ монастырь вступающаго сюда мірянина. Очевидно, по введеніи въ богослужебную практику чина великой схимы въ той редакціи, которая была сообщена чину преп. Θεодоромъ Студитомъ, прежній чинъ схимы не погибъ, но продолжалъ существовать, хотя и въ измѣненномъ видѣ, сообразно съ новымъ своимъ назначеніемъ.

Такимъ то образомъ и созданъ особый чинъ приема въ монастырь новоначальныхъ.

Побужденіемъ къ созданію чина надъ новоначальными, гдѣ нашли себѣ примѣненіе такіе основные элементы послѣдованія постриженія въ схиму, какъ молитвы, постриженіе и облаченіе,— было, очевидно, желаніе настоятелей византійскихъ монастырей возвысить институтъ новоначальныхъ чрезъ приближеніе его къ настоящему монашеству. Это стремленіе могло вызываться заботою устранить нежелательные для монастырей и соблазнительные для мірянъ случаи обратнаго возвращенія въ міръ новоначальныхъ, когда тѣ, разочаровавшись въ монашествѣ, легко сбрасывали съ себя монашескую рясу и покидали монастырь. Учрежденіе особаго чина при приѣмѣ въ разрядъ новоначальныхъ могло сослужить хорошую службу въ дѣлѣ устраненія соблазнительныхъ явленій легкомысленной перемѣны новоначальными одной одежды на другую. Особый обрядъ церковнаго благословенія при вступленіи въ разрядъ новоначальныхъ, сопровождаемый постриженіемъ власовъ и облаченіемъ въ нѣкоторыя одежды настоящихъ монаховъ, долженъ былъ однихъ предостерегать отъ того поспѣшнаго удаленія въ монастырь, которое могло происходить или подъ вліяніемъ минутнаго увлеченія монашествомъ, или подъ вліяніемъ скоропреходящихъ житейскихъ огорченій, а другихъ, уже вступившихъ въ ряды новоначальныхъ, долженъ былъ удерживать въ монастырѣ, побуждая бороться съ возможными соблазнами вернуться въ міръ.

¹⁾ См. выше, сс. 46—47.

II.

Записанный въ Схиматологіи проф. А. - А. Дмитриевскаго какъ *Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον*, чинъ этотъ получаетъ названія: *Τάξις γινομένη εἰς ῥακενδυτοῦντα τοῦ προπαιδευθῆναι καὶ δοκιμασθῆναι τὰ τῆς μοναδικῆς καταστάσεως* въ Евхологіи XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, лл. 105 об.—108 об.¹⁾,—*Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν* въ Евхологіи XV вѣка Иерусалимской патриаршей библиотеки № 73 (274), л. 1²⁾,—*Ἀρχὴ σὺν Θεῷ ἀκολουθίας εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, τοῦ ποιῆσαι ῥασοφόρον μοναχόν* въ Евхологіи XVI вѣка Синайской библиотеки № 975, л. 302³⁾, и *Ἀκολουθία εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν* въ Евхологіи XVI вѣка той же Синайской библиотеки № 985, л. 1⁴⁾.

Общее ознакомленіе съ содержаніемъ чина уже сдѣлано нами выше⁵⁾.

Въ настоящемъ случаѣ мы войдемъ въ разборъ текста молитвъ и отмѣтимъ особенности чина по каждому изъ названныхъ его списковъ.

По Евхологію № 472, послѣдованіе на одѣяніе рясы начинается съ указанія, въ какое время совершается это послѣдованіе. Оно совершается послѣ литургіи, по прочтеніи заамвонной молитвы. *Ὁ μέλλων λαμβάνειν τὴν ἁγίαν εὐλογία* стоитъ въ дверяхъ притвора, ведущихъ въ главный нефъ храма и, при наступленіи момента совершенія чина, творить три метанія игумену, испрашивая тѣмъ у него разрѣшеніе на начало чина.

По благословеніи игумена и по прочтеніи заамвонной молитвы, священникъ возглашаетъ: *Благословенъ Богъ нашъ. Чтець отвѣчаетъ: Аминь*, и, по *Придите поклонимся*, читаетъ псаломъ 50—*Помилуй мя, Боже. Послѣ псалма, поются тропари:*

*ἤχ. α', Ἀγκάλας πατρικάς...
Ὡς ὁ ἄσπυτος υἱὸς ἦλθον...*

1) „Прилож.“, сс. 55—56.

2) *Εὐχολ.*, с. 505.

3) *Εὐχολ.*, с. 857.

4) *Εὐχολ.*, с. 868.

5) См. выше, с. 46.

Δόξα, Ὡς ὁ περιπεσὼν εἰς τοὺς λαγυτάς...

Καὶ νῦν, θεοτοκίον, Εὐρύχωρον χωρίον...

Во время пѣнія тропарей, предъ св. вратами алтаря полагаются одежды, въ которыя имѣеть облачиться вступающій въ монастырь. Вѣроятно, сюда же, къ св. вратамъ алтаря, подходит и самъ имѣющій облачиться въ эти одежды будущій инокъ. Онъ—непокровенъ, непоясанъ и босъ.

Такое изложеніе начала чина мы имѣемъ въ одномъ только Евхологіи № 472. Древнѣйшій списокъ чина въ СД ¹⁾, какъ и списокъ въ Евхологіи № 73 (274), совѣмъ не даютъ никакого начала,—чинъ открывается здѣсь прямо молитвою "Αγιε, αγαθέ, ὁ τοῦ αγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ. Возможно, что СД и № 73 (274) воспроизводятъ ту древнѣйшую практику, когда совершеніе чина приурочивалось за литургіей къ моменту μετὰ Τρισαγίου.

Евхологіи № 975 и № 985 предваряютъ молитву "Αγιε, αγαθέ, ὁ τοῦ αγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ., обычнымъ началомъ, т. е. такимъ, какимъ чинъ открывается тогда, когда его совершаютъ внѣ литургіи. По благословеніи священника и по Аминь, здѣсь читаются: Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ и, по возгласѣ, тропари покаянные: Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ..., Слава—Господи, помилуй насъ..., И нынѣ—Милосердія двери...

Какого происхожденія молитва "Αγιε, αγαθέ, ὁ τοῦ αγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ., которую священникъ читаетъ въ началѣ раземаемаго чина?

Если сдѣлать сопоставленіе текста этой молитвы съ текстомъ молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ τῆν ὑπερηφανίαν ἐκχόπτων, κ. τ. λ., изъ послѣдованія τοῦ μικροῦ σχήματος, гдѣ эта молитва озаглавивается, какъ Εὐχή β' εἰς γυναικας ²⁾, и съ текстомъ того же Барбериновскаго Евхологія св. Марка "Αγιε, αγαθέ, ὁ ἐν ἀγίοις ἐπαπαυόμενος Ἰησοῦ Χριστέ, Υἱὲ τοῦ Θεοῦ τοῦ ζῶντος, κ. τ. λ., въ послѣдованіи ангельской схимы μετὰ τῆν κοῦράν ³⁾, то между текстами окажется весьма замѣтное сходство.

¹⁾ См. выше, с. 99, примѣч. I.

²⁾ „Прилож.“, с. 2.

³⁾ „Прилож.“, с. 3.

Барбериновский Ев-
хологий св. Марка,
с. 469-471¹⁾.

Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χρι-
στῆ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερι-
φανίαν ἐκκόπτων καὶ καταργῶν
τὴν στάσιν τοῦ διαβόλου, ὁ ἐπι-
χέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφρο-
σύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων
σου καὶ στεφανῶν αὐτοὺς τὸν ἀμα-
ράντων καὶ ἀφάρτων στέφανον
τῆς σῆς ζωῆς καὶ ὀδηγῶν αὐτοὺς
εἰς τὴν στενὴν ὁδὸν τῆς σωτη-
ρίας, δι' ἧς εἰσῆλθον οἱ ἅγιοι πα-
τέρες καὶ ἀπέλαβον τοὺς τόπους
τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα
παντοδύναμε, χάρισαι τὴν παρά-
σου δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς
θειότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ
τῷ σώματι τοῦ προσελθόντος ἐνω-
πίον σου καὶ δεχομένου τὸν
ζυγὸν τῆς μοναχικῆς καταστά-
σεως, χ. τ. λ.

1) "Прилож.", с. 2.

Барбериновский Ев-
хологий св. Марка,
с. 473—474¹⁾.

" Ἄγχε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις
ἐπαναπαύμενος Ἰησοῦ Χριστέ,
Υἱὲ τοῦ Θεοῦ τοῦ ζῶντος, ὁ τὴν
ὑπερφηανίαν ἐκκόψας καὶ καταρ-
γῆσας τὴν ἔνστασιν τοῦ ἀντικει-
μένου καὶ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς
ταπεινοφροσύνης (473) καὶ στε-
φανῶν τῷ στεφάνῳ τῆς δόξης καὶ
ὀδηγῶν ἐπὶ τὴν στενὴν ὁδὸν, δι-
ῆς διήλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ
ἀνείληφσαν αὐτῶν τοὺς τόπους τῆς
ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα, δώ-
ρησαι τὴν παρά σου δύναμιν καὶ
χάριν τῆς σῆς θειότητος ἐπὶ τὴν
ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ τῶν προ-
σελθόντων σοι ἀδελφῶν ἡμῶν
τωνδε καὶ δεξιμένου τὴν ἀπαρ-
γὴν τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνό-
ματι σου τῷ ἁγίῳ, ἵνα καὶ αὐτοὺς
ἀγιάσης ὀλοτελεῖς διὰ τῆς χάριτος
τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος, χ. τ. λ.

1) "Прилож.", с. 3.

Ехологий XIV—XV вѣка Румянцевскаго
Музея, № 472, л. 107 и об.¹⁾.

" Ἄγχε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, ὁ²⁾ καταργῶν
τὴν ἔνστασιν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐκχέων τὴν δόξαν τῆς τα-
πεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς³⁾ τῶν ἁγίων, καὶ στέφανον αὐτοῦς⁴⁾
τῷ ἀφάρτῳ καὶ ἀμαραντίνῳ στεφάνῳ τῆς ζωῆς καὶ τῆς ἀθανά-
σίας. Αὐτὸς Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, δώρησαι τὴν παρά-
σου⁵⁾ δύναμιν καὶ χάριν τῆς⁶⁾ θειότητος ἐπὶ τὸ πνεῦμα καὶ
τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ παρά⁷⁾ σοι προσελθόντος ἀδελφοῦ
ἡμῶν καὶ αἰτουμένου σου δεξιῆσαι⁸⁾ τὴν ἀπαργὴν τοῦ ἁγίου καὶ
ἀγγελικοῦ⁹⁾ σχήματος ἐν τῷ ὀνόματι σου, τῷ ἁγιάζοντι τὰ
σώματα, ὀδηγῶν¹⁰⁾ αὐτὸν εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διήλθον
οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπελήφσαν αὐτῶν τὸν τόπον τῆς ἀναπαύ-
σεως, ἵνα καὶ τοῦτον ἁγιάζῃς¹¹⁾ ἐν τῷ ὀνόματι σου τῷ παν-
τοδύναμῳ καὶ ἀγαθῷ...

1) "Прилож.", с. 55. Варианты предлагаемъ по Ехоло-
гию XV вѣка Иерусалимской патриаршей библи. № 73 (274),
Еὐχολ., с. 505. Съ текстомъ этого Ехология совпадаютъ,
тектъ СД. 2) № 73 (274) добавляетъ τὴν υπερφανίαν ἐκκόπ-
των καὶ. 3) τῆς κεφαλῆς. 4) τὸν στέφανον τῆς ζωῆς καὶ τῆς
ἀθανασίας, καὶ ὀδηγῶν εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς εἰσῆλθον οἱ
ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπελήφσαν τὸν τόπον τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτός.
χ. τ. λ. 5) τὴν παροῦσαν. 6) Добавляетъ σῆς. 7) Οπουκαετς παρά.
8) Вмѣсто καὶ αἰτουμένου σου δεξιῆσαι—καὶ δεξιῆσαι. 9) καὶ
ἀγγελικοῦ οπουκαετς. 10) Съ этого слова опускаеτς до ἵνα
καὶ τοῦτον. 11) Вмѣсто ἁγιάζῃς—εἰ γ γ.

Обнаруживающаяся при сопоставлении близость текста молитвы "Αγιε, αγαθε, ο του αγαθου Πατρος Υιος, κ. τ. λ., къ текстамъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, близость, не исключаящая, однако, и возможность нѣкоторыхъ словесныхъ вариантовъ въ разсматриваемой молитвѣ, обнаруживаетъ,—на нашъ взглядъ,—единство источника для всѣхъ этихъ трехъ молитвъ.

Конечно, источникомъ, откуда взято содержаніе названныхъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, СД, Евхологія № 472, Евхологія № 73 (274) и др., были тѣ древнѣйшія молитвы при постриженіи въ монашество, которыя предшествовали молитвамъ эпохи Барбериновскаго Евхологія св. Марка, относясь къ тому времени, когда еще не существовало раздѣленія схимы. Тогда выраженіе *η απαρχη του αγιου σχηματος* въ молитвѣ имѣло значеніе указанія на волосы, приносимые Богу въ качествѣ начатка или первой жертвы Богу со стороны принимающаго монашество ¹⁾. Въ этомъ случаѣ весьма показательно чтеніе *τον ζυγον της μοναχικης καταστασεως* въ молитвѣ Барбериновскаго Евхологія св. Марка въ молитвѣ *Δεσποτα Κυριε Ιησου Χριστε ο Θεος ημων*, κ. τ. λ. Являсь вариантомъ текста, это чтеніе и чтеніе *η απαρχη του αγιου σχηματος* какъ бы дополняютъ и разъясняютъ другъ друга. Подъять его монашества и принести Богу въ жертву отреченіе отъ міра и отъ собственной воли, видимымъ знакомъ чего служитъ постриженіе власовъ, это на языкѣ Барбериновскаго Евхологія св. Марка одно и то же. И только уже съ извѣстнымъ раздѣленіемъ схимы, выраженіе *η απαρχη του αγιου σχηματος* могло получить иное значеніе, значеніе указанія на начатокъ схимы въ смыслѣ первой степени ея.

Содержаніе молитвы "Αγιε, αγαθε, ο του αγαθου Πατρος Υιος, κ. τ. λ., ясно говорить о постриженіи власовъ. Поэтому, названная молитва должна быть признана за молитву, специально относящуюся въ послѣдованіи монашескаго образа къ обряду постриженія власовъ.

III.

Постриженіе власовъ по СД, Евхологію № 472 и Евхологію № 73 (277) совершается, однако, не прямо послѣ молитвы

¹⁾ См. выше, с. 51.

"Αγιε, αγαθε, ο του αγαθου Πατρος Υιος, κ. τ. λ. Постриженію предшествуетъ еще молитва 'Ο Θεος ο μεγαλοδωρος, ο εκλυσις τον δοϋλον σου τονδε 1)...

Молитва имѣеть ближайшее отношеніе къ облаченію въ монашескія одежды. Священникъ въ этой молитвѣ просить Господа, чтобы Онъ, привлекшій Своего раба къ монашеской жизни, освободилъ его отъ мірскихъ одеждъ, а вмѣстѣ съ одеждами избавилъ бы и отъ мірскихъ дѣлъ и стремленій,—чтобы подалъ ему добродѣтельную жизнь, истинное послушаніе и постоянное трезвленіе,—чтобы исполнилъ его благодати св. Духа и вооружилъ противъ всякой сопротивной силы.—Въ послѣднихъ словахъ идетъ рѣчь, конечно, о духовныхъ оружіяхъ, которыми вооружается всякій подвижникъ для борьбы съ грѣхомъ. Но эти же слова о духовныхъ оружіяхъ могутъ намекать и на ту монашескую одежду, въ которую облачается новоначальный. Она для него служитъ тѣмъ же символомъ духовнаго всеоружія, какимъ для принявшаго монашество является схи́ма.

Такимъ образомъ, молитва 'Ο Θεος ο μεγαλοδωρος, κ. τ. λ., въ послѣдованіи надъ новоначальными оказывается молитвою предъ облаченіемъ. Весьма возможно, что, молитва эта была составлена нарочито для чина надъ новоначальными и именно—тогда, когда по монастырямъ Византіи утвердился обычай возлагать нѣкоторыя монашескія одежды на новоначальныхъ въ храмѣ.

Вновь составленная молитва 'Ο Θεος ο μεγαλοδωρος, κ. τ. λ., была присоединена къ молитвѣ предъ постриженіемъ, и, такимъ образомъ, обѣ эти молитвы стали предварять собою послѣдовательно совершаемые надъ новоначальными обряды постриженія и облаченія.

Изъ Евхологія № 472 съ ясностью открывается, что постриженіе совершалъ самъ игумень. Крестообразно постригая власы новоначальнаго, игумень произносилъ слова: Εις τὸ ὄνομα τοῦ Πατρος, κ. τ. λ.

По постриженіи, игумень нарекалъ новоначальному имя, затѣмъ раздиралъ на немъ мірскую одежду отъ груди до

1) Текстъ молитвы извѣстенъ намъ по СД, по Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, по Евхологію XIV—XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 и по Евхологію 1538 года Аеоно-Ватопедской библ. 134 (745), Εὐχολ., с. 769. Текстъ молитвы не отличается обиліемъ вариантовъ. Можно указать лишь на слова въ началѣ молитвы: ἀπόδυσον αὐτόν τήν κοσμικήν ἐσθῆτα σὺν ταῖς πράξεσι καὶ ἐπιθυμίαις, которыя составляютъ принадлежность одного Евхологія № 472.

пояса, облачалъ въ монашескую одежду, опоясывалъ его кожанымъ поясомъ, надѣвалъ ему на шею крестъ—образокъ, обувалъ въ сандалии и, благословляя, возлагалъ на голову малый кукуль¹⁾. Такъ совершался обрядъ по описанію Евхологія № 472.

Въ СД, въ Евхологіи № 73 (275) и въ сходныхъ съ нимъ указывается, что на новоначального надѣвалась по постриженіи нѣкоторая длинная одежда темнокоричневаго цвѣта—*στρίλιον μαύρον*. Одежда эта, напоминающая собою современный нашъ подрясникъ, очевидно, замѣняла собою прежній хитонъ²⁾. На главу новоначального возлагался малый клубукъ. Станъ опоясывался кожанымъ поясомъ. О натѣльномъ крестѣ и о сандаляхъ въ указанныхъ спискахъ нѣтъ упоминанія.

Возложеніе натѣльнаго креста на новоначального по Евхологію № 472, можетъ быть, замѣняло собою возложеніе аналава, который, по позднѣйшимъ чинамъ постриженія, возлагался и на малосхимниковъ³⁾, и тѣмъ приближало, до нѣкоторой степени, чинъ надѣ новоначальными къ чинамъ малой и великой схимы, какъ приближало къ нимъ и обуваніе новоначального въ сандалии.

Чинъ заканчивается молитвою *Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλόνητος...*

Объ этой молитвѣ мы уже говорили⁴⁾. Сопоставленіе текста ея съ текстомъ третьей молитвы *τῶν στρίλιων τῶν γυναικῶν* въ Барберинскомъ Евхологіи св. Марка, сс. 494—496, даетъ основаніе предполагать, что авторы той и другой молитвы имѣли въ распоряженіи болѣе древнюю молитву и воспроизводили ея содержаніе въ различныхъ словахъ. Входила ли та болѣе древняя молитва въ составъ одного только чина женскаго постриженія, или читалась и при постриженіи въ монашество мужчинъ,—сказать затрудняемся, за неимѣніемъ фактическихъ данныхъ.

Какъ заканчивалось послѣдованіе надѣ новоначальнымъ, изъ СД, Евхологія № 73 (274) и сходныхъ съ нимъ не видно. Но въ Евхологіи № 472 конецъ чина описывается подробно.

1) Въ древне-славянскихъ текстахъ этому *μικρὸν κοκκοβύλιον* соответствуетъ **КЛОБВУЕЦЬ**, см. выше, с. 298, примѣч. 2.

2) Е. Е. Голубинскаго — „Исторія Русской Церкви“, I, II, с. 680.

3) См. выше, с. 266 и с. 294.

4) См. выше, сс. 281—282.

Послѣ молитвы Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., священникъ, по Евхологію № 472, творить обычный отпустъ. По отпустѣ, вся братія приближается къ монаху, лобызаетъ его и говоритъ: „Богъ, молитвами святыхъ отецъ нашихъ, да утвердить тебя въ Божественномъ Своемъ страхѣ!“

Новоначальный подходить, послѣ этого, къ иконамъ Спасителя и Богоматери, къ главной святынѣ монастыря и къ игумену и творить положенныя метанія.

Таково содержаніе древнѣйшаго чина εἰς ῥασοφόρον μοναχόν, составленнаго изъ элементовъ первоначальнаго чина εἰς τὸ σχῆμα μοναχοῦ, но осложненнаго позднѣйшими дополненіями. Евхологіей № 472 особенно изобилуетъ этими дополненіями.

IV.

Назидательность молитвъ разсмотрѣннаго чина облаченія въ рясу и камилавку являлась причиною того, что молитвы эти включались иногда въ составъ послѣдованій на рясофоръ, принадлежавшихъ къ типу древнихъ просхимъ.

Такъ, молитва Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ., входитъ въ качествѣ второй молитвы въ чинъ, озаглавленный какъ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον μοναχόν ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи XV вѣка Иерусалимской патріаршей библ. № 377 ¹⁾, и въ качествѣ первой молитвы—въ Ἀκολουθία εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα по Евхологію 1475 года Синайской библ. № 980 ²⁾, въ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον по Евхологію XVI вѣка Синайской библ. № 979 ³⁾, и др.

Молитва Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλύσας τὸν σαῦλόν σου τόνδε... входитъ въ качествѣ заключительной молитвы въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφοροῦντα по Евхологію 1538 года Аеоно-Ватопедской библ. № 134 ⁴⁾.

Но собственныя молитвы чина просхимы, превратившейся въ рясофоръ послѣ того, какъ малая схима начала принимать въ свое послѣдованіе элементы схимы великой, настолько прочно утвердились въ богослужбной практикѣ, что молитвы,

¹⁾ Пользуемся спискомъ этого чина, любезно предоставленнымъ въ наше распоряженіе проф. А. А. Дмитриевскимъ.

²⁾ Εὐχολ., с. 427.

³⁾ Εὐχολ., с. 866.

⁴⁾ Εὐχολ., с. 769.

привнесенныя сюда изъ чиновъ другой редакціи послѣдованія на рясофоръ, могли имѣть здѣсь только временное значеніе. Даже наиболѣе трогательная изъ молитвъ "Αγιε, αγαθε, ο του αγαθου Πατρος υιος..., относящаяся къ временамъ глубочайшей монастырской древности и въ переводѣ вошедшая въ славянскіе печатные требники, изданныя въ Россіи до патріарха Никона, не могла навсегда удержаться въ составѣ послѣдованія на одѣяніе въ рясу и камилавку. Теперь, какъ въ греческомъ Εὐχολόγιον'ѣ τὸ Μέγα, такъ и въ славянскомъ Большомъ Требникѣ, печаются лишь двѣ молитвы: Благодаримъ Тя, Господи Боже нашъ, иже по мнозѣй милости Твоей избавилъ еси раба Твоего... и Во имя Твое, Владыко, спасительное пріими раба Твоего...

V.

Приближеніе послѣдованія малой схимы къ схимѣ великой, заявляющее о себѣ особенно съ XIV вѣка, не могло не отразиться и на составѣ послѣдованія надъ новоначальными.

Въ самомъ дѣлѣ, если малая схема образовалась изъ того типа просхимы, который характеризуется присутствіемъ существенныхъ частей полного чина постриженія въ монашество, каковы: обѣты, постриженіе и облаченіе ¹⁾, то послѣдованіе на рясофоръ, замѣнившее собою съ XIV вѣка древнюю просхиму, должно было, при наличности малой схимы, воспроизводить, въ той или иной мѣрѣ, прекратившій существованіе чинъ просхимы во всѣхъ его разновидностяхъ, а въ развитіи своемъ долженъ былъ подчиниться большому или меньшему вліянію полныхъ чиновъ постриженія въ монашество.

Такая именно картина и открывается взору изслѣдователя, когда онъ обозрѣваетъ чины надъ новоначальными въ памятникахъ XIV, XV и XVI вѣковъ. Онъ видитъ, что постриженіе и облаченіе составляетъ непремѣнную принадлежность этихъ чиновъ, какъ замѣчаетъ и то, что во всѣхъ чинахъ надъ новоначальными отсутствуетъ актъ произнесенія обѣтовъ. Въ этомъ послѣднемъ случаѣ чины надъ новоначальными всѣ со-

¹⁾ См. Τάξις καὶ ἀκολουθία προσήματος въ Евхологій XII—XIII вѣка Синайской библ. № 1036, л. 121 об., Εὐχολ., сс. 151—152. Объ этомъ чинѣ см. у насъ, въ выше, сс. 253—254.

гласно примыкають къ типу предуготовительныхъ монашескихъ чиновъ, не включавшихъ обѣты, по древнѣйшему обыкновению, въ свой составъ ¹⁾.

Что касается до молитвъ и пѣснопѣній, то въ чины надъ новоначальными молитвы и пѣснопѣнія берутся изъ послѣдованій просхимы и великой схимы, или же,—въ рѣдкихъ, впрочемъ, случаяхъ,—составляются вновь.

VI.

Къ молитвамъ, заимствованнымъ изъ послѣдованій просхимы и великой схимы, слѣдуетъ отнести молитвы:

а) Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, κ. τ. λ.,—въ чинахъ εἰς ῥασοφόρον по Евхологію XV вѣка Иерусалимской патриаршей библи. № 68, л. 114 ²⁾, и по Евхологію XVI вѣка Синайской библи. № 985 л. 9 ³⁾.

Названная молитва имѣетъ своимъ источникомъ молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας..., сс. 468—469, и Ὁ ὦν Δεσπота Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον..., сс. 475—479 ⁴⁾. Замѣтно варьируясь въ текстѣ ⁵⁾, эта молитва входитъ какъ въ составъ послѣдованія первой (малой) схимы ⁶⁾, такъ и въ составъ послѣдованія великой схимы ⁷⁾.

б) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιους σου εἶναι, κ. τ. λ., въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον по ркп. XV вѣка Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 344, лл. 5 об.—6, и въ чинахъ εἰς ῥασοφόρον по указаннымъ Евхологіямъ № 68 и № 985.

¹⁾ Таковъ, напр., чинъ въ Евхологіи 1027 года Парижской Национальной (Coislin) библи. № 213, озаглавленный какъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον, лл. 164 об.—165 об., Εὐχολ., с. 1028. См. выше, сс. 246—248. Къ тому же типу относится и послѣдованіе εἰς τὸ κορευθῆαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον въ СД, лл. 82—83, воспроизводимое Евхологіемъ XIV—XV вѣка Румянцевскаго Музея, № 472, лл. 105—108 об., Евхологіемъ XV вѣка Иерусалимской патриаршей библи. № 73 (274), л. 1, и сходными съ этимъ послѣднимъ, о чемъ у насъ только что была рѣчь, см. выше, сс. 314.

²⁾ Пользуемся спискомъ проф. А. А. Дмитриевскаго.

³⁾ Εὐχολ., с. 869.

⁴⁾ „Прилож.“, с. 2 и сс. 4—5.

⁵⁾ См. выше, сс. 136—139.

⁶⁾ См. выше, с. 134, с. 167 и с. 302.

⁷⁾ См. выше, с. 241, с. 263 и с. 269.

Молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιῶς σου εἶναι, κ. т. л., есть, какъ кажется, самая древняя изъ сохранившихся молитвъ, которыя когда либо читались въ храмѣ при постриженіи въ монашество. Она, быть можетъ, современна Ἐπίκλησις у Ареопагитикъ¹⁾. Отдѣльно отъ другихъ молитвъ эта молитва записана въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, сс. 354—356²⁾; ее представляютъ древнѣйшіе списки чиновъ постриженія въ монашество³⁾; она входитъ въ составъ сокращеннаго чина великой схимы⁴⁾; и, наконецъ, ее весьма часто можно встрѣтить въ чинахъ просхимы и малой схимы⁵⁾. Въ послѣдованіи малой схимы молитва эта сохранилась и до нашихъ дней⁶⁾.

в) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή πάντων τῶν ἐλπίζόντων ἐπὶ σέ, κ. т. л., въ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασσοφοροῦντα по Евхологію 1408 года Аеоно-Діонисіатской библи. № 450, л. 56⁷⁾, и въ ркп. XV вѣка Московскои Синодальной (б. патриаршей) библи. № 344, лл. 6—7.

Молитва эта, съ содержаніемъ, полнымъ священной простоты, проникнутая какою-то особенною сердечностью тона, такъ же въ древности входила въ составъ послѣдованія великой схимы⁸⁾, какъ и въ составъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ⁹⁾.

г) Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεος σου ῥυσάμενος τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. т. л., помѣщенная въ многократно повторяемый памятниками XV и XVI вѣковъ чинъ Εἰς ἀρχάριον ῥασσοφοροῦντα по Евхологію XIV вѣка Аеоно-Ватопедской библи. № 133 (744), л. 227¹⁰⁾, и входящая въ составъ послѣдованій надъ новоначальными по Евхологіямъ: 1408 года Аеоно-Діонисіатской библи., № 450, л. 56¹¹⁾,—1501 года Александрійской патриаршей библи.

1) См. выше, сс. 32—38.

2) „Прилож.“, с. 1.

3) См. выше, с. 38.

4) См. выше, с. 211.

5) См. выше, с. 248, с. 250, с. 252, с. 255, с. 257, с. 260, с. 263, с. 266, с. 269, с. 280, с. 291, с. 297, с. 302, с. 304.

6) Εὐχολόγιον τὸ Μέγα, Аѳинское изданіе 1902 г., с. 205.

7) Εὐχολ., с. 384.

8) См. выше, с. 159.

9) См. выше, с. 248, с. 250, с. 254, с. 255, с. 257, с. 260, с. 263, с. 266, с. 279, с. 302, с. 304.

10) Εὐχολ., с. 276.

11) Εὐχολ., с. 384.

№ 455, л. 79¹⁾),—XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377²⁾), —XV вѣка Синайской библ. № 980, л. 65³⁾),—XVI вѣка Аѳонской Ватопедской библ. № 134 (745), л. 126⁴⁾),—XVI вѣка Синайской библ. № 979, л. 77⁵⁾), и XVI вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 367, л. 93⁶⁾),—эта молитва также принадлежит къ числу молитвъ весьма древнихъ. Она сопровождала обрядъ постриженія въ монашество во времена глубокой древности⁷⁾). Подобно аналогичнымъ ей молитвамъ, молитва *Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, κ. τ. λ.*, находитъ широкое примѣненіе себѣ въ подготовительныхъ къ великой схимѣ чинахъ⁸⁾).

д) *Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις, κ. τ. λ.*, въ 'Ακολουθία εἰς ῥασοφόρον по Схиматологію преп. Θεодора Студита въ рукописи XV вѣка Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря⁹⁾ и въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377.

Названная молитва заимствована изъ послѣдованія великой схимы, въ которомъ она и доселѣ находитъ себѣ мѣсто съ древнѣйшихъ временъ.

Къ числу заимствованныхъ молитвъ слѣдуетъ, наконецъ, отнести и е) молитву *Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραάμ καὶ τὴν κόμητην τῷ ἱερεῖ Μελχισεδέκ, κ. τ. λ.* Читать эту молитву при облаченіи въ рясофоръ положено въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библіотеки № 377. Названная молитва поставлена здѣсь въ самомъ концѣ чина *εἰς ἀρχαίριον μοναχὸν ῥασοφοροῦντα*, послѣ молитвы *Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξι, κ. τ. λ.*

О молитвѣ *Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεός, κ. τ. λ.*, довольно подробно сказано у насъ выше¹⁰⁾.

1) *Εὐχολ.*, с. 666.

2) См. выше, с. 320, примѣч. 1.

3) *Εὐχολ.*, с. 427.

4) *Εὐχολ.*, с. 769.

5) *Εὐχολ.*, с. 866.

6) *Εὐχολ.*, с. 934.

7) См. выше, с. 44.

8) См. выше, с. 249, с. 252. с. 253, с. 257, с. 287, с. 291.

9) *Εὐχολ.*, с. 557.

10) См. сс. 269-278. О молитвахъ "Αγιε, αγαθέ, ὁ τοῦ αγαθοῦ Πατρός Υἱός, κ. τ. λ. и "Ο Θεός ὁ μεγαλόδοτος, κ. τ. λ., изъ древнѣйшаго чина надъ новоначальными, см. выше, с. 320.

VII.

Молитва *Εἰς τὸν ζυγὸν σου, Δέσποτα τὸν σωτήριον πρόσδεξι τὸν δοῦλόν σου, κ. τ. λ.*, помѣщается въ *Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασσοφοροῦντα* по Евхологію XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и по сходнымъ Евхологіямъ ¹⁾,—въ *Ἀκολουθία εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα* по Евхологію 1475 года Синайской библ. № 980 ²⁾,—по Евхологію XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377,—по Евхологію 1501 года Александрійской патріаршей библ. № 455 ³⁾,—по Евхологію 1538 года Аѳоно-Ватопедской библ. № 134 ⁴⁾ и по Евхологію XVI вѣка Синайской библ. № 979 ⁵⁾.

Такъ какъ молитва эта появляется въ первый разъ въ послѣдованіи *εἰς ἀρχάριον ῥασσοφοροῦντα* по Евхологію XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и въ послѣдующіе вѣка повторяется множествомъ чиновъ надъ новоначальными, изъ каковыхъ чиновъ, по всей вѣроятности, принимается и въ чинъ *εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου*, извѣстный по рукописямъ не ранѣе XV вѣка ⁶⁾, то не будетъ, кажется, ошибкою думать, что молитва *Εἰς τὸν ζυγὸν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξι, κ. τ. λ.*, составлена была нарочито для чина на одѣяніе въ рясу и камилавку.

Повидимому, для послѣдованія *εἰς τὸ φορέσαι τινὰ ῥάσον μόνον καὶ καμηλαύχιον* въ Евхологіи XV—XVI вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 367 составлена и молитва *Κόριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παντὸς ἀγαθοῦ δοτὴρ καὶ τελειωτής, κ. τ. λ.* ⁷⁾. Въ послѣдованіяхъ великой схимы и въ предуготовительныхъ къ великой схимѣ чинахъ этой молитвы мы не встрѣчаемъ.

Вотъ двѣ молитвы, которыя могутъ быть признаны за составленныя нарочито для послѣдованія *εἰς ἀρχάριον ῥασσοφοροῦντα*.

VIII.

Что касается до пѣснопѣній, входящихъ въ составъ чина надъ новоначальными, то въ большинствѣ случаевъ памятники

¹⁾ *Εὐχολ.*, с. 276.

²⁾ *Εὐχολ.*, с. 427.

³⁾ *Εὐχολ.*, с. 666.

⁴⁾ *Εὐχολ.*, с. 769.

⁵⁾ *Εὐχολ.*, с. 866.

⁶⁾ См. выше, с. 289 и дал.

⁷⁾ *Εὐχολ.*, с. 934.

указываютъ въ началѣ чина тропари покаянные: Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ... Слава: Господи, помилуй насъ... И нынѣ: Милосердія двери...

Перечисленные тропари, найдя себѣ мѣсто въ чинѣ εἰς ἀρχαρίον ῥασοφόροντα по Евхологію XIV вѣка Аеоно-Ватопедской библи. № 133 (744), повторяются во множествѣ списковъ чина по рукописямъ XV и XVI вѣковъ и переходятъ въ печатныя изданія чина.

Но нѣкоторые экземпляры чиновъ надъ новоначальными содержатъ особыя тропари, взятые частію изъ послѣдованій великой и малой схимы, а частію составляющіе собственность только чиновъ надъ новоначальными.

Евхологіи, напр., XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, л. 106 об., Евхологіи 1475 года Синайской библи. № 980, Евхологіи Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 344, л. 5, Евхологіи XV вѣка Иерусалимской патриаршей библи. № 377, и др. указываютъ тропарь Ἀρχάλας πατριάξ..., поемый на малой и на великой схимѣ. Но тропарь Ὡς περιπεσὼν εἰς τοὺς ληστὰς καὶ τετραυματισμένος..., а равно и богородичень Εὐρύχωρον χαρίων..., положенные въ Евхологіи XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, въ Евхологіи 1475 года Синайской библи. № 980 и въ Евхологіи 1501 года Александрійской патриаршей библи. № 455, составляютъ принадлежность чина надъ новоначальными, какъ и богородичень Τῇ Θεοτόκῃ ἐκτενωῶς νῦν προσδράμωμεν... въ Евхологіи XV вѣка Московской Синодальной (б. патр.) библи. № 344, л. 5, и богородичень Ἀγραντε Θεοτόκε... въ Евхологіи XV вѣка Иерусалимской патриаршей библи. № 377.

Въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον по Схиматологію преп. Теодора Студита указаны тропари:

Ἐλέησον ἡμᾶς, Κύριε, ἐλέησον ἡμᾶς...

Πολλὰ τὰ πλήθη τῶν ἐμῶν, Θεοτόκε...

Τὴν πᾶσαν ἐλπίδα μου...

Послѣдніе два тропаря не встрѣчаются въ послѣдованіяхъ малой и великой схимы.

Евхологіи 1475 года Синайской библи. № 980, л. 461 об., предлагаетъ даже особыя стихиры εἰς ἀρχαρίους μοναχοῦς:

Ἀγάπησον ἀγρυπνίαν, νηστείαν...

Ἀλλὰ πολέμε! λέγω καὶ να σωθῆς, μοναχέ... и др. 1).

1) Εὐχολ., с. 435.

Къ сожалѣнiю, этотъ памятникъ не указываетъ, когда именно за богослуженiемъ пѣлись эти стихиры.

IX.

Переходя теперь къ обзорѣнiю самыхъ послѣдованiй надъ новоначальными, мы должны предварительно дать имъ ту, или иную группировку.

1. Въ особый отдѣлъ мы выдѣлили выше чины надъ новоначальными, образовавшiеся изъ древнѣйшихъ послѣдованiй при постриженiи въ монашество.

Это—первая группа чиновъ надъ новоначальными.

2. За точку отправленiя при группировкѣ остальныхъ, имѣющихся въ нашемъ распоряженiи чиновъ надъ новоначальными должно быть взято извѣстное отношенiе этихъ чиновъ къ послѣдованiямъ монашеской схимы и древней просхимы. Сообразно съ этимъ, получаютъ группы чиновъ, связанныя общими элементами или съ послѣдованiемъ великой схимы или съ послѣдованiями просхимы и малой схимы.

Съ послѣдованiемъ великой схимы связаны: 'Ακολουθία εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологiи преп. Θεοδора Студита по ркп. XV вѣка Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря, № 604, л. 1¹⁾, и 'Ακολουθία εἰς ἀρχάριον μοναχὸν ῥασοφοροῦντα въ Евхологiи XV вѣка Иерусалимской патрiаршей библ. № 377, л. 178 об.²⁾. Связь съ послѣдованiемъ великой схимы чиновъ надъ новоначальными по этимъ памятникамъ устанавливается общностью молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις, х. т. л. Въ составъ послѣдованiя εἰς ῥασοφόρον по Схиматологiю преп. Θεοδора Студита входитъ одна только эта молитва. Въ Евхологiи же № 377 къ ней присоединяются и другiя молитвы, взятая частiю изъ первой группы чиновъ надъ новоначальными, частiю изъ чиновъ просхимы, частiю же изъ чина на рясофоръ, извѣстнаго съ временъ Евхологiя XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и сохраняющагося въ современной намъ богослужебно-монастырской практикѣ. По обилiю элементовъ, заимствованныхъ изъ столь разнообразныхъ источниковъ, чинъ εἰς ἀρχάριον μοναχὸν ῥασο-

1) Εὐχολ., с. 557.

2) См. выше, с. 320, примѣч. 1.

φοροῦντα въ Евхологіи № 377 можетъ быть признанъ за сводный чинъ и можетъ быть выдѣленъ въ особую рубрику.

Это—вторая группа чиновъ надъ новоначальными.

3. Къ чинамъ, связаннымъ съ древней просхимой и съ древней малой схимой (въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, см. с. 472) относятся:

Εἰς ἀρχάριον ῥησοφοροῦντα въ Евхологіи XIV вѣка Аеоно-Ватопедской библи. № 133 (744), л. 227¹⁾.

Ἄρχῆ εἰς ῥασοφόρον въ Евхологіи 1464—1465 года Иерусалимской патриаршей библи. № 68, л. 114²⁾;

Ἀκολουθία εἰς ρασοφόρον въ Евхологіи XV вѣка Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 344, л. 5, и

Τάξις, γινομένη εἰς τὸ φορέσαι τινὰ ῥάσον μόνον καὶ χαμηλαύχιον въ Евхологіи XV—XVI вѣка Синайской библи. № 367, л. 93³⁾.

Нельзя, однако, сказать, что названные чины надъ новоначальными связаны съ послѣдованіями просхимы и малой схимы

1) Εὐχολ., с. 276. Этотъ чинъ воспроизводится, съ большею или меньшею точностью, въ Евхологіяхъ:

а) 1400 года Аеоно-Иверской библи., № 780, л. 56, Εὐχολ., с. 371.

б) 1435 года библи. лавры преп. Аванасія на Аеоноѣ, № 21, с. 89 об.; Εὐχολ., с. 415.

в) 1470 года Московской Синодальной (б. патриар.) библи. № 281, л. 255.

г) XV вѣка той же библи. № 280, лл. 214 об.—215.

д) XV вѣка архим. Антонина (нынѣ Имп. СПб. Публ. библи.), л. 301 об.; Εὐχολ., с. 504.

е) XV вѣка Синайской библи. № 972, л. 308; Εὐχολ., с. 577.

ж) XV вѣка библи. лавры преп. Аванасія на Аеоноѣ № 103, л. 115; Εὐχολ., с. 625.

з) XV вѣка Аеоно-Діонисиатской библи., № 489, л. 254; Εὐχολ., с. 644.

и) XVI вѣка Синайской библи. № 977, л. 172; Εὐχολ., с. 709.

к) XVI вѣка Святогробской библи. въ Константинополѣ, № 68, л. 84 об.; Εὐχολ., с. 814.

л) XVI вѣка Аеоно-Есфигменской библи. № 208, л. 90; Εὐχολ., с. 840.

м) XVI вѣка Синайской библи. № 989, л. 38; Εὐχολ., с. 892.

н) XVI вѣка Иерусалимской патр. библи. № 375, л. 76 об.; Εὐχολ., с. 930.

о) XVI вѣка библи. Импер. Кіевской д. Академіи № 82, лл. 208—209; „Прилож.“, с. 61.

п) 1602 года Московской Синодальной (б. патр.) библи. № 454, лл. 187 об.—188.

2) См. выше, с. 322, примѣчаніе 2. Чинъ повторяется въ Евхологіи XVI вѣка Синайской библи. № 985, л. 9; Εὐχολ., с. 869.

3) Εὐχολ., с. 934.

одинаково тѣсными узами. Нѣтъ, одни изъ чиновъ этой группы болѣе связаны съ послѣдованіями просхимы и малой схимы, другіе—менѣе. Считая общность молитвъ за главное мѣрило связи между чинами и послѣдованіями, а съ другой стороны, не находя въ чинахъ малаго и великаго постриженія молитвы *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παντὸς ἀγαθοῦ δοτὴρ καὶ τελειωτής*, к. т. л., положенной въ чинѣ по Евхологію № 367, и признавая молитву *Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξι*, к. т. л., въ Евхологіи № 133 (744) за молитву, составленную нарочито для чина *εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα*,—мы считаемъ чины въ Евхологіяхъ № 68 и № 344 за чины, болѣе связанные съ послѣдованіями просхимы и древней малой схимы, а чины въ Евхологіяхъ № 367 и № 133 (744) за чины, менѣе связанные съ названными послѣдованіями и, слѣдовательно, за чины, болѣе самостоятельные по содержанию.

Такимъ образомъ, чины надъ новоначальными третьей группы имѣютъ свои разновидности.

4. Въ богослужбной монастырской практикѣ съ XIV вѣка начинаетъ укрѣпляться та разновидность чиновъ третьей группы, которая оказывается наименѣе связанною съ послѣдованіемъ просхимы. Она, въ концѣ концовъ, входитъ и въ печатныя изданія греческихъ Большихъ Евхологіевъ.

Но, тѣмъ не менѣе, въ памятникахъ XV и XVI вѣковъ мы встрѣчаемъ чины надъ новоначальными, хотя и принадлежащія къ разряду чиновъ, возглавляемыхъ Евхологіемъ № 133 (744), но дополненные заимствованіями изъ чиновъ *εἰς ἀρχάριον* первой группы и изъ чиновъ древней просхимы.

Къ категоріи такихъ чиновъ мы относимъ чины подъ заглавіями:

Ἀκολουθία εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα въ Евхологіи 1475 года Синайской библи. № 980, л. 65 ¹⁾,

Ἀκολουθία εἰς ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи 1538 года Аеоно-Ватопедской библи. № 134 (745), л. 126 ²⁾, и

Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи 1408 года Аеоно-Діонисиатской библи. № 450, л. 56 ³⁾.

Сюда же, къ группѣ чиновъ надъ новоначальными, составленныхъ изъ сборныхъ, такъ сказать, элементовъ, можно отнести

¹⁾ *Εἰς χολ.*, с. 427. Этотъ чинъ повторяется въ Евхологіи 1501 года Александрійской патриаршей библи. № 455, л. 77, *Εἰς χολ.*, с. 666, и въ Евхологіи XVI вѣка Синайской библи. № 979, л. 77, *Εἰς χολ.*, с. 866.

²⁾ *Εἰς χολ.*, с. 769.

³⁾ *Εἰς χολ.*, с. 384.

и вышеназванный чинъ *εἰς ἀρχάριον ῥασσοφόρον* въ Евхологіи XV вѣка Иерусалимской патріаршей библи. № 377, л. 178 об., помѣщенный у насъ во вторую группу по присутствію молитвы *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις, κ. τ. λ.*, встрѣчающейся въ памятникахъ чиновъ надъ новоначальными всего лишь два раза.

Такова четвертая группа чиновъ надъ новоначальными.

X.

Обратимся къ разсмотрѣнію особенностей чиновъ надъ новоначальными, придерживаясь произведенной нами группировки памятниковъ.

Ἀκολουθία εἰς ῥασσοφόρον въ Схиматологіи преп. Θεодора Студита занимаетъ исключительное положеніе среди другихъ чиновъ надъ новоначальными.

Уже то обращаетъ на себя вниманіе, что молитва для названнаго послѣдованія *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις, κ. τ. λ.*, взята (съ нѣкоторымъ сокращеніемъ въ текстѣ) изъ послѣдованія великой схимы. Въ прочихъ чинахъ *εἰς ῥασσοφόρον μοναχόν* подобнаго явленія не замѣчалось. Одинъ лишь сводный чинъ въ Евхологіи № 377 помѣщаетъ у себя молитву *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις...* вмѣстѣ съ другими молитвами.

Если правильна наша основная точка зрѣнія, что чины надъ новоначальными составлялись изъ элементовъ, представляемыхъ послѣдованіями просхимы и малой схимы, то присутствіе молитвы изъ послѣдованія великой схимы въ *Ἀκολουθία εἰς ῥασσοφόρον* по Схиматологію преп. Θεодора Студита должно быть признано за явленіе знаменательное. Очевидно, редакторъ послѣдованія *εἰς ῥασσοφόρον* отрицательно относился къ просхимѣ и къ малой схимѣ, слѣдуя въ этомъ случаѣ завѣтамъ преп. Θεодора Студита. Редакторъ послѣдованія былъ истый студіецъ.

Второе, что бросается здѣсь въ глаза, это—совершенное отсутствіе обряда постриженія.

Но сначала познакомимся съ чиномъ ближе.

Составъ послѣдованія *εἰς ῥασσοφόρον* по Схиматологію преп. Θεодора Студита—таковъ.

Принимающій рясофоръ входитъ въ храмъ, творитъ три мѣтанія предъ вратами алтаря и выслушиваетъ три псалма, положенные по Трисвятомъ и Приидите поклонимся: Боже, въ помощь мою вонми..., Господь просвѣщеніе мое... и Помилуй мя, Боже... Затѣмъ поются покаянные тро-

пари,—они указаны у насъ выше¹⁾),—а послѣ тропарей священникъ читаетъ молитву Господи Боже нашъ, вѣрный въ обѣтованіяхъ Твоихъ... Послѣ молитвы священникъ нарекаетъ имя брату, вступающему въ монастырь, и возлагаетъ ему на голову камилавку.

Чинъ заканчивается обычнымъ отпустомъ.

Отсутствіе обряда постриженія въ изложенномъ послѣдованіи εἰς ῥασοφόρον невольно приводитъ на мысль ту первоначальную практику приѣма въ византійскіе монастыри, по которой постриженіе власовъ совершенно не полагалось для мірянъ. Очевидно, редакторъ послѣдованія εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θεодора Студита держался изначальнаго взгляда на порядокъ приѣма мірянъ въ монастырь и такъ какъ, въ его глазахъ, постриженіе уже до извѣстной степени приобщало чловѣка къ монашеству,— а между тѣмъ принимающій рясофоръ юридически не былъ настоящимъ монахомъ и всегда, если бы захотѣлъ, могъ вернуться къ мірской жизни,—то редакторъ послѣдованія и исключилъ обрядъ постриженія изъ состава послѣдованія.

Къ какому же времени слѣдуетъ отнести послѣдованіе εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θεодора Студита?

Дать точный отвѣтъ на поставленный вопросъ трудно. Можно лишь съ увѣренностью сказать, что къ временамъ преп. Θεодора Студита нельзя отнести это послѣдованіе. Послѣдованіе представляетъ собою довольно длинную службу и, при томъ, службу самостоятельную. Такимъ чинъ приѣма въ монастырь при преп. Θεодорѣ Студитѣ не могъ быть. Изъ свидѣтельства Вальсамона, а отчасти и на основаніи литургическихъ памятниковъ можно заключать, что церковный чинъ надъ новоначальными сталъ складываться въ Византіи только къ XII вѣку. Но еще въ XII вѣкѣ, при Вальсамонѣ, чинъ этотъ не выдѣлялся въ особую службу и тѣсно связанъ былъ съ послѣдованіемъ литургии. Самое же важное это то, что изъ Начертанія студійскаго устава съ ясностью видно, какъ несложенъ былъ, въ литургическомъ отношеніи, приѣмъ мірянина въ Студійскомъ монастырѣ...

Не слѣдуетъ ли смотрѣть на чинъ подъ заглавіемъ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θεодора Студита, какъ на продуктъ литургическаго творчества эпохи, приблизительно, конца

¹⁾ См. с. 226.

XIII, или начала XIV вѣка, когда въ практикѣ византийскихъ монастырей поколебалось значеніе древней просхимы, а замѣнившій ее рясофоръ не вошелъ еще въ силу и допускалъ въ содержаніи то разнообразіе, о которомъ свидѣтельствуется и самый Схиматологіи преп. Θεοδора Студита, гдѣ послѣ изложеннаго послѣдованія εἰς ῥασοφόρον записана, на л. 2, Ἐτέρα εὐχή εἰς ῥασοφόρον. Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὸ ἔλαός σου ῥυσάμενος τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ. 1). Это — та молитва, которая съ XIV вѣка завоевываетъ себѣ прочное мѣсто въ чинѣ на рясофоръ.

Если послѣдованіе εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита относить къ концу XIII, или къ началу XIV вѣка, то въ этомъ послѣдованіи мы должны разсматривать литургическій памятникъ, созданный въ періодъ возстановленія Студійскаго монастыря изъ подъ груды развалинъ, въ которыя онъ былъ превращенъ крестоносцами 2). Возрожденіе внѣшнее шло въ Студійскомъ монастырѣ, очевидно, рука объ руку съ благоустроеніемъ внутреннимъ,—съ общимъ упорядоченіемъ монастырскаго быта примѣнительно къ началамъ, изложеннымъ въ Завѣщаніи великаго Студійскаго игумена, преп. Θεοδора.

Сообразуясь съ порядками древности, редакторъ послѣдованія εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита исключаетъ обрядъ постриженія изъ послѣдованія. Но, съ другой стороны, повинаясь требованіямъ времени, онъ вноситъ молитву въ первоначальный несложный чинъ пріема мірянина въ монастырь. Онъ заимствуетъ эту молитву изъ основного монашескаго постригальнаго чина. Съ тѣмъ вмѣстѣ, студійскій редакторъ дополняетъ чинъ тропарями и псалмами и, такимъ образомъ, на древней основѣ создаетъ особую церковную службу εἰς ῥασοφόρον.

Созданное въ Студійскомъ монастырѣ послѣдованіе εἰς ῥασοφόρον не привилось въ богослужбной монастырской практикѣ.

Молитва изъ послѣдованія великой схимы Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ πιστός, κ. τ. λ. въ памятникахъ чиновъ надъ новоначальными повторяется только Евхологіемъ № 377. Самъ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита, видимо, тоже не настаиваетъ на исключительномъ употребленіи этой молитвы. Помѣщая рядомъ съ нею другую молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, κ. τ. λ., онъ тѣмъ самымъ какъ бы

1) Εὐχολ., с. 558.

2) Студійскій монастырь возстановленъ въ 1293 году императоромъ Константиномъ Палеологомъ. См. акад. Н. П. Кондакова — „Византийскія церкви и памятники Константинополя“. Одесса. 1886 г., с. 147.

представляетъ право совершителямъ чина, по ихъ личному выбору, замѣнять одну молитву другою.

Не возмѣла успѣха въ монастырской практикѣ и другая, отмѣченная нами особенность въ студійскомъ послѣдованіи *εις ῥατοῦρον*,—разумѣемъ постриженіе власовъ у принимаемыхъ въ монастырь новоначальныхъ. Насколько прочно утвердился обычай постригать волосы у новоначальныхъ, объ этомъ всего лучше свидѣтельствуютъ сами литургическіе памятники, среди коихъ Схиматологіи преп. Θεοδора Студита, не знающей постриженія, оказывается въ единственномъ числѣ.

XI.

Въ третьей группѣ чиновъ надъ новоначальными должны быть, прежде всего, выдѣлены въ особую рубрику послѣдованія *εις ῥατοῦρον* въ Евхологіяхъ № 68 ¹⁾ и № 344.

По Евхологію № 68, чинъ совершается на литургіи предъ апостоломъ.

Моментъ, какъ видимъ, вполне соответствуетъ засвидѣствованному Вальсамономъ обычаю возлагать монашескія одежды на новоначальныхъ *μετὰ Τρισαγίου*.

Съ вступающаго въ монастырь снимаются мірскія его одежды. Онъ наклоняетъ голову, а священникъ читаетъ молитву *Ἐπί τῷ ὄνοματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, κ. τ. λ.*

По прочтеніи молитвы, священникъ постригаетъ власы брата, при чемъ перемѣняетъ ему имя. Совершая постриженіе, священникъ возглашаетъ: *Ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, ὁ μετενομαζόμενος οὕτως, κείρεται τὰς τριχὰς τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.*

Названіе вступающаго въ монастырь „рабомъ Божиимъ“, а не „братомъ нашимъ“, какъ называется инокъ, принимающій малую или великую схиму, отвѣчаетъ существу дѣла. Вступающій въ монастырь пока еще человѣкъ чужой для братіи. Онъ еще только входитъ въ монастырское братство...

Совершивъ постриженіе, священникъ облакаетъ будущаго монаха въ рясу, препоясываетъ его поясомъ и возлагаетъ ему на голову камиллаву. Возложеніе указанныхъ одеждъ сопровождается со стороны священника возгласами:

¹⁾ Послѣдованіе въ Евхологіи № 68 почти съ буквальною точностью повторяется въ Евхологіи Синайской бібліотеки № 985.

Ὁ δούλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, ὁ μετονομαζόμενος οὕτως, ἐνδύεται ἔνδυμα δουκαιοσύνης εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

—ζώννυται τὴν ὄσφρον αὐτοῦ δύναμιν ἀφθαρσίας καὶ ἀληθείας εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

— ἐνδύεται τὴν περιχεφαλαίαν τῆς σωτηρίας εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Возгласы при возложеніи одеждъ на новоначалаго очень напоминаютъ,—какъ видимъ, возгласы при возложеніи одеждъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ. Вліяніе въ этомъ случаѣ чиновъ малої и великої схимы на чинъ εἰς ῥασοφόρον по Евхологію № 68—внѣ сомнѣнія.

По облаченіи, священникъ читаетъ молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξιός σου εἶναι νομοθετήσας...

Приведа текстъ этой молитвы, Евхологіи № 68 тѣмъ и заканчиваетъ изложеніе чина εἰς ῥασοφόρον. Относительно дальнѣйшаго послѣдованія Евхологіи ничего не говорить. Глухо выражается и сходный съ № 68 Евхологіи № 985, вставляя послѣ текста послѣдней молитвы чина такую фразу: Καὶ τὰ ἕτερα συνήθως, καὶ ἀπολύει. Трудно рѣшить, къ чему относится это замѣчаніе,—къ чину ли εἰς ῥασοφόρον, или къ послѣдованію литургіи, за которой совершается чинъ εἰς ῥασοφόρον. Во всякомъ случаѣ, заключительные обряды чина εἰς ῥασοφόρον въ памятникахъ разсматриваемой группы чиновъ надъ новоначальными ясно представляются лишь въ Евхологіи № 344, къ разсмотрѣнію котораго и переходимъ.

ХІІ.

Евхологіи № 344 относитъ моментъ совершенія чина εἰς ῥασοφόρον къ времени на литургіи послѣ малаго входа, т. е. къ тому же времени, къ какому обычно относится совершеніе малаго и великаго пострига.

Послѣ тропарей, священникъ читаетъ двѣ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιός σου εἶναι νομοθετήσας... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή..., лл. 5 об.—7.

Прочитавъ молитвы, священникъ крестообразно постригаетъ власы брата и возлагаетъ на него палліонъ,—εἶτα κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς καὶ περιβάλλει αὐτὸν παλλίον, л. 7 и об.

Въ возгласѣ священника, которымъ сопровождается возложеніе палліона, этотъ послѣдній названъ хитономъ. Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα,—произноситъ священникъ,—λαμβάνει τὸν χιτῶνα τὸν ἀρραβῶνα τοῦ ἀγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε ἐλέησον γ', л. 7 об.

Какимъ образомъ палліонъ-малая мантия могъ превратиться въ хитонъ,—совершенно непонятно. Одно можетъ дано быть объясненіе, что въ текстъ устава объ одеждахъ по Евхологію № 344, или, скорѣе, въ текстъ возгласа при возложеніи палліона вкрадась погрѣшность. По крайней мѣрѣ, въ аналогичномъ текстѣ послѣдованія подѣ заглавіемъ *Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον* въ Евхологіи 1027 года Парижской Национальной (Coislin) библиотекы № 213, л. 164 об.¹⁾, такого разпорѣчія не замѣчается. Здѣсь читаемъ: *Εἶτα κουρεύει αὐτὸν στυροειδῶς, περιβάλει τε αὐτὸν τὸ παλλίον, λέγων οὕτως: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ θεῖνα, λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.*

По чину *εἰς ῥασοφόρον* въ Евхологіи № 344, полагается постриженіе новоначального и братіей монастыря. Постригая новоначального гдѣ-то внѣ храма, братія поетъ Непорочны.

Въ постриженіи новоначального руками братіи нельзя не видѣть вліянія на разсматриваемый чинъ *εἰς ῥασοφόρον* порядковъ малой и великой схимы, какъ они представлены въ томъ же, напр., Евхологіи № 344, въ *Ἀκολουθία εἰς κουράν μανδυώτου*, л. 14 об., и въ *Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ μέγα σχῆμα*, л. 36.

Принявши постриженіе отъ братій, новоначальный входитъ въ храмъ и лобызаетъ всѣхъ монашествующихъ, л. 7 об.

Ясно, что послѣ ухода новоначального изъ храма, вѣроятно—въ притворъ, для вторичнаго постриженія, послѣдованіе литургіи продолжалось въ обычномъ порядкѣ. На нѣкоторое лишь время оно могло нарушаться обрядомъ лобзанія, по возвращеніи въ храмъ новоначального.

ХІІІ.

Τάξις, γινομένη εἰς τὸ φορέσαι τινὰ ῥάσον μόνον καὶ καμηλαύχιον, въ Евхологіи № 367 представляетъ вторую разновидность чиновъ надъ новоначальными третьей группы.

По этому чину, обрядъ совершается въ храмѣ по отпустѣ часовъ. Принимающій постриженіе (*ὁ μελλοκουρευθεὶς*) выходитъ на средину храма, затѣмъ идетъ отсюда къ иконамъ Спасителя и Богоматери, потомъ—къ мощамъ угодника и къ настоятелю, повсюду творя положенныя метанія. Его сопровождаетъ воспри-

1) *Εὐχολ.*, с. 1028.

емникъ (*ὁ ἀνάδοχος*), который потомъ и снимаетъ съ него мірскія одежды.

Чинъ начинается обычнымъ благословеніемъ священника. По Аминь, въ чинѣ положены: Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12 и псаломъ—Помилуй мя, Боже.

Когда, по прочтеніи 50 псалма, воспріемникъ сниметъ мірскія одежды съ брата и подведетъ его къ священнику, этотъ послѣдній знаменуетъ крестнымъ знаменіемъ преклоненную главу брата, совершаетъ постриженіе власовъ, произнося: Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖναι, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, κ. т. л., и читаетъ молитву Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ παντός ἀγαθοῦ δοτὴρ καὶ τελειωτής...

Затѣмъ настоятель благословляетъ одежды, въ которыя имѣетъ облачиться новоначальный: рясу, поясъ и камилавку. Священникъ же послѣдовательно облачаетъ новоначальнаго въ эти одежды и возглашаетъ при этомъ:

Ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖναι, ἐνδύεται ἕνδυμα δικαιοσύνης, εἰς τὸ ὄνομα, κ. т. л.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖναι, ζώννεται τὴν ὀσφρὸν αὐτοῦ ὄνυμιν ἀφθαρσίας, εἰς τὸ ὄνομα, κ. т. л.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖναι, περιβάλλεται τὴν περικεφαλαίαν τῆς σωτηρίας αὐτοῦ ἐπὶ τὴν κεφαλὴν...

Манера наименованія новоначальнаго словомъ ὁ ἀδελφός нарушается, какъ видимъ, только въ одномъ случаѣ, когда, при возложеніи рясы, новоначальный названъ ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ. Случайно какъ то проскользнувшее въ текстѣ наименованіе новоначальнаго: ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ обращаетъ вниманіе изслѣдователя къ тексту Евхологіевъ № 68 и № 985. Очевидно, нѣкоторый пережитокъ старины удержался и въ текстѣ Евхологія № 367.

Послѣ облаченія, священникъ читаетъ молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, κ. т. л., и творитъ отпустить.

XIV.

Молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, κ. т. л., въ соединеніи съ молитвою Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. т. л., входитъ въ составъ чиновъ εἰς ἀρχαίον ῥασοφοροῦντα, относящихся къ третьей группѣ и предоставляющихъ собою новую, третью ея разновидность.

Количество списковъ чина надъ новоначальными этой редакціи, какъ мы уже указали,—весьма велико. Но круп-

ныхъ вариантовъ въ извѣстныхъ намъ спискахъ чинъ этотъ не представляеть. Къ тому, что даетъ старѣйшій списокъ чина εἰς ἀρχαρίον ῥασοφοροῦντα въ Евхологiи № 133 (744), развѣ только Евхологiи № 780 и 454, да рукопись № 82 дѣлають нѣкоторыя дополненiя.

По Евхологiю № 133 (744), чинъ εἰς ἀρχαρίον ῥασοφοροῦντα совершается отдѣльно отъ литургiи и начинается, послѣ благословенiя священника, Трисвятымъ, молитвами: Пресвятая Троица, Отче нашъ и тропарями покаянными.

Евхологiей № 780 присоединяеть къ такому началу чина Приидите поклонимся и псаломъ 50— Помилуй мя, Боже...

Рукопись № 82, л. 207, къ уставу относительно начала чина, изложенному въ Евхологiи № 133 (744), присоединяеть указанiе о метанiяхъ, которыя творить въ храмѣ принимающiй рясофоръ предъ св. вратами алтаря, или предъ св. иконою, и предъ игуменомъ съ братiей, а также замѣчаетъ, что Трисвятое и тропари покаянные поются братiей монастыря¹⁾.

Послѣ тропарей покаянныхъ, священникъ читаетъ двѣ вышеуказанныя молитвы и совершаетъ крестообразное постриженiе влосовъ на головѣ брата, по обычаю трижды произнося при этомъ: Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, καὶ Υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ ἀεί, х. т. л.

По постриженiи, священникъ возлагаетъ на новоначального рясу и камилавку и творить отпущъ. Никакихъ словъ при возложенiи на новоначального рясы и камилавки священникъ не произносить. Чины разсматриваемой редакцiи о себѣ отмѣчаютъ это словами: μηδὲν ἐπιλέγων.

Къ рясу и камилавкѣ—обычнымъ одеждамъ новоначальныхъ по чинамъ разсматриваемой редакцiи, Евхологiей № 454 присоединяеть хитонъ, поясъ, сандалии и покровъ на камилавку, а также упоминаеть и о врученiи вервицы—цетока. Καὶ ἐνδύει αὐτὸν,—читаемъ въ Евхологiи № 454,—χιτῶνα (въ ркп.—χιτῶναν), τὸ ῥάσον, καὶ μαντίον (въ ркп.—μάντην), καὶ ζώνην, καὶ σανδάλια (въ ркп.—σαντάληαν), καὶ τὸ κομποσχοίνιον²⁾, καὶ καμηλαύχιον, καὶ σοκαμηλαύχιον³⁾, л. 188.

¹⁾ „Прилож.“, с. 64.

²⁾ Название κομποσχοίνιον въ смыслѣ вервицы—цетока употребляется въ 87 пр. Номоканона, см. проф. А. С. Павлова, цит. изсл., с. 219.

³⁾ Καμηλαύχιον и σοκαμηλαύχιον въ приводимомъ текстѣ различаются очевидно, такъ, что названiи καμηλαύχιον относится собственно къ наружному

По одеждамъ, рясофорный монахъ приближается, такимъ образомъ, въ Евхологіи № 454 къ малосхимникамъ. Въ этомъ нельзя не усмотрѣть вліянія новѣйшаго теченія въ греческой постригальной практикѣ, направляющагося къ устраненію изъ богослужбно-монастырскаго обихода чина малой схимы и къ замѣнѣ этого чина чиномъ на рясофоръ¹⁾.

XV.

Къ послѣдней, четвертой группѣ чиновъ *Εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα* относятся чины въ Евхологіяхъ № 980, № 134 (745), № 450 и № 377.

Конструкція этихъ чиновъ довольно однообразна.

Начало ихъ—или обычное, т. е. такое, какое представляетъ Евхологіей № 133 (744), или—нѣсколько лишь измѣненное по сравненію съ началомъ въ Евхологіи № 133 (744).

Такъ же, какъ въ Евхологіи № 133 (744), начинаются чины въ Евхологіяхъ № 134 (745) и № 450. Измѣняется начало чиновъ въ Евхологіяхъ № 980 и № 377.

По Евхологію № 980, прежде всего, опредѣляется время совершенія чина *εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα*. Чинъ совершается послѣ литургіи (*μετὰ τὸ τελεσθῆναι τὴν ἱεράν μετὰ τοῦ ἁγίου*), по прочтеніи заамвонной молитвы. Затѣмъ, въ томъ же Евхологіи указывается мѣсто совершенія чина—у внутреннихъ вратъ притвора (*ἔσωθεν τῶν βασιλικῶν πυλῶν*).

По благословеніи священника, въ Евхологіи № 980 положены: Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Приидите поклонимся, псаломъ 50—По милуй мя, Боже и особые тропари²⁾. Облекающійся въ монашескую рясу стоитъ раздѣтымъ. На головѣ у него нѣтъ покрова, онъ непоясанъ и босъ.

Евхологіей № 377 не говоритъ ни о времени, ни о мѣстѣ совершенія чина *εἰς πρχάριον ρασοφοροῦντα*. Названный Евхологіей прямо излагаетъ начало чина, въ которое входятъ: Трисвятое,

покрову монашеской камилавки, къ наметкѣ на камилавку—крепу, а *σκάμη λαυχῶν*—(*εσκαμηλαυχῶν*)—къ самой камилавкѣ. См. Е. Е. Голубинскаго— „Исторія Русской Церкви“, I, II, с. 679, примѣч. 1.

1) См. объ этомъ выше, с. 308.

2) Тропари эти указаны у насъ выше, с. 226.

Пресвятая Троица, Отче нашъ и особыя, нами уже отмѣченныя, тропари.

Обряды постриженія и облаченія по всеѣмъ Евхологіямъ предваряются молитвами священника въ числѣ не менѣе двухъ.

Евхологія № 980 указываетъ молитвы:

Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ.,
Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., и
Εἰς τὸν ζυγόν, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ.

Евхологія № 134 (745):

Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., и
Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ.

Евхологія № 450:

Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ.,
Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ.

Евхологія № 377:

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς παραγγελίαις σου, κ. τ. λ., и
Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ.

Постриженіе власовъ новоначального совершается священникомъ при произнесеніи словъ: Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. т. л.,— какъ въ Евхологіяхъ № 980 и № 450, или: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. т. л.,— какъ въ Евхологіяхъ № 134 (745) и № 377.

Облаченіе только въ Евхологіи № 450 предваряется молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγή, κ. т. л., а въ остальныхъ Евхологіяхъ облаченіе слѣдуетъ непосредственно за постриженіемъ.

Говоря объ облаченіи, Евхологіи указываютъ одежды: хитонъ и камилавку—№ 980, мантию и камилавку—№ 134 (745), хитонъ, мантию и камилавку—№ 450, поясъ и кукуль—№ 377.

Возложеніе одеждъ на новоначального только по одному Евхологію № 377 сопровождается со стороны священника особыми возгласами, какъ то:

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ζώννυται τὴν ὄσφυν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, κ. т. л.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, δέχεται τὸ κουκούλιον τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. т. л.

Возложивъ поясъ и кукуль на новоначального, священникъ, по Евхологію № 377, возглашаетъ:

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἔλαβε τὸ μοναχικὸν σχῆμα ἀρραβῶνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος.

По возложеніи одеждъ, въ Евхологіяхъ № 980 и № 450 указывается отпустъ, а въ Евхологіи № 134 (745) отпустъ предъваряется еще одною молитвою 'Ο Θεός ὁ μεγαλόδαρος, х. т. λ.

Въ Евхологіи № 377 предъ окончаніемъ чина положены три молитвы:

Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, х. т. λ.,

Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, х. т. λ., и

Εὐλόγητός εἶ, Κύριε ὁ Θεός τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἄβραάμ χειραὶ τὴν κόμην τῷ ἱεραῖ Μελχисεδέκ, х. т. λ.

Чрезмѣрное обиліе молитвъ въ Евхологіи № 377 и, при томъ, такихъ молитвъ, которыя по другимъ памятникамъ полагаются не въ концѣ чина, а предъ постриженіемъ и облаченіемъ, такъ какъ имѣютъ ближайшее отношеніе къ этимъ обрядамъ, заставляетъ думать, что переписчикъ Евхологія № 377 задался нарочитою цѣлью соединить вмѣстѣ все молитвы, какія читались въ разныхъ монастыряхъ при совершеніи чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα. Такимъ образомъ, въ своемъ произведеніи переписчикъ представилъ с в о д н ы й чинъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα.

XVI.

Первое печатное изданіе чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα мы имѣемъ въ Венеціанскомъ Евхологіи 1602 года. Напечатанный здѣсь, на лл. 95 об.—96, чинъ подъ заглавіемъ: Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα воспроизводитъ одинъ изъ распространенныхъ въ XVI вѣкѣ чиновъ на рясофоръ, принадлежащій къ группѣ чиновъ той редакціи, которая возглавляется чиномъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα по Евхологію XIV вѣка Аеоно-Ватопедской библ. № 133 (744).

Текстъ чина въ Евхологіи 1602 года повторяется и въ послѣдующихъ изданіяхъ Евхологія, какъ, напр., въ Евхологіи Венеціанскаго изданія 1622 года, лл. 95 об.—96, въ Евхологіяхъ того же изданія 1684 года, сс. 184—185, и 1777 года, с. 162—163, въ Евхологіи Римскаго изданія 1754 года, сс. 184—185, и др. Въ неизмѣненномъ видѣ текстъ чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα взятъ изъ Венеціанскихъ изданій и въ Евхологіи Гоара для обоихъ изданій этого Евхологія—1647 года и 1730 года.

Послѣднее, Аеинское изданіе греческаго Большого Евхологія 1902 года, воспроизводя текстъ прежнихъ изданій чина, помѣщаетъ чинъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα на сс. 200—201.

ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

Обозрѣніе чиновъ постриженія въ монашество въ Греческой Церкви за длинный періодъ времени ихъ существованія, начиная съ времени псевдо-Діонисія по настоящее время, обнаруживаетъ удивительное разнообразіе этихъ чиновъ не только въ отношеніи частныхъ, но и главнаго. Разумѣемъ неустойчивость предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ, которою они заявляютъ о себѣ чуть ли не съ первыхъ годовъ введенія въ богослужебно-монастырскую практику малой схимы, просхимы и рясофора.

Неустойчивость предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ стоитъ, конечно, въ связи съ неустойчивостью самаго взгляда на смыслъ и значеніе этихъ чиновъ, а равно и невыясненностью ихъ отношенія къ великой схимѣ.

Нужда въ созданіи чиновъ, предваряющихъ великую схиму, сознава была монашествующими еще въ VIII вѣкѣ, предъ эпохой преп. Θεодора Студита. Въ монастырскую практику тогда же введена была малая схема, называвшаяся въ то время иначе просхимой. Не взирая на рѣшительный протестъ преп. Θεодора Студита, эта малая схема или просхима все болѣе и болѣе завоевывала себѣ симпатію среди монашествующихъ. Къ XIV вѣку предуготовительныя монашескія чины обогащаются новымъ чиномъ на одѣяніе рясы и камилавки, которому и суждено, повидимому, сыграть немаловажную роль въ будущей исторіи монашескихъ постригальныхъ чиновъ.

Замѣчательно, что предпріятія по части реформы чина постриженія въ монашество касались всегда больше предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ. На цѣлость великой схимы и на какія либо существенныя измѣненія въ ея чинѣ никто не рѣшался посягать. Поэтому, чинъ великой схимы и теперь существуетъ почти въ томъ же самомъ видѣ, въ какомъ представляетъ его Евхологія 1027 года Парижской Національной (Coislin) бібліотеки № 213.

Другое дѣло—малая схема и рясофоръ...

Съ XIV вѣка рясофоръ стремится занять изолированное положеніе среди чиновъ постриженія въ монашество. Лишь обряды по стриженія власовъ и облаченія въ нѣкоторыя монашескія одежды— обряды, совершаемые при самой скромной богослужебно-монастырской обстановкѣ, роднятъ чинъ рясофора съ послѣдованіями малой и великой схимы. По особымъ молитвамъ, по особымъ пѣнопѣніямъ и по отсутствію акта произнесенія обѣтовъ, чинъ на рясофоръ рѣшительно отдѣляется отъ чиновъ малаго и великаго пострига, весьма близкихъ по содержанію другъ къ другу, и обнаруживаетъ тенденцію представить собою какой-то особый чинъ постриженія въ монашество.

Однако, изолированное положеніе рясофора въ XIV вѣкѣ начинается колебаться въ богослужебно-монастырской практикѣ XV и XVI вѣковъ. Въ составъ рясофора входятъ тогда такіе элементы, которые могутъ быть присущи только чинамъ малой и великой схимы. Въ самый годъ изданія греческаго печатнаго Евхологія, появляется копирующая этотъ Евхологій рукопись—Евхологій Московской Синодальной (б. патриаршей) бібліотеки № 454, гдѣ къ словамъ печатнаго Евхологія о возложеніи на новоначальнаго рясы и камилавки присоединяются слова о возложеніи и друг ихъ одеждъ, составляющихъ принадлежность настоящихъ монаховъ.

Что это такое?

По нашему мнѣнію, это—отзвукъ возникшаго въ новѣйшее время на Востокѣ стремленія не только признать рясофоръ за подлинный чинъ постриженія въ монашество, но и, пожалуй, поставить его на мѣсто малой схимы. На Востокѣ облакаются теперь въ рясофоръ лица духовнаго сана не желающія вступать въ бракъ, но, съ другой стороны, по наклонностямъ духовной природы, не расположенныя удалаться въ монастыри. Поставляя идеаломъ жизни служеніе въ обществѣ, эти лица въ послѣдованіи на рясофоръ хотятъ получить благословеніе Церкви на избираемый ими путь жизни и дѣятельности. Преднамѣченныя къ высшему іерархическому служенію лица не даютъ на Востокѣ специально-монашескихъ обѣтовъ безотлучнаго пребыванія въ монастырѣ и изнуренія плоти высшими подвигами христіанскаго аскетизма.

Повидимому, въ будущемъ малой схимѣ, если она не сольется съ схимой великой въ одно послѣдованіе, которымъ благословлялось бы вступленіе челоуѣка въ монастырь на исключительные подвиги духовной жизни, предстоить получить значеніе

благословенія Церкви на начальныя подвиги монастырскаго подвижничества. Рясофору же предлежитъ особое назначеніе.

Историки и, между прочимъ, академикъ Е. Е. Голубинскій¹⁾, давно приходили къ сознанію, что для новыхъ идейныхъ теченій въ монашествъ (особенно—въ монашествъ ученое) нужны и новые чины постриженія, ибо тотъ чинъ, по которому теперь постригаютъ въ монашество, обязываетъ человѣка къ полному отреченію отъ міра и къ безысходному, на всю жизнь, пребыванію въ стѣнахъ монастыря, чѣмъ, конечно, исключается право на какое бы то ни было участіе въ церковно-общественной дѣятельности.

Новымъ чиномъ постриженія въ монашество и могъ бы быть рясофоръ, если бы онъ былъ особо проредактированъ, примѣнительно къ нуждамъ и запросамъ церковной жизни.



¹⁾ „Исторія Русской Церкви“, I, II, с. 727.

ADDENDA.

1

Къ сс. 101—105. Пониманіе *θαλασσίδιον*'а въ смыслѣ углубленія—ниши въ престолѣ съ восточной стороны находить подтвержденіе себѣ въ устройствѣ подобныхъ же углубленій въ древнихъ коптскихъ престолахъ, сколько можно судить о томъ по описанію и рисункамъ коптскихъ престоловъ, предложеннымъ въ книгѣ „The Ancient Coptic Churches of Egypte“ by Alfred I. Butler, vol. II. Oxford. 1884, pp. 12—20; fig. 1. Повидимому, изначальнымъ назначеніемъ этихъ нишъ было сохранять святыню. Съ подобнымъ же назначеніемъ устраивались углубленія подъ престолами въ древнихъ храмахъ Херсонеса, о чемъ свидѣтельствуя уцѣлѣвшія ямы на тѣхъ мѣстахъ, гдѣ должны были стоять престолы, а также находки въ мѣстахъ подъ престолами ковчеговъ, предназначенныхъ для храненія св. мощей. Ковчегъ имѣють форму саркофаговъ. Одинъ—серебряный съ мощами былъ найденъ въ 1897 году подъ престоломъ т. н. „храма съ ковчегомъ“ въ Херсонесѣ; другой—изъ инкерманскаго известняка были найденъ въ 1902 году подъ престоломъ загороднаго крестообразнаго храма. Первый (серебряный) ковчегъ относится проф. Н. В. Покровскимъ къ VI вѣку. См. проф. Д. В. Айналова—„Памятники христіанскаго Херсонеса“. Выпускъ I. М. 1905 г., с. 3 и с. 111, и Е. Э. Иванова—„Херсонесъ Таврическій“. Симферополь, 1912 г., с. 245 и с. 254. Устройство престоловъ надъ святынею—обычное явленіе въ Херсонесѣ; см. проф. М. И. Ростовцева—„Античная декоративная живопись на югѣ Россіи“. С.П.В. 1914 г., с. 478. Конечно, нельзя не допустить возможность сообщенія вѣрующихъ съ скрытой подъ престоломъ святыней чрезъ посредство особаго отверстія въ престолѣ, которое для этой цѣли всего естественнѣе было устраивать съ восточной стороны престола. Въ „Церковной Исторіи“ Евагрія (VI вѣка),—кн. II, гл. 3,—въ подробномъ описаніи того, какъ

вѣрующіе прикасались къ останкамъ св. великомученицы Евфиміи, почивавшимъ въ Халкидонѣ въ ротондѣ главнаго храма, можно въ этомъ случаѣ найти важное для насъ указаніе, что доступъ къ останкамъ великомученицы иногда открывался для вѣрующихъ чрезъ небольшое отверстіе въ этой серебряной гробницѣ, поставленной въ ротондѣ „къ востоку солнца“. Обычно отверстіе въ гробницѣ было прикрыто маленькою дверцею. Migne, P. C. C., ser. gr., t. 86², coll. 2492 - 2494. „Церковная Исторія Евагрія, схоластика и почетнаго префекта“. С.П.Б. 1853 г., сс. 57—60. Почему бы не быть подобнымъ отверстіямъ—нишамъ и въ престолахъ херсонесскихъ храмовъ, разъ извѣстно, что престолы воздвигались въ Херсонесѣ надъ гробницами святыхъ? Съ другой стороны, почему бы не признать и естественность того предположенія, что обычай устраивать ниши въ престолахъ кievскихъ храмовъ скорѣе и ближе всего обязанъ своимъ происхожденіемъ сосѣднему съ Кіевомъ Херсонесу?..

2.

Къ сс. 111—115. По словамъ проф. К. Крумбахера, кондакъ объ усопшихъ св. Романа Сладкопѣвца сохранился въ безчисленномъ множествѣ рукописей, ор. cit., p. 671. По одной изъ аеонскихъ рукописей кондакъ былъ изданъ въ 1892 году Александромъ Лавріотомъ въ № 33 журнала 'Εκκλησιαστικὴ Ἀλήθεια, сс. 262—264. Существуютъ и русскіе переводы кондака. Одинъ принадлежитъ протоіерею М. С. Боголюбскому и напечатанъ въ ж. Душеполезное Чтеніе за 1873 годъ, ч. I, с. 213—217. Другой, лучшій переводъ, въ стихахъ, появился на страницахъ того же журнала Душеполезное Чтеніе въ 1899 году; см. ч. I, сс. 395—406. Этотъ переводъ принадлежитъ † проф. П. И. Цвѣткову, который снабдилъ переводъ кондака нѣкоторыми научными комментаріями, относящимися къ критикѣ и объясненію текста.

3.

Къ с. 295. Съ XIII вѣка въ послѣдованіе малой схимы начинаютъ вносить молитву великой схимы 'Ο πανοικτιρμων ὄν Θεός καὶ πολυέλεος..., какъ это видно изъ Евхологія Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, гдѣ на лл. 231—255 почеркомъ XIII вѣка

написанъ несомнѣнно чинъ малой схимы, родственнѣй тако-
вому же чину въ Сборникѣ чинопослѣдованій XIII вѣка Москов-
ской Синодальной (б. патриаршей) библ. № 343, лл. 15—36, хотя
и надписанный здѣсь, въ Евхологіи № 474, какъ вообще *Τάξις*
γινομένη ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν τὸ ἅγιον καὶ ἀγγελικὸν σχῆμα. Молитва
Ὁ πανακτίρωτων ὄν Θεός... начинается собою рядъ молитвъ предъ
обрядомъ постриженія въ послѣдованіи святой и ангельской
схимы по Евхологію № 474. См. „Прилож.“, сс. 21—24 и сс. 37—39.

ПРИЛОЖЕНІЕ.

Изъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка
VIII—IX в., ркн. Ватиканской библ. № 336 (III. 55).

Сс. 354—356. Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ λαμβάνειν μέλλογτος
σχῆμα μοναχοῦ.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας, κ. τ. λ. ρλε'.
Goar. p. 380.

Сс. 356—357. Εὐχὴ ἐπὶ μελλούσης λαμβάνειν σχῆμα
μοναστρίας.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, κ. τ. λ. ρλε'.
Goar. p. 382.

Сс. 466—488. + Ἀκολουθία ἤγουν διακονικά καὶ εὐχαί
τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος τῶν ἀνδρῶν τῶν ἀνδρῶν (sic).

Μετὰ τὴν κατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων ἐξέρχεται ὁ ἱερεὺς καὶ
ἵσταται εἰς τὰ θυρία τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ ἀπάρχεται τοῦ τροπαρίου τοῦτου, ἤχος δ'.

Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας.

Καὶ μετὰ τὸ εἰσελθεῖν τὸν ἀποτασσόμενον ἐν τῇ θυσιαστηρίῳ, ρίπτει ἑαυτὸν
ἐμπροσθεν τῆς ἀγίας τραπέζης, καὶ λοιπὸν λέγει ὁ διάκονος τὰ διακονικά ταῦτα:

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (466).

Ἵπὲρ εὐσταθείας, ὁμονοίας, εἰρήνης καὶ καταστάσεως τοῦ σύμ-
παντος κόσμου (καὶ) τῶν ἀγίων τοῦ Θεοῦ ἐκκλησιῶν καὶ τῆς μονῆς
ταύτης, εἰρήνης καὶ ἀσφαλείας αὐτῆς, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἵπὲρ σωτηρίας, ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν τοῦ ἀδελφοῦ
ἡμῶν τοῦδε, τοῦ προσελθόντος τῷ ἀγίῳ σχήματι, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἵπὲρ τοῦ κατευθυνθῆναι τὰ διαβήματα ἡμῶν εἰς ὁδὸν εἰρήνης καὶ
τρίβους δικαιοσύνης, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἵπὲρ τοῦ εἰσακουσθῆναι καὶ εὐπρόσδεκτον γενέσθαι τὴν δέησιν
ἡμῶν ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ καὶ τοῦ καταπεμφθῆναι πλοῦσια τὰ ἐλέη καὶ
τοὺς οἰκτιρισμοὺς αὐτοῦ ἐπὶ πάντα ἡμᾶς καὶ τοῦ καταξιωθῆναι ἡμᾶς
τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (467).

Ὅπως ὁ φιλόανθρωπος Θεὸς ἀξιώσῃ αὐτὸν μετὰ τῆς ἀποθέσεως τῶν τριῶν καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἵπὲρ τοῦ ρυσθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης θλίψεως.

Τῆς παναγίας ἀρχάντου.

+ Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν τοῦ πρώτου σχήματος·

σθ'. Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὄνοματί σου ἐπιτίθημι τὴν χειρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, τὸν καταξιωθέντα καταφυγεῖν ἐπὶ τὸ ἅγιόν σου ὄνομα, διαφύλαξον αὐτὸν ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερώγων σου, ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ τὴν παλαιὰν πλάνην τοῦ κόσμου καὶ ἔμπλησον αὐτὸν τῆς σῆς πίστεως καὶ ἐλπίδος τὲ (468) καὶ ἀγάπης, εὐφρανὸν αὐτὸν ἐν τοῖς ἔργοις τῶν χειρῶν αὐτοῦ, ἵνα ἀεὶ δουλεύῃ τῇ σῇ ἀγαθότητι, προσκυνῶν σε καὶ δοξάζων τὸ ὄνομά σου τὸ ἅγιον καὶ αἰνῶν σε πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλόανθρωπος Θεὸς ὑπάρχεις καὶ σοί.

Εὐχὴ β' εἰς γυναικας·

σι'. Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερφηανίαν ἐκκόπτων καὶ καταργῶν τὴν στάσιν τοῦ διαβόλου, ὁ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου καὶ στεψανῶν αὐτοὺς τὸν ἁμαράντινον καὶ ἄφθαρτον στέφανον τῆς ζωῆς καὶ ὁδηγῶν αὐτοὺς εἰς (469) τὴν στενὴν ὁδὸν τῆς σωτηρίας, δι' ἧς εἰσῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπέλαβον τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα παντοδύναμε, χάρησαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ τῷ σώματι τοῦ προσελθόντος ἐνώπιόν σου καὶ δεχομένου τὸν ζυγὸν τῆς μοναχικῆς καταστάσεως. Καὶ δὸς αὐτῷ, Δέσποτα ὑπεράγαθε, ἐξ ὅλης καρδίας, ἐξ ὅλης ἰσχύος ἀποστῆναι ἀπὸ παντὸς κοσμικοῦ καὶ γηίνου φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσάμενος τύχῃ (470) τῆς αἰωνίου ζωῆς καὶ τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὔρεστίσασιν σοι. Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντα ἄνθρωπον σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν καὶ σοί τὴν δόξαν.

Εὐχὴ γ' ἐκφώνως·

σιά'. Ὅ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατιάν, καὶ πρὸς καθάρσεις τῶν ἀφῶνων ἐχθρῶν ὅπλησον ὅπλοις πνευματικαῖς καὶ τὸν νῦν εἰς αὐτὴν ἐγγραφόμενον ἀδελφόν ἡμῶν, καὶ δὸς αὐτῷ ἐν νηφαλέω φρονήματι τὸν λοιπὸν διατρέξει τοῦ βίου χρόνον ἄμωμον καὶ ἀκηλιδωτον, μετερχόμενον πολιτείαν εἰς εὐαρέστησιν καὶ δόξαν τοῦ πολυουμνήτου σου ὀνόματος. Χάρτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ (471). Καὶ ὁ Κύριος τοῦ

ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε ἐγγράψει τὸ ὄνομα ἐν βίβλῳ ζωῆς, καὶ πάντας ἡμᾶς ἐλεήσει καὶ ἀξιώσει τῆς ἐπουρανίου αὐτοῦ βασιλείας. Ὅτι αὐτῷ πρέπει πᾶσα δόξα, τιμὴ καὶ προσκύνησις.

+ Ἔως ὡς τοῦ μικροῦ σχήματος.

Καὶ πληρουμένης τῆς α' εὐχῆς, λέγει πάλιν ὁ διάκονος·

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ τῆς ἀγίας καὶ μόνης τοῦ Θεοῦ καθολικῆς ἐκκλησίας, τῆς ἀπὸ γῆς περάτων καὶ μέχρι τῶν περάτων αὐτῆς, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ τοῦ ὁσιωτάτου πατρὸς ἡμῶν τοῦδε καὶ τοῦ ἔργου τῶν χειρῶν αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ σωτηρίας, ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε, τοῦ προσελθόντος τῷ ἀγίῳ σχήματι, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὅπως ὁ φιλόανθρωπος Θεὸς ἡμῶν προσδέξῃται καὶ καταξιώσῃ αὐτὸν (472) ἐν τῇ ἀγίᾳ αὐτοῦ καὶ λογιῇ ποίμνῃ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Καὶ καταξιώσῃ αὐτὸν ἐκ δεξιῶν αὐτοῦ στάσεως καὶ τῆς μετ' ἀγγελῶν χωρίας, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ τῶν μετὰ σπουδῆς καὶ εὐλαθείας καὶ φόβου Θεοῦ κοπιώντων καὶ συνδιακονούντων ἡμῖν πατέρων τῶν καὶ ἀδελφῶν καὶ τῆς σωτηρίας αὐτῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ τῶν συμπαρόντων καὶ συνευχομένων ἡμῖν ἐν ταύτῃ τῇ ὥρᾳ καὶ ἐν παντὶ καιρῷ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Τῆς παναγίας ἀχράντου ὑπερευλογημένης.

Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν τὴν β', τὴν μετὰ τὴν κουράν·

Ἄγιε, ἀγροθέ, ὁ ἐν ἀγίοις ἐπαναπαυόμενος Ἰησοῦ Χριστέ, Υἱὲ τοῦ Θεοῦ τοῦ ζῶντος, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόψας καὶ καταργήσας τὴν ἐνστασιν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐπιπέμων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης (473) καὶ στεφανῶν τῷ στεφάνῳ τῆς δόξης καὶ ὁδηγῶν ἐπὶ τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διήλθον οἱ ἄγιοι πατέρες καὶ ἀπειλησαν αὐτῶν τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα, δώρησαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ τῶν προσελθόντων σοι ἀδελφῶν ἡμῶν τῶνδε καὶ δεξαμένων τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἀγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ ἀγίῳ. Ἴνα καὶ αὐτοὺς ἀγιάσῃς ὁλοτελεῖς διὰ τῆς χάριτος τοῦ ἀγίου σου Πνεύματος. Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ ἐν ἀγίοις ἐπαναπαύεις καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

Καὶ πληρουμένης τῆς εὐχῆς, λέγει πάλιν ὁ διάκονος·

Ἐπι ἔκτενω̅ς τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἵπέρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης καὶ τοῦ Θεοῦ φιλανθρωπίας (474) καὶ σωτηρίας τῶν ψυχῶν ἡμῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἵπέρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν, ὁ δεῖνα, καὶ τῆς σωτηρίας αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὅπως ὁ φιλάνθρωπος Θεὸς ἡμῶν προσδέξῃται καὶ κατατάξῃ αὐτὸν ἐν τῇ ἀγάπῃ αὐτοῦ καὶ λογικῇ ποιήνῃ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Καὶ καταξίωσῃ αὐτὸν τῆς ἐκ δεξιῶν αὐτοῦ στάσεως καὶ τῆς μετ' ἀγγέλων χωρίας, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Τῆς παναγίας ἀγρόντου.

Καὶ ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ σχήματος

σιγ' Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον κατ' εἰκόνα σὴν καὶ ὁμοίωσιν καὶ δοὺς αὐτῷ πρόσταγμα ζωῆς αἰωνίου, ἐκπεσόντα δὲ αὐτὸν διὰ τῆς ἁμαρτίας μὴ παριδών, ἀλλ' οἰκονομήσας διὰ τῆς ἐνανθρωπήσεως τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ (475) τὴν αὐτοῦ σωτηρίαν καὶ ἐπιστροφὴν. Δεόμεθά σου καὶ παρακαλοῦμεν, πανάγιε Σωτῆρ ἡμῶν, κατὰ τὸ πλῆθος τῶν οἰκτιρῶν σου ἐπίβλεψον ἐφ' ἡμᾶς καὶ ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε καὶ πρόσδεξαι αὐτὸν πρὸς σὲ καταφεύγοντα, καὶ καταπεμψον ἐπ' αὐτὸν τὸ Πνεῦμά σου τὸ ἅγιον, τὸ κύριον καὶ ζωοποιόν, τὸ κατελθόντα ¹⁾ ἐπὶ τοὺς ἁγίους σου ἀποστόλους, καὶ ἐνδυσσον αὐτὸν χιτῶνα δικαιοσύνης, καὶ περίβαλε στολὴν ἀφθαρσίας, καὶ περίζωσον τὴν ὀσφύν αὐτοῦ δυνάμιν ἀληθείας, καὶ περικεφαλαίαν ἐλπίδα σωτηρίου (476) κατακόσμησον αὐτόν, καθάρ(ισ)ον τὸ φρόνημα αὐτοῦ ἀπὸ μιαρῶν ἐπιθυμιῶν καὶ κενῆς ἀπάτης καὶ πάσης διαβολικῆς ἐνεργείας, ῥῦσαι αὐτὸν ἀπὸ φαντασμάτων πονηρῶν καὶ ἀκαθάρτων, διάνοιξον τοὺς ὀφθαλμοὺς τῆς καρδίας αὐτοῦ εἰς τὸ διαυγᾶσαι αὐτῷ τὸν φωτισμὸν τῶν ἐντολῶν σου, σύξευξον τῇ ζωῇ αὐτοῦ ἄγγελον φωτεινόν, ἀπέλασον ἀπὸ τῆς διανοίας αὐτοῦ πᾶν ψεῦδος, πᾶν φαῦλον, πάντα πειρασμὸν ἱστοικόν, πᾶσαν πλεονεξίαν, πᾶσαν κίνησιν σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τῆς σῆς θεότητος, ἐνδυνάμωσον (477) αὐτόν πρὸς τὸν κατὰ τοῦ ἐχθροῦ πόλεμον, ἵνα γένηται φοβερός τοῖς ὑπεναντίοις, ἀνάλωτος τοῖς πολεμίοις, πάσης ἡδονῆς καὶ αἰσχροῦς ἐπιθυμίας ὑψηλότερος, ὑπακοὴν παιδευόμενος, ἐγκράτειαν μετερχόμενος, τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ στοιχῶν τὲ ²⁾ καὶ πάσης αὐτῆς ἀρετῆς.

¹⁾ Въ рукописи КАТЕΛΘΟΤΙ.

²⁾ Въ рукописи ΣΤΥΧΟΥΝΤΙ.

μετιῶν τὲ 1) ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις δοξάζων τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπὲς ὄνομα σου, τοῖς ἔχουσιν ἐξακολουθῆσαι τοῦ μεγάλου σου προσφύτου Ἡλίου καὶ τοῦ ἀγίου προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου, ἵνα φθάσας τὸ μέτρον τῆς τελειότητος τὸν (478) τὸν (sic) δρόμον τελέσῃ, τὴν πίστην τηρήσῃ, καὶ ἐνδυσάμενος τὴν τῶν ἀγγέλων ἀφθαρσίαν καὶ συναριθμηθεὶς τῇ ἀγία σου ποιμνῇ, τύχῃ τῆς ἐκ δεξιῶν σου στάσεως καὶ καταξιωθῆται ἀκοῦσαι τῆς μακαρίας φωνῆς ἐκεῖνης, τῆς λεγούσης· θεῦτε οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρὸς μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ ἡμᾶς σὺν αὐτῷ κληρονόμους ἀνάδειξον, ὁ Θεὸς ἡμῶν, τῇ σῆι χάριτι. Ἐκφώνως· Ὅτι σὺ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, Θεὸς τοῦ ἐλεεῖν καὶ σώζειν καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

Καὶ ποιεὶ ὁ διάκονος τὴν εὐχὴν ταύτην· Ἐπι ἐκτενωῶς τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (479).

Ἐπεὶ τοῦ ὁσιωτάτου πατρὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, πρεσβυτέρου καὶ τοῦ ἔργου τῶν χειρῶν αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ σωτηρίας καὶ ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε, τοῦ καταξιωθέντος τῷ ἀγίῳ σχήματι, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Τῆς Παναγίας ἀχράντου.

Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην μετὰ τοῦ σχήματος·

Κύριε ὁ Θεὸς τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς ἐν πάσῃ σιῇ· εὐλογία πνευματικῇ ἐν τοῖς ἐπουρανίοις ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν· εὐλόγησον τὸν δοῦλόν σου, ὁ δεῖνα, καὶ φύλαξον αὐτὸν ἐν τῷ νόμῳ σου, χάρισαι αὐτῷ μὴ εἰς καινὸν τρέχειν, ἀλλ' ἐν ἀληθείᾳ φεύγειν πᾶσαν κακίαν καὶ μεταδώκειν πᾶσαν ἀρετὴν μετὰ πίστεως (480), ἐλπιδος τὲ καὶ ἀγάπης εἰς τὸ ἐπιλαθῆσθαι τῆς αἰωνίου ζωῆς· καὶ ἀξίωσον αὐτὸν ἐνδυσάμενον τὸ ἅγιον σχῆμα τῷ μὲν περιβολαίῳ τῆς δικαιοσύνης ἀντέχεσθαι, τῇ δὲ ζώῃ τὴν νέκρωσιν τοῦ σώματος καὶ τὴν σωφροσύνην ἐν αὐτῷ περιφέρειν, τῷ δὲ ἀναλάβῃ τῷ σταυρῷ καὶ τῇ πίστει κατακοσμηθῆσαι, καὶ πάντα τὰ θέλη τοῦ πονηροῦ τὰ πεπυρωμένα σθέσαι, καὶ τὴν περικεφαλαίαν τοῦ σωτηρίου δέξασθαι, καὶ τὴν μάχαιραν τοῦ πνεύματος, ἧ ἔστιν ῥῆμα Θεοῦ. Ἐκφώνως· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς σου Ἰησοῦ.

1) В рукописи МЕТІОНТА. Гоаръ, въ своемъ вообщемъ несправномъ изданіи текста молитвы, совершенно опускаетъ строку, начинающуюся со словъ: τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ и пр. до словъ: ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις, ΕΓΧΟΛΟΓΙΟΝ, р. 392.

Τῇ ἡ' ἡμέρᾳ εἰς τὴν ἀποκουούλλισιν λέγει ὁ διάκονος στίχον· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (481), καὶ ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν τῆς ἀπολύσεως.

σις'. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει θιωσάντων (καὶ) ἀγωνιστικῶς ἐγκρατευσασμένων εἰς εὐαρέστησιν τῆς σῆς ἀγαθότητος τὸν δρόμον τελέσας, ὁ τὴν στενὴν καὶ τεθλιμμένην ὁδὸν ἐκουσίως ἐλέμενος, εἰς τὴν ζωὴν τὴν αἰώνιον ἀγαθῶν τοῦ τὲ παραδείσου τὴν τρυφὴν καὶ τῆς ἐπουρανίου σου βασιλείας τὴν ἀπόλαυσιν ἐτοιμάσας· αὐτὸς καὶ νῦν τὸν δοῦλόν σου τόνδε, τὸν τοῦ ἀγγελικοῦ τούτου τὸν τοῦ μονήρους θίου ἀναλαθό(ν)τα σχῆμα, μέχρι τέλους ἐν ἀγνείᾳ καὶ ἀγιότητι ὁδηγήσων αὐτὸν ἐν τῇ τριβῇ τῶν ἐντολῶν σου, κατεύθυνον αὐτοῦ τὰ διαθήματα (482) εἰς πᾶσαν ὁδὸν δικαιοσύνης, ἔνδυσον αὐτὸν ἀγιασμοῦ στολήν, θώρακα πίστεως, περικεφαλαίαν σωτηρίου, σωφροσύνην καὶ ἀνδρείαν τὴν ὁσφὸν αὐτοῦ περισφιγξόν. δυνάμωσον αὐτὸν πρὸς τὸν κατὰ τοῦ ἐχθροῦ πόλεμον καὶ νικητὴν παθῶν ἀνάδειξον, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιον τοῦ Χριστοῦ σου πολιτευσάμενος, εὖρη μέρος καὶ κληρὸν μετὰ πάντων τῶν ἁγίων, τῶν ἀπ' αἰῶνων σοι εὐαρεστησάντων. Ἐκφώνως· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῦς καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ.

Καὶ μετὰ τὸ εὐξασθαι, στρέφεται πρὸς αὐτὸν καὶ κατηχεῖ αὐτὸν τὰ ὁσόντα. Καὶ λέγει·

Ἵπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν, ὁ δεῖνα, καὶ (483) τῆς ἐν Χριστῷ σωτηρίας αὐτοῦ, εἶπωμεν πάντες Κύριε ἐλέησον. Καὶ ὅτε εἶπαι γ', χαλᾷ τὸ κουκούλιον, λέγων· Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας.

+ Τῇ α' ἡμέρᾳ, ὅτε τὸ σχῆμα δίδεται, μεσῶδιον ἤχος βαρῆς. Ἰδοὺ ἐμάχρυνα φυγαδεύων. Ἐνώτισαι ὁ Θεὸς τὴν προσευχὴν μου. Ὁ ἀπόστολος τῆς καθολικῆς β' ἐπιστολῆς τοῦ Πέτρου τοῦ ἁγίου Ἀποστόλου τὸ ἀνάγνωσμα, ἀρχή· Σιμών Πέτρος, δοῦλος καὶ ἀπόστολος Ἰησοῦ Χριστοῦ. Τέλος· τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ δύναμιν καὶ παρουσίαν. Στίχος τοῦ Ἀλληλοῦ· Μακάριοι, ὧν ἀφέθησαν αἱ ἄνομια. Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον, κεφαλὴ ρί, ἀρχή· Ἐξομολογοῦμαι σοι, Πάτερ, Κύριε τοῦ οὐρανοῦ. Τέλος· καὶ τὸ φορτίον μου ἔλαφρόν ἐστιν.

Ἡμέρα β' μεσῶδιον ἤχος πλ. δ' ἀρχή· Εὐξασθε καὶ ἀπόδοτε. Στίχος· Γνωστὸς ἐν τῇ Ἰουδαίᾳ ὁ Θεός. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφεσίους Παύλου τοῦ ἁγίου Ἀποστόλου· Ἀδελφοί, παρακαλῶ ὑμᾶς (484) ἐγὼ ὁ δέσμιος ἐν Κυρίῳ. Τέλος

τῆς κλήσεως ἡμῶν. Στίχος τοῦ Ἀλληλοῦια Προσέλθετε πρὸς αὐτὸν καὶ φωτίσθητε. Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον, ἀρχή· Ὁμοιώθη ἡ βασιλεία τῶν οὐρανῶν ἀνθρώπῳ βασιλεῖ, ὅστις ἐποίησεν (sic) γάμους τῷ υἱῷ αὐτοῦ. Τέλος πολλοὶ γὰρ εἰσιν κλητοί, ὀλίγοι δὲ ἐκλεκτοί.

Ἡμέρα γ' μεσῳδιον ἤχος δ'. Ἀλαλάξατε τῷ Θεῷ πᾶσα ἡ γῆ. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφεσίους Παύλου τοῦ ἀγίου Ἀποστόλου· Ἀδελφοί, ἀνανεοῦσθαι τῷ πνεύματι τοῦ νοῦς ὑμῶν. Τέλος· νῦν δὲ φῶς ἐν Κυρίῳ. Στίχος τοῦ Ἀλληλοῦια· Καρδίαν καθαρὰν κτίσον ἐν ἐμοὶ ὁ Θεός. Εὐαγγέλιον κατὰ Μάρκον, ἀρχή· Ἐί τις θέλει ὀπίσω μου ἀκολουθεῖν, ἀπαρνησάσθω ἑαυτὸν καὶ ἀράτω τὸν σταυρὸν αὐτοῦ. Τέλος· ἐληλυθυῖαν ἐν δυνάμει.

Ἡμέρα δ' μεσῳδιον ἤχος πλ. δ'. Κύριος ἐξ οὐρανοῦ ἐπὶ τὴν γῆν ἐπέβλεψεν. Στίχος· Κύριε, εἰσάκουσον τῆς προσευχῆς μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κορινθίους ἐπιστολῆς Παύλου τοῦ ἀγίου Ἀποστόλου. (485) Ἀδελφοί, ὑμεῖς ναὸς Θεοῦ ἐστὲ ζῶντος. Τέλος· ἀγισσύνην ἐν φόβῳ Θεοῦ. Στίχος τοῦ Ἀλληλοῦια· Ἐπιπλεῖον πλυνόν με ἀπὸ τῆς ἀνομίας μου καὶ ἀπὸ τῆς ἀμαρτίας μου καθάρισόν με. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκάν· Ἐπορεύθη ὁ Ἰησοῦς κατὰ πόλεις καὶ κώμας. Τέλος· ὁ ἔχων ὄτα ἀκούειν, ἀκουέτω.

Τῆ ε' μεσῳδιον ἤχος β'. Τὰ διαθήματά μου κατεύθυνον κατὰ τὸ λόγιόν σου καὶ μὴ κατακυριευσάτω μου πᾶσα ἀνομία. Στίχος· Δύτρωσέ με ἀπὸ συκοφαντίας. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ῥωμαίους, ἀρχή· Ἀδελφοί, παρακαλῶ ὑμᾶς διὰ τῶν οἰκτιρμῶν τοῦ Θεοῦ παραστῆναι τὰ σώματα ὑμῶν. Τέλος· μέτρον πίστεως. Στίχος τοῦ Ἀλληλοῦια· Ἐλέησόν με, ὁ Θεός, κατὰ τὸ μέγα ἔλεός σου. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκάν, ἀρχή· Ἐγένετο ἐν τῷ εἶναι τὸν Ἰησοῦν ἐν τόπῳ τινί. Τέλος· τοῖς αἰτοῦσιν αὐτόν.

Τῆ ς' μεσῳδιον ἤχος πλ. β'. Ἰσχός μου καὶ ὑμνησις μου ὁ Κύριος καὶ ἐγένετό μου εἰς σωτηρίαν. Στίχος· Παιδεύων ἐπαίδευσέν με ὁ Κύριος καὶ ἐγένετό μου εἰς σωτηρίαν. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κορινθίους β' ἐπιστολῆς Παύλου, ἀρχή· Ἀδελφοί, ὁ Θεός ὁ εἰπὼν ἐκ σκότους φῶς λάμψαι (486). Τέλος· ἐν τῷ σώματι ἡμῶν φανερωθῆ. Στίχος τοῦ Ἀλληλοῦια· Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμέ καὶ ἐλέησόν με. Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον, ἀρχή· Ἐγένετο τοῦ Ἰησοῦ ἀνακειμένου. Τέλος· ἀλλὰ ἀμαρτωλοὺς εἰς μετανοίαν.

Ἡμέρα ζ' μεσῳδιον ἤχος δ', φαλμός κδ'. Ἴδε τὴν ταπεινώσιν μου καὶ τὸν κόπον μου καὶ ἄφες. Στίχος· Πρὸς σέ, Κύριε, ἦρα τὴν ψυχὴν μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφεσίους· Ἀδελφοί, ὡς τέκνα φωτὸς περιπατεῖτε. Τέλος· ἐν φόβῳ Θεοῦ. Στίχος τοῦ Ἀλληλοῦια· Τὰ διαθήματά μου κατεύθυνον κατὰ τὸ λόγι-

όν σου. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν, ἀρχή· Μὴ φοβοῦ τὸ μικρὸν ποίμνιον. Τέλος· καταστήσει αὐτόν.

Ἡμέρα γ' μεσώδιον ἤχος βαρῦς. Ἴδοὺ ἐμάκρουνα φυγαδῆων καὶ ἠὺλίσθη ἐν τῇ ἐρήμῳ. Στίχος· Ἐνώτισαι ὁ Θεὸς τὴν προσευχὴν μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολοσσαεῖς· Ἀδελφοί, συνηγέρθητε τῷ Χριστῷ, τὰ ἄνω ξητεῖτε. Τέλος· εὐχαριστοῦντες τῷ Θεῷ. Στίχος τοῦ Ἀλληλουῖα. Οἱ πεποιοῦτες ἐπὶ Κύριον ὡς ὄρος Σιών, ἕως Ἱερουσαλήμ. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν (487). Συνεπαρεύοντο τῷ Ἰησοῦ ὄχλοι πολλοὶ καὶ στραφεῖς εἶπεν πρὸς αὐτούς· εἴ τις ἔρχεται πρὸς με καὶ οὐ μισεῖ τὸν πατέρα. Τέλος· ἐπὶ ἀμαρτωλῶ μετανουῶντι.

~~~~~  
 Πλήρωσις τῶν ἀρχῶν τελοῦς τοῦ σχήματος.  
 ~~~~~

(488)

ИЗЪ ТОГО ЖЕ ЕВΧΟΛΟГІА.

Сс. 492—502. Εὐχὴ ἐπὶ μελλούσης λαμβάνειν σχήμα μοναστρίας, α'.

σιθ'. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, ὡς μητέρα τῆς σῆς οἰκονομίας (492) αὐτὴν ἐπιγράψασθαι. Αὐτὸς Δέσποτα τῶν ἀπάτων, τὴν δούλην σου τήνδε, τὴν θουληθεῖσιν τὰς θιωτικὰς ταύτας καὶ προσκαίρους καταλεῖψαι δόξας καὶ εἰς τὴν σὴν ἀφιθεῖν ἀγαθότητα, πρόσδεξαι καὶ τῆς τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος ἐπικροτήσεως ἀξίωσον, ἐγκράτειαν αὐτῇ καὶ πᾶσαν σεμνότητα δωρούμενος, πρὸς τὸ αὐτὴν εὐαρέστως σοι πολιτευσαμένην, ὡς λαμπάδα φαιδρὰν σοι τὴν τῆς σωφροσύνης φαιδρότητα τῷ ἐλαίῳ τῶν ἑαυτῆς ἔργων ἀνελλιπῶς παινομένην ἐν τῇ προηγῆσει σου τοῦ ἐπουρανοῦ νομφίου. Ἐκφώνως· Ὅτι εὐλόγηται καὶ δεδύξασται τὸ πάντιμον.

Εὐχὴ β' εἰς μοναστρίας.

σιθ'. Ὁ τῶν ἀγαθῶν Θεὸς καὶ τῆς παρθενίας (493) πατὴρ καὶ τῆς ἐναρέτου πολιτείας γεωργός· φύλαξον τὴν δούλην σου τήνδε ἐν τῷ κάλλει, ᾧ ἐξελέξον (sic), ἔνδυσον αὐτὴν τὸ φῶς τῆς ἀγιωσύνης καὶ τὴν στολὴν τῆς σωφροσύνης, ἵνα μεριμνᾷ τὰ τοῦ Κυρίου, πῶς ἀρέσει τῷ ἑαυτῆς Δεσπότη, καὶ ἵνα ἡ ἁγία σῶματι καὶ ψυχῇ καὶ πνεύματι, συναριθ-

μουμένη τῷ χορῷ τῶν φρονίμων παρθένων, καὶ λαμπάδας ἔχουσα τῆς εὐσεβείας καταξιώθη εἰσελθεῖν εἰς τὸν οὐράνιον ζῶης νομφῶνα ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ' (οὗ) εὐλογητὸς εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου.

Εὐχή γ' τοῦ σχήματος.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καλῶν δικαίους εἰς ἀγιασμόν καὶ ἀμαρτω- σκ'. λούς (494) εἰς τὸ δικαιοῦσαι καὶ μετανοοῦντας εἰς τὸ οἰκτιρῆσαι. Αὐτὸς Δέσποτα φιλόανθρωπε, πρόσδεξαι τὴν μετάνοιαν τῆς δούλης σου τῆςδε καὶ προσπίπτουσαν τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἐν ἔξομολογήσει τῶν ἡμαρτημέ- νων, ὡς ἀγαθὸς συγχώρησον καὶ λύτρωσαι αὐτὴν ἐκ πάσης σωματικῆς ἀμαρτίας, λάμπρυνον ἐκ πάσης βερυπωμένης συνειδήσεως, καθάρισον αὐ- τὴν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, καὶ ἐνδυναμωσον αὐ- τὴν ἐν τῇ ἐργασίᾳ τῶν σῶν ἐντολῶν, ἀπεκλῦσαμένην τὴν ματαιότητα τοῦ βίου καὶ ἀποκειραμένην (495) τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς κατὰ μίμωσιν τῆς πρωτομάρτυρός σου Θέκλης, συναρίθμιον αὐτὴν ποίησον ταῖς πισταῖς καὶ φρονίμοις παρθένοις, ἵνα ἐν καθαρότητι ψυχῆς καὶ σώματος καρπο- φοροῦσα καὶ αὐξανομένη ἐν ἔργοις ἀγαθοῖς κληρονόμος γένηται τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ' οὗ εὐλογητὸς εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ.

Εὐχή δ' τελείου σχήματος.

Δέσποτα παντοκράτωρ, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν καὶ Σω- σκ'. τῆρος Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ Θεὸς τοῦ ἐλέους· δεόμεθα καὶ παρα- καλοῦμεν σε καὶ περὶ τῆς δούλης σου τῆςδε, ὅπως (496) συν- τηρήσης ἡμῖν αὐτὴν ἀπὸ παντὸς φθόνου τοῦ διαβόλου καὶ πάσης ἐπι- θουλῆς τῶν κακοθελῶν ἀνδρῶν καὶ πάσης νόσου καὶ πάσης μαλακίας. Καταξίωσον δὲ καταπέμψαι ἐπ' αὐτὴν τὸ σὸν φόβον, τὴν σὴν εἰρήνην, τὴν ἐκ τῶν οὐρανῶν διὰ τοῦ ἀγγέλου τῆς εἰρήνης, κατεύθυνον δὲ τὰς ὁδοὺς αὐτῆς καὶ περιτείχισον αὐτῆς τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα, φωτίσων τὴν διάνοιαν αὐτῆς ἐν τῷ φωτισμῷ τῆς σῆς γνώσεως, γράψων τὰ δικαιοῦματά σου ἐπὶ τὴν καρδίαν αὐτῆς, τὴν λαμπάδα αὐτῆς ἄσβεστον διαφύλαξον, συγκαταριθμῶν αὐτὴν μετὰ τῶν πέντε παρθένων, σῶσον (497) καὶ ἐλέησον αὐτὴν ἕνεκεν τοῦ ὀνόματός σου, τοῦ ἐπικεκλημένου ἐπ' αὐτὴν καὶ ἡμᾶς· δὸς αὐτῇ χάριν εὐρεῖν ἐνώπιόν σου καὶ ἐνώπιον τοῦ Χριστοῦ εἰς πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτῆς καὶ εἰς ἐκείνην τῆς ἡμέραν σὺν

πάσιν τοῖς παροῦσιν καὶ πᾶσιν ἡμῖν, διὰ τῶν οἰκτιρισμῶν τοῦ μονογε-
νοῦς σου Ἰησοῦ, μεθ' οὗ.

Εὐχή ε' τοῦ σχήματος.

σκηβ'. "Αγιε, ἄγιε, ἐν ἀγίοις ἀναπαυόμενος, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώ-
πους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ τοσοῦτον ἀγαπή-
σας τὸ γένος τῶν ἀνθρώπων, ὥστε ἐνοικεῖν ἐν αὐτῷ καὶ ἐνπεριπατεῖν,
ναοὺς τε ἔχειν τῆς φοβεραῆς καὶ ἀθανάτου σου δόξης, ὁ εἰπών, εἴ τις θέλει
ὀπίσω μου ἐλθεῖν (498), ἀπαρνησάσθω ἑαυτὸν καὶ ἀράτω τὸν σταυρὸν
αὐτοῦ καὶ ἀκολουθήτω μοι. Αὐτὸς Δέσποτα φιλόκλιτος, εὐδόκησον
ἐν τῇ ἀποταγῇ τῆς δούλης σου τῆςδε, ἐπίθες ἐπ' αὐτὴν τὸν ζυγόν σου
τὸν χρηστὸν καὶ τὸ φορτίον σου τὸ ἐλαφρόν, ὀλόκληρον αὐτῆς τὸ
πνεῦμα καὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα διαφύλαξον, ἀμφιάσον αὐτὴν τὴν
στολὴν τὴν πρώτην τὴν πνευματικὴν τε καὶ τὴν ἀφθάρτον ¹⁾, ἔνδυσον αὐτὴν
τὸν θώρακα τῆς πίστεως καὶ τὴν πανοπλίαν τοῦ ἀγίου σου Πνεύματος,
περιζώσον αὐτὴν τῇ ἀγνείᾳ καὶ τὸν ἀγιασμόν καὶ τὴν σωφροσύνην, ἵνα
τὰς μεθοδείας τοῦ διαβόλου τρο(499)πωσαμένη δυνάμει τῇ σῆι τὸν
ἀγῶνα τὸν καλὸν ἀγωνίσηται, τὸν δρόμον τελέσῃ τὸν σόν, τὴν πίστιν
τηρήσῃ τὴν σὴν καὶ τὸν τῆς δικαιοσύνης ὑποδέξῃται στέφανον. Ὅν ἐπηγ-
γεῖλω τοῖς ἀγαπῶσιν σε καὶ φυλάττειν τὰ προστάγματά σου. Ὅτι πρέ-
πει σοι πᾶσα δόξα, τιμὴ καὶ προσκύνησις.

Εὐχή ε' τοῦ σχήματος.

σκηγ'. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόπτων καὶ
καταργῶν τὴν στάσιν τοῦ διαβόλου, ὁ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπει-
νοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου, καὶ στέφων αὐτοὺς τὸν
ἀμαράντινον καὶ ἄφθαρτον στέφανον (500) τῆς ζωῆς, ὀδηγῶν αὐτοὺς
τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διήλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ εὗρον τὸν τόπον
τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα χάρισαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ
χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ τῷ σώματι τῆς
ἐστώσης ἐνώπιόν σου καὶ δεχομένης τὸν τῆς μοναχικῆς καταστάσεώς
σου ζυγόν, καὶ δὸς αὐτῇ, Κύριε, ἐξ ὅλης καρδίας καὶ ἐξ ὅλης

¹⁾ В рукописи вмѣсто τὴν πνευματικὴν τε καὶ τὴν ἀφθάρτον стоить ТН ΠΝΚΗ ΤΕ Κ(α1) ΤΗ ΑΦΑΡΤΩ. Такимъ образомъ, согласованіе съ предыду-
щимъ τὴν στολὴν τὴν πρώτην нарушается. Но это—не больше, какъ недосмотръ
копіста. Гоарь измѣняетъ ТΗΝ ΣΤΟΛΗΝ ΠΡΟΤΗΝ рукописи въ τῇ στολῇ τῇ
πρῆτῃ, р. 401.

ίσχυος ἀποστῆναι ἀπὸ παντὸς κοσμικοῦ καὶ γήινου φρονήματος, ὅπως
κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσαμένη. τύχη τῆς αἰωνίου ζωῆς καὶ
τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐ(501)αρεστήσασίν σοι. Ἐκφώνως· Σὺ
γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντα ἄνθρωπον σωθῆναι καὶ εἰς ἐπί-
γνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ
Υἱῷ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς (502).

Π.

Изъ Евхологія Х—ХІ в. Московскаго Румянцевскаго Музея (Севастьяновскаго собранія)
№ 474.

Πλ. 141—144. Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος.

Δέον γινώσκειν, ὅτι εἰσέρχεται ὁ μέλλων λαμβάνειν τὸ σχῆμα ἐν τῷ διακονικῷ, προσκειμένου τοῦ εὐαγγελίου ἐν τῇ ἁγίᾳ τραπέζῃ, καὶ βαλόντος αὐτοῦ ματάνοιαν ἐμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης καὶ ἀναστάντος, ἐρωτᾶται ὑπὸ τοῦ ἱερέως ταῦτα·

Τέκνον εὐλόγημένον καὶ πνευματικόν, τίνος ἕνεκα παρεγένου εἰς τὴν ἁγίαν μονὴν ταύτην, λοιπὸν δὲ καὶ πρὸς ἡμᾶς τοὺς ἐλαχίστους καὶ ἁμαρτωλοὺς; Ἀπόκρισις· Θέλων γενέσθαι μοναχόν. Ὁ ἱερεύς· Ὅντως θεόθεν σοι ὁ σκοπὸς οὗτος ὑπεβλήθη, ἐάν περ γένη ἄξιος, δι' ὑπομονῆς καὶ καρτερίας ἐκκληρῶσαι, ὑπερ προέθου· λέγει γὰρ ὁ θεὸς ἀπόστολος (141), ὅτι ὁ ἐναρξάμενος ἐν ὑμῖν ἔργον ἀγαθὸν μέχρι τέλους καὶ ἐπιτελέσει. Ἀποτάσση τῷ κόσμῳ καὶ τοῖς ἐν τῷ κόσμῳ; Ἀπόκρισις· Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν (σου), πάτερ ἅγιε. Παραμένετε τῷ μοναστηρίῳ καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ὑμῶν ἀναπνοῆς; Ἀπόκρισις· Φυλάττετε ἑαυτοὺς ἐν παρθενίᾳ καὶ σωφροσύνῃ ἕως ἐσχάτης ὑμῶν ἀναπνοῆς; Ἀπόκρισις· Σώζετε μέχρι θανάτου τὴν ὑπακοὴν τῷ προεστῶτι καὶ πάσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι; Ἀπόκρισις· Ὑπομένετε πᾶσαν κακουχίαν, τοῦτ' ἔστιν πείναν καὶ δίψαν διὰ τὴν ἀγάπην τοῦ Θεοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν, πάτερ ἅγιε. Ὁ ἱερεύς λέγει· Βλέπετε, τέκνα, ποίας συνθήκας δίδοτε τῷ Θεῷ, ἅ(141 οβ,)γελοι γὰρ εἰσὶν οἱ ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν ὑμῶν τούτην, ἣν καὶ μέλλετε ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Ὁ Θεὸς· φυλάξει ὑμᾶς ἐν ταύτῃ τῇ ὁμολογίᾳ καὶ τελείους ἀναδείξει δούλους αὐτοῦ νῦν καὶ αἰεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας.

Καὶ μετὰ (τὸ) συντάξασθαι αὐτοὺς, ποιᾷ τὴν εὐχὴν ὁ ἱερεύς· Ὁ Θεὸς καὶ Πατήρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ χορηγὸς τοῦ

ἀγίου καὶ ζωοποιῦ Πνεύματος, ὁ διὰ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ ἐκκόψας τὴν ὑπερῆφαιαν τοῦ ἀντικειμένου, καὶ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἀγίων σου, καὶ στεφανῶν αὐτοὺς τῷ (142) ἀμαραντίνῳ καὶ ἀψιδάρτῳ στεφάνῳ τῆς ζωῆς, καὶ ὁδηγῶν αὐτοὺς εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς εἰσῆλθον οἱ ἄγιοι πατέρες καὶ ἀπειλησαν τῇ ἐλπίδι τοὺς τόπους τῆς ἑαυτῶν ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα Κύριε, χάρισαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τοὺς ἀδελφούς ἡμῶν τούτους, τοὺς ψυχῇ καὶ σώματι προσελθόντας σοι, δεχόμενος παρ' αὐτῶν τὰς ἀπαρχὰς τοῦ ἀγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου, τῷ ἀγιάζοντι τὰ σύμπαντα, ἵνα καὶ αὐτοὺς ἀγιάσῃς, χάριτι καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς.

Καὶ μετὰ τὴν εὐχὴν, λέγει πρὸς αὐτοὺς ὁ ἱερεὺς· Λάβετε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδοτέ μοι αὐτό (142 ὀβ.).

Καὶ ἐπιθωσάντων αὐτῶν τὸ ψαλλίδιον, λέγει πρὸς αὐτοὺς ὁ ἱερεὺς· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Κυρίου λαμβάνετε αὐτό. Βλέπετε, τίμι προσέρχεσθε καὶ τίμι συντάσσεσθε καὶ τίμι ἀποτάσσεσθε. Εὐλόγητός ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλόγητός εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Αμήν.

Καὶ κουρεύει αὐτοὺς σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφός ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κίρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ. εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ, Κύριε ἐλέησον γ'.

Καὶ παραλαβάνουσιν αὐτὸν οἱ μοναχοὶ καὶ κουρεύουσιν αὐτόν, φάλλοντες τὸν Ἄμωμον. Καὶ μετὰ τὸ κουρευθῆναι αὐτόν, ἔρχεται καὶ ἴσταται ἔμ(148)προσθεν τοῦ ἱερέως. Καὶ λαβὼν τὸ κουκούλιον, βάλλει αὐτὸ τῷ ἀδελφῷ, λέγων ταῦτα· Ὁ ἀδελφός, ὁ δεῖνα, ἐνδύεται τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας εἰς περικεφαλαίαν, ἐλπίδα σωτηρίας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἀγίου Πνεύματος, εἴπωμεν.

Ὁ ἀδελφός, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ παλλίον ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ.

Καὶ μετὰ τοῦτο ποιεῖ τὴν εὐχὴν· Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλόγησας ἡμᾶς ἐν πάσῃ εὐλογίᾳ πνευματικῇ ἐν τοῖς ἐπουρανίοις· εὐλόγησον καὶ τοὺς δούλους σου τούτους καὶ φύλαξον αὐτοὺς ἐν τῷ ὀνόματί σου, χάρισαι αὐτοῖς μὴ εἰς κενὸν τρέχειν, ἀλλ' ἐν ἀληθείᾳ φεύγειν πᾶσαν κακίαν καὶ μεταδιώκειν πᾶσαν ἀρετὴν (143 ὀβ.). μετὰ πίστεως καὶ ἐλπίδος καὶ ἀγάπης εἰς τὸ ἐπιλαβέσθαι τῆς αἰωνίου ζωῆς, ἵνα κατὰ τὰς ἐντολάς σου πολιτευσάμενοι καταξιωθῶσιν τοῦ κλή-

ρου τῶν ἀγίων ἐν τῷ φωτὶ τῆς δόξης σου. Ἐκφώνως Σὸν γάρ ἐστὶν τὸ ἔλεος (144).

Π. 144—170 ὁβ. Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου σχήματος.

Ἀπὸ ἐσπέρας εἰς τὴν παννυχίδα τίθενται τὰ ἱμάτια τῶν μελλόντων κουρεῦσθαι εἰς τὸ θαλασσίον. Καὶ λοιπὸν τὸ πρωὶ εἰς τὴν λειτουργίαν ἴστανται οἱ αὐτοὶ ἀδελφοὶ ἐν τῷ βασιλικῷ κυλῶνι, φορῶντες τὰ ἐξ ἔθους αὐτῶν ἱμάτια. Καὶ λοιπὸν ἀρχεται ἀντίφωνον α'. Εὐλόγει ἡ ψυχὴ. Ἀντίφωνον β'. Αἶνει ἡ ψυχὴ. Εἶτα οἱ μακαρισμοί, ἦχος δ', πρὸς τὸ ὅτε ἐν τῷ πάθει. (Π. 144).

Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθινά... Ὁ θέλων πάντα εἰς ἐπίγνωσιν ἔλθειν... Πάντων τῶν προσκαίρων... Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονάς (144 ὁβ.)... Τρίβον τὴν πλατεῖαν... Θεοτοκίον. Χαίρε παρθενίας τὸ ὑπέριμνον καλλώπισμα... Μετὰ δὲ τὴν εἴσοδον πρὸ τῆς εὐχῆς τοῦ Τρισαγίου διδεται Σοφία, καὶ ἀρχονται τροπάρια ἦχος δ' (Π. 145) Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...

στίχ. Εὐφράνθη ἐπὶ τοῖς εἰρηκόσιν μοι. Ἦνοικται ὁ θύρα τῆς μετανοίας...

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου. Πλῆνον με τοῖς δάκρυσί μου, Σωτήρ...

στ. Ἐγγισάτω ἡ δέησίς μου ἐνώπιόν... Πλῆνόν με τοῖς δάκρυσίν μου, Σωτήρ...

στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ καὶ ἀγαλλιᾶσθε (145 ὁβ.). Ζάλη ἀμαρτημάτων περιέχει με...

στ. Ἐκράτησας τῆς χειρὸς τῆς δεξιᾶς. Ζάλη ἀμαρτημάτων περιέχει με...

στ. Ἀποκάλυψον τοὺς ὀφθαλμούς... Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...

στ. Πάροικος ἐγὼ εἰμι. Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι... (146).

στ. Ὅδὸν ἀληθινήν ἠρετισάμην, τὰ κρίματα. Τίς χεημαζόμενος καὶ προστρέγων...

στ. Ἐν ταῖς ἐντολαῖς σου ἀδολεσχίσω. Τίς χεημαζόμενος καὶ προστρέγων...

στ. Ἐταπεινώθη ἕως σφόδρα. Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...

στ. Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμέ καί ἐλέησόν με (146 οβ.). Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...

στ. Γενέσθω ἡ χεὶρ σου τοῦ σῶσαί με. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...

στ. Τὰ διαβήματά μου κατεύθυνον. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...

στ. Τὸ πρόσωπόν σου ἐπίφανον. Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποιήνης... (147).

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου. Καὶ τούτου τοῦ στίχου ψαλλομένου, εἰσέρχεται ὁ μέλλων κουρευέσθαι ἕως τοῦ ἄμβωνος καὶ πάλιν ἴσεται. Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποιήνης...

στ. Ἀντιλαβοῦ μοῦ κατὰ τὸ ἔλεος. Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...

στ. Ἐργων, Κύριε, ὅτι δικαιοσύνη τὰ κρ(ί)ματα). Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια... (146 οβ.).

στ. Ἐλθέτωσάν με οἱ οἰκτιρμοί σου. Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστίν...

στ. Ἐκέκραξά σοι, σῶσόν με καὶ φύλαξον. Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστίν...

στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ. Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐν τίνι κατορθώσει νεώτερός... Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες... (π. 148).

στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου. Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. Ἐξελεξάμην παραρίπτεσθαι. Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. Δεῦτε προσκυνήσωμεν. Καὶ τούτου βεσκαμένου, εἰσέρχονται καὶ πίπτουσιν ἔμπροσθεν εἰς τὰ ἅγια θύρια, καὶ ἐγειρόμενοι πάλιν ἴστανται.

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ... (148 οβ.).

στ. Ἐκέκραξα ἐν ὅλῃ καρδίᾳ μου... Κύριε. Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ...

Εἶτα δοξάζει καὶ λέγει θεοτοκίον Ὁ διὰ σοῦ θεοπάτωρ προφήτης Δαβίδ.

Καὶ εἶθ' οὕτως βάλλουσι τὴν μετάνοιαν οἱ ὀφείλοντες κουρευέσθαι ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου καὶ ἀνιστάμενοι, ἀπάρχεται ὁ ἱερεὺς οὕτως: Τί προσήλθετε, ἀδελφοί, προσπίπτοντες τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ποθεῖτε ἀξιοθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων; Ὅντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον ἐξελέξασθε, ἀλλ' ἐὰν

καὶ τελειώσητε, τὰ γὰρ καλὰ ἔργα κόπῳ κτώνται καὶ πόνῳ κατορθού-
ται. Ἐκουσίᾳ (149) ὑμῶν γνώμῃ προσέρχεσθε τῷ Κυρίῳ· Ἀπόκρισις·
Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν σου, πάτερ. Ἐρώτησις· Μὴ ἔξ τινος ἀνάγκης ἦ
βίαις· Ἀπόκρισις· Οὐχί, πάτερ. Ἐρώτησις· Ἀποτάσσεσθε τῷ κόσμῳ καὶ τὰ
ἐν τῷ κόσμῳ κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου ἐντολήν· Ἀπόκρισις· Παραμένετε τῷ
μοναστηρίῳ καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ὑμῶν ἀναπνοῆς· Ἀπόκρισις·
Φυλάττετε ἑαυτοὺς ἐν παρθενίᾳ καὶ σωφροσύνῃ καὶ εὐλαβείᾳ· Ἀπόκρισις·
Σώζετε μέχρι θανάτου τὴν ὑπακοὴν τῷ προσετώτῳ καὶ πάσῃ τῇ ἐν
Χριστῷ ὑμῶν ἀδελφότητι· Ἀποκρισις· Ὑπομένετε πᾶσαν θλίψιν καὶ στενο-
χωρίαν τοῦ μονήρους βίου διὰ τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν· Ἀποκρισις·
Ναί, δε' ἁγίων εὐχῶν, πάτερ (149 οβ.). Βλέπετε, τέκνα, οἷας συνθύ-
κας δίδοτε τῷ Δεσπότῃ Θεῷ· ἄγγελοι πάρεισιν ἀπογραφόμενοι τὴν
ὁμολογίαν ὑμῶν ταύτην, ἦν καὶ μέλλετε ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ
παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Ὑφηγηθῆναι οὖν ὑμῖν τὴν
τελειοτάτην ζωὴν, ἐν ἣ ἡ κατὰ μίμησιν τοῦ Κυρίου πολιτεία διαδεικ-
νυται, διαμαρτυρόμενος, ἅπερ γρηὶ ἀσπάσασθαι ὑμᾶς καὶ ὣνπερ δέον
ἐκφυγεῖν. Ἡ ἀποτατὴ τοίνυν οὐδὲν ἄλλο καθέστηκεν, κατὰ τὸν εἰπόντα,
εἰ μὴ σταυροῦ καὶ θανάτου ἐπαγγελία. Γινώσχετε τοιγαροῦν ἀσφαλῶς
ἀπὸ τῆς παρουσίας ἡμέρας σταυροῦσθαι καὶ (150) νεκροῦσθαι τῷ
κόσμῳ καὶ τὸν κόσμον ὑμῖν διὰ τῆς τελειοτάτης ἀποταγῆς· ἀποτάσ-
σεσθε γὰρ γονεῦσιν, ἀδελφοῖς, κ. τ. λ. Goar. pp. 407—409.
Ἐρώτησις· Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖτε (154) ἐπ' ἐλπίδι τῆς
δυναμείας τοῦ Θεοῦ καὶ ἐν τούταις ταῖς ὑποσχέσεσιν διακαρτερεῖν συν-
τάσσεσθε μέχρι τέλους ζωῆς χάριτι Χριστοῦ· Ἀπόκρισις· Ναί, διὰ τῶν
σῶν ἁγίων εὐχῶν, πάτερ. Εὐχὴ εἶθ' οὕτως· Ὁ πανοικτίρμων οὖν
Θεὸς καὶ πολυέλεος, ὁ τὰ ἄχραντα σπλάγνα τῆς αὐτοῦ ἀγαθότητος...
Goar. p. 409. ВЪ МОЛИТВѢ: τῶν ἁγίων καὶ ὁσίων πατέρων ἡμῶν
Ἀντωνίου, Εὐθυμίου καὶ τῶν σὺν αὐτοῖς (155)...

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς ἐπιτίθει τὴν χεῖρα ἐπὶ τὸν μέλλοντα (κουρεύεσθαι) καὶ
λέγει· Κύριε, Κύριε, οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλῆν, ἀλλὰ σὴν κρα-
ταιᾶν καὶ βραχίονα ὑψηλὸν ἐπὶ τοὺς δούλους σου τοῦσδε καὶ ἕσομαι
τοῖς σοῖς οἰκτιρμοῖς. Πρόσδεξαι τοὺς ἐν μετανόᾳ σοι προσερχομένους
ἐν τῇ ὥρᾳ ταύτῃ, ὀλοκαυτώματα λογικά, θυμίαμα πνευματικόν, λατρεί-
αν ἐκούσιον, καὶ ἐγγράπτους ποιήσον ἐν βίβλῳ ζώντων, κοινωνοὺς καὶ
κληρονόμους ἀνάδειξον τῶν ἐλεγκτῶν σου τῆς ἐπουρανοῦ σου βασιλείας·

ἐνδυσον αὐτοὺς χιτῶνα δικαιοσύνης, ζῶσον αὐτοὺς ζώνην σωφροσύνης, περίθετε αὐτοῖς τοῦ ζωοποιοῦ σταυροῦ τὸν τύπον, περίβαλε αὐτοῖς στολήν ἀφθαρσίας, τοὺς (155 ὀβ.) πόδας αὐτῶν ὑπόδησον ἐν ἐτοιμασίᾳ τῆς εἰρήνης, τὸ φρόνημα αὐτῶν καθαρὸν διατήρησον ἀπὸ μιαιῶν ἐπιθυμιῶν, ῥύσαι αὐτοὺς ἀπὸ φαντασμάτων, ἀπέλασον ἀπὸ τῆς καρδίας αὐτῶν πᾶν ψεῦδος, πάντα δόλον, πᾶσαν πλεονεξίαν, πᾶσαν κίνησιν σαρκός τε καὶ πνεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τοῦ σοῦ θελήματος, ποιήσον αὐτοὺς πρόβατα τῆς τῶν σωζομένων ποιμνῆς, ἔνθα εὐφραينوμένων καὶ ἑορταζόντων ἡχος ἀναπέμπεται σοι τῷ φιλανθρώπῳ Θεῷ, ὅτι σὺ εἶ Κύριος ὁ Πατὴρ τῶν ὄρφανῶν καὶ δοτὴρ τῶν ἀγαθῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν, κ. τ. λ. (156).

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς σφραγίζει ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν λαμβανόντων τὸ σχῆμα τρίτον.

Καὶ τοῦ διακόνου λέγοντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, ὁ ἱερεὺς εὐχὴν ταύτην· Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ, ὕψιστε βασιλεῦ τῆς δόξης... Goar. pp. 409 — 410. ВЪ МОЛИТВѢ: ἐπίθλεψον ἰλέψ ὄμματι ἐπὶ τὴν ταπεινώσιν τῶν δούλων σου τῶνδε, οἵτινες ἀνέθεντο καὶ καθωμολόγησαν ἐνώπιον πολλῶν μαρτύρων, σὺναψον τῷ ὠρηθέντι αὐτοῖς ἐκ προγόνων χάρισματι τῆς υἰοθεσίας καὶ τῆς βασιλείας σου διὰ τοῦ βαπτίσματος τὸ μοναδικὸν τοῦτο καὶ ἀγγελιοειδὲς ἐπάγγελμα (π. 157)... Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ λαός· Καὶ τῷ πνεύματί σου. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς... Καὶ εἰθ' οὕτως ἐπεύχεται ὁ ἱερεὺς λέγων· Ἄγιε Κύριε τῶν δυνάμεων, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, εὐλόγησον τοὺς δούλους σου τούτους, οὓς προσεκαλέσατο ἡ δεξιὰ σου εἰς τὸν πνευματικὸν σου νομφῶνα, καὶ καταξίωσον αὐτοὺς εἶναι σου ὁσίους (159) δούλους, σόφισον αὐτοὺς καὶ ἐπίχεε αὐτοῖς τὴν παρὰ τοῦ ἡγεμονικοῦ σου Πνεύματος χάριν καὶ σύνεσιν, κ. τ. λ. Goar. p. 410.

Εἶτα κρατήσας τῆς δεξιᾶς αὐτῶν χειρὸς, εἰσφέρει αὐτοὺς ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ, καὶ ποιῶσι μετάνειαν ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης καὶ ἀνιστάμενοι προσκυνοῦσιν τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, καὶ ἐκτεινας τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ ἱερεὺς λέγει πρὸς αὐτούς· Ἴδου ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι. Βλέπετε, ὅτι οὐδεὶς ὑμᾶς ἀναγκάζει ἐλθεῖν ἐπὶ τούτῳ τῷ σχήματι· βλέπετε (π. 160), ὅτι ὑμεῖς ἐκ προθέσεως θέλετε τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα τοῦτο. Καὶ ἐταν συντάξωνται, λέγει πρὸς αὐτοὺς πάλιν ὁ ἱερεὺς· Λάβετε τὸ φαλλίδιον καὶ ἐπίδοτέ μοι αὐτό. Καὶ ἐπιδοσάντων αὐτῶν τὸ φαλλίδιον λέγει πρὸς αὐτοὺς ὁ ἱερεὺς· Ἴδου ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ λαμβάνετε αὐτό· βλέπετε, τίμι προ-

σέρχεσθε, τίνι συντάσσεσθε καὶ τίνι ἀποτάσσεσθε· Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς ἐκ τῶν χειρῶν αὐτῶν τὸ φαλλίδιον, λέγει οὕτως· Εὐλόγητός ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλόγητός εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Ἀμήν. Καὶ κουρεύει ἕκαστον αὐτῶν σταυροειδῶς, λέγων Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ. (160 ὀβ.). Καὶ εὐθὺς παραλαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ μοναχοὶ εἰς τὸ διακονικὸν καὶ κουρεύουσι, λέγοντες τὸν Ἀμομον, ὁ δὲ διάκονος ἄρχεται τὴν συναπτὴν, τοῦ ἱερέως λέγοντος τὴν εὐχὴν τοῦ τρισαγίου. Ὁ διάκονος λέγει· Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, καὶ τὰ λοιπὰ ἕως τὸ Ὑπὲρ πλεόντων, καὶ λοιπὸν ἐπισυνάπτει ταῦτα· Ὑπὲρ τῶν ἀδελφῶν ἡμῶν τῶνδε καὶ τῆς παρὰ τοῦ Κυρίου σκέπης καὶ βοηθείας αὐτῶν, τοῦ Κυρίου.

Ὑπὲρ τοῦ ἀμέμπτως καὶ ἀκατακρίτως καὶ ἀνεμποδίστως τὸν σκοπὸν τοῦ μοναχικοῦ σχήματος διανῶσαι αὐτοὺς, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ φωτισθῆναι τὰς ψυχὰς αὐτῶν ἐν ἐγκρατεῖα καὶ ἀσκήσει καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν¹⁾.

Ὑπὲρ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν καὶ συγχωρήσεως τῶν πλημμελημάτων αὐτῶν (161) καὶ τοῦ γενέσθαι αὐτοὺς ὑψηλοτέρους τῶν τοῦ κόσμου φρονημάτων, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ διάγειν αὐτοὺς ἐν πάσῃ εὐσεβείᾳ καὶ σεμνότητι καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ἀποθέσθαι αὐτοὺς τὸν παλαιὸν ἄνθρωπον καὶ ἐνδύσασθαι τὸν νέον, τὸν κατ' εἰκόνα Θεοῦ κτισθέντα, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ῥυθθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης.

Ἐκφώνησις. Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεός ἡμῶν καὶ σοὶ τήν. Εἰτα τὸ τρισαγιον, καὶ εἰθ' οὕτως προκείμενον ἤχος γ'. Κύριος φωτισμός μου, Κύριος ὑπεραπιστής... Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολοσσαεῖς· Ἀδελφοί, ἐνδύσασθε ὡς ἐκλεκτοὶ τοῦ Θεοῦ (161 ὀβ.—162)... ἄδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ. Ἀλληλοῦσια ἤχος πλ. δ' (162). Οὗτος ὁ πτωχὸς ἐκέκραξε... Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὁ φιλῶν πατέρα... τὸν μισθὸν αὐτοῦ. + Τέλος τοῦ σχήματος· Καὶ ἐγένετο, ὅτε ἐτέλεσεν ὁ Ἰησοῦς διατάσσωνας τοῖς δώδεκα μαθηταῖς αὐτοῦ... καὶ κηρύσσειν ἐν ταῖς πόλεσιν αὐτῶν +

¹⁾ Так. обр. прошение Ὑπὲρ τοῦ ἀπαλλαγῆναι πάσης κοσμικῆς ἐπιθυμίας, κ. τ. λ. оупущено.

(162 οβ. — 163)¹⁾. Καὶ βεσκομένου τοῦ εὐαγγελίου, φέρουσι τοὺς ἀποκαρθέντας οἱ μοναχοὶ μέσον τῆς βασιλικῆς πόλης φοροῦντας κολόβια καὶ ἄπτοντας κηρούς.

Καὶ μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τοῦ εὐαγγελίου, ἀρχεται ὁ κανονάρχης στιχηρά, ἤχ. α΄
'Ακολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῶ Δεσπότη (163)...

στ. Σῶσόν με. ὁ Θεός, ὅτι εἰσήλθοσαν ὕδατα. Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῶ Δεσπότη...

στ. Μακάριοι πάντες οἱ φοβούμενοι (163 οβ.). Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...

στ. Ἐν τῷ ἐπιστρέψαι Κύριον τὸν αἰχμάλωτον. Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...

στ. Ἐμεγάλυνεν Κύριος τοῦ ποιῆσαι. Ἐπιγνώμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου (π. 164) τὴν δύναμιν...

στ. Ζήσεται ἡ ψυχὴ μου καὶ αἰνέσει σε. Ἐπιγνώμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου (164 οβ.)...

Μετὰ δὲ τὴν συμπλήρωσιν τῶν στιχηρῶν, λαμβάνουσιν οἱ ἀνάδοχοι τὰ ἱμάτια ἐκ τοῦ θαλασσιδίου καὶ ἐνδύουσιν αὐτούς, τοῦ ἱερέως λέγοντος οὕτως. Οἱ ἀδελφοί ἡμῶν ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα (π. 165) ἐνδύονται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλι-
άσεως τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοί ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα ἐνδύονται τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας εἰς περικεφαλαίαν ἐλπίδος σωτηρίας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοί ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα λαμβάνουσι τὸν ἀνάλαβον, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ἀναλαμβάνοντες τὸν σταυρὸν ἐπὶ τῶν ὤμων καὶ ἀκολουθοῦντες τῷ Δεσπότη Χριστῷ, εἴπωμεν κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοί ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα περιζώνονται τὴν ὀσφῶν αὐτῶν δύναμιν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοί ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα λαμβάνουσι (165 οβ.) τὸ παλλίον τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος εἰς στολὴν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοί ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα ὑποδύονται τὰ σανδάλια τῆς ἐτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοί ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα ἔλαβον τὸ μοναδικὸν σχῆμα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

1) Апостольское и евангельское чтения имѣють въ рукописи надстрочные музыкальные знаки.

Καί μετὰ τὸ ἀμφιάσθαι (sic) αὐτοῦς, τοῦ διακόνου λέγοντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, καὶ κλιόντων τοὺς ἀχένας, ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται, λέγων οὕτως· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἑπαγγελίαις σου... *Goar.* pp. 411 — 412. Въ молитвѣ единственное число лица вездѣ замѣнено множественнымъ; вмѣсто χιτῶνι τὴν δικαιοσύνην (какъ у *Goara*), стоить χιτῶνι τῆς δικαιοσύνης.

Ἔπειτα ἰερεὺς· Ἐιρήνη πᾶσιν. Καὶ τοῦ διακόνου· Τὰς κεφαλὰς, ἐπεύχεται ὁ ἱερεὺς· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τοὺς δούλους σου εἰς τὴν πνευματικὴν σου αὐλὴν καὶ συγκαταρίθμησον αὐτοὺς εἰς τὸ λογικόν σου (167 ὀβ.) ποιμνιον, καθαίρων τὰ φρονήματα αὐτῶν ἀπὸ σαρκικῶν ἐπιθυμιῶν καὶ τῆς κενῆς ἀπάτης τοῦ βίου· συνάγαγε δὲ αὐτοὺς ἀδιαλείπτως μνημονεύειν τῶν ἀποκειμένων ἀγαθῶν τοῖς ἀγαπῶσί σε καὶ σταυρώσασιν ἑαυτοὺς τῷ βίῳ διὰ τὴν βασιλείαν σου· σὺ γὰρ εἶ ὁ ποιμὴν... Μετὰ ταῦτα ἐπαίρει ὁ διάκονος τὸ εὐαγγέλιον καὶ ἵσταται ἔξω τοῦ θυσιαστηρίου. Καὶ προσκυνοῦσι πρῶτον οἱ λαβόντες τὸ σχῆμα καὶ ἵστανται πλησίον τοῦ διακόνου, τοῦ κατέχοντος τὸ εὐαγγέλιον, καὶ λοιπόν. Ἐισέρχεται ὁ λοιπὸς λαὸς προσκυνεῖν τὸ εὐαγγέλιον, καὶ εἰθ' οὕτως ἀσπάζονται αὐτόν· Καὶ μετὰ τὸ γενέσθαι τὸν ἀσπασμόν, εἰσερχομένων αὐτῶν εἰς τὸ θυσιαστήριον, ἄρχεται ὁ διάκονος (168).

Ἔπειτα ἰερεὺς· Εἴπωμεν πάντες· Κύριε ἐλεήσον. Καὶ λοιπὴ ἀκολουθία τελεῖται ἡ θεία λειτουργία. Τελεσθεῖσης δὲ, ἄπτοντες οἱ μοναχοὶ κηροῦ, συναπέρχονται μετὰ τῶν νεοφωτιστῶν εἰς τὴν τράπεζαν, τῶν ἀναδόχων κατεχόντων αὐτοὺς ἐκ τῆς δεξιᾶς χειρὸς καὶ οὕτως αὐτῶν ὀφικουόντων. Ἀπερχόμενοι δὲ φάλλουσι ἅπαντες τροπᾶριον ἤχος δ'· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ καὶ ἴδε... Στ. α'. Ὁ ποιμαίνων τὸν Ἰσραήλ. Στ. β'. Ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν χειρῶν βίμ... Στ. γ'. Ἐξέγειρον τὴν δυναστείαν σου.

Εἶτα ἀνισταμένων αὐτῶν ἀπὸ τῆς τραπέζης, συνπέρχονται (μετ') αὐτῶν εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ἐπιτελοῦντες τὰ προγεγραμμένα.

Τὰς δὲ ζ' ἡμέρας οἱ νεοφώτιστοι προσκαρτεροῦσιν τῇ ἐκκλησίᾳ, σχολάζοντες ἀπὸ τῶν ἔργων (*II.* 168 ὀβ.). Εὐχὴ εἰς τὸ ἀποκουκουλίσαι. Πολυέλεε Θεὲ καὶ Κύριε, ὁ δωρησάμενος τοῖς δούλοις (169)... *Goar.* p. 419. Ἔπειτα ἰερεὺς· Ἐιρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς. Ὁ ἱερεὺς εὐχὴν λέγει· Τὸν τῆ πυρίνη κεφαλῆ τὴν ὑλαίαν κεφαλὴν (170 ὀβ.)... *Goar.* p. 419.

Изъ того же Евхологія.

Лл. 231—255. Τάξις γινομένη ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν τὸ ἅγιον καὶ ἀγγελικὸν σχῆμα. По черкѣ XIII в.

Ἐφ' ἐσπέρας εἰσφέρονται τὰ ἱμάτια τοῦ μέλλοντος κουρεῦσθαι εἰς τὸ θουσιαστήριον καὶ ἀποτίθενται αὐτὰ ἐν τῷ θαλασσηδίῳ τῆς ἁγίας τραπέζης. Καὶ φάλλεται ὁ κανὼν εἰς τὴν παννυχίδα, εἰς δὲ τὴν λειτουργίαν φάλλεται ἀντίφωνον α'. Εὐλόγει ἡ ψυχὴ μου... Ἀντίφωνον β' (231). Δόξα τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Ἰῳ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι. Ἀντίφωνον γ'. οἱ μακαριστοί. Ἰσταται δὲ ὁ τὸ σχῆμα μέλλον λαμβάνειν, ἀρχομένου τοῦ πρώτου ἀντιφώνου τῆς λειτουργίας, ἔνδον τῆς βασιλικῆς πόλης, φορῶν τὰ ἐξ ἔθους ἱμάτια μέχρι τῆς εἰσόδου.

Ψάλλονται δὲ οἱ μακαρισμοί, ἤχος δ'. Ὅτε ἐν τῷ πάθει (ὀβ.)...

στ. Μακάριοι οἱ καθαροί. Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεῖνά...

στ. Μακάριοι εἰρηνοποιοί. Ὁ θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἔλθεῖν (232)...

στ. Μακάριοι οἱ δεδιωγμένοι. Πάντων τῶν προσκαίρων...

στ. Μακάριοι οἱ ἐστέ. Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονάς (ὀβ.)...

στ. Χαίρετε καὶ ἀγαλλιᾶσθε. Τρίβον τὴν πλατείαν...

Δόξα. Χαίροις παρθενίας τὸ ὑπέρτιμον καλλώπισμα...

Εἶτα ἡ εἰσοδος.

Καὶ ἀρχεται τὸ κατὰ (233) τὴν ἡμέραν τροπάριον, εἶτα βοᾷζει εἰς ἤχον α'. Ἀγκάλας πατρικῆς... Καὶ νῦν, καὶ λέγει θεοτοκίον. Εἶτα λέγει ὁ διάκονος· Σοφία.

Καὶ ἀρχόμενοι, ψάλλουσι τὰ ἀντίφωνα, ἤχος δ'.

Ἦθελον δάκρυσιν...

στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα. Τίς χειμαζόμενος...

στ. Ἐξελεξάμην παραριπτεισθαι. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ (ὀβ.)...

Δόξα Ρῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν...

Καὶ εὐθὺς φέρουσιν ὁ (sic) τὸ σχῆμα μέλλον λαβεῖν ἐκ τῶν βασιλικῶν πυλῶν ὀλίγον.

Καὶ φάλλει τὸ ἀντίφωνον

Ζάλη ἀμαρτιμάτων... (234).

στ. Ἐλέησόν με, ὁ Θεός. Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιόν σου...

στ. Ῥοντιεῖς με. Μὴ ἀπορρίψῃς με (οβ.)...

στ. Πλόνον με. Πλόνον με. τοῖς δάκρυσιν...

Δόξα Ἐξ ἀχράντων λαγόνων (235)...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ γ' ἀντιφώνου, μεθίσταται πάλιν ὁ τὸ σχῆμα λαμβάνων καὶ ἔρχεται ἕως τοῦ ἀμβωνος καὶ ἵσταται. Ἀντίφωνον γ', ἤχος δ'.

Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια (οβ.)...

στ. Δεῦτε, τέχνα, ἀκούσατε. Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐπλανήθην ὡς πρόβατον (236). Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς σου ποιήμας...

Καὶ τούτου λεγομένου, ἔρχεται καὶ προσπίπτει εἰς τὰ ἅγια θυρία καὶ οὐκ ἀνίσταται μέχρι συμπληρώσεως τοῦ ἀντιφώνου. Καὶ λέγει, ἤχος δ'· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... (οβ.), θεοτοκίον· Ὁ διὰ σου Θεοπάτωρ. Καὶ εἰδ' οὕτως ἀνισταμένου, ἔπερωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, λέγων·

Τί προσῆλθες, ἀδελφέ, προσπίπτων τῷ ἀγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἀγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ἀπόκρισις· Ποδῶν τὸν ἀγγελικὸν βίον, πάτερ. Ἐρώτησις· Ποθεῖς ἀξιοθῆναι τοῦ ἀρραβῶνος τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταγαῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων; Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ (237). Дальнѣйшіе вопросы и отвѣты, л. 237 об. и л. 238, см. Goar., p. 407. Послѣ вопросовъ:

Вλέπε, τέκνον, κ. τ. λ., какъ въ Евхологіи Московск. Синод. (б. патр.) библ. № 343, л. 24¹). Ἐρώτησις· Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖς ἐπ' ἐλπίδι τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ καὶ ἐν ταύταις ταῖς ὑποσχέσεσι διακαρτερεῖν συντάσῃ μέχρι τέλους ζωῆς χάριτι Χριστοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ. Εὐχὴ· Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος (238 οβ.—240)..., Goar. pp. 384—385.

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς σφραγίζει ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ λαμβάνοντος τὸ σχῆμα τρίτον. Ὁ δὲ κατηχούμενος προσπίπτει ἕως συμπλήρωσιν τῆς εὐχῆς. Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς (240) κατὰ ἀνατολὰς λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσις σου εἶναι νομοθετήσας (240 οβ.—241 οβ.)..., Goar. p. 385. Ὁ λαὸς· Ἀμήν. Ὁ ἱερεὺς Τὰς κεφαλὰς. Καὶ ὁ ἱερεὺς ἐπέχεται· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ κατα-

1) См. ниже.

φυγή (241 οβ.—242 οβ.)... Goar. p. 385. Εἶτα ἐγείρει αὐτόν καὶ (οβ.) κρατήσας αὐτόν τῆς δεξιᾶς χειρὸς, εἰσφέρει ἐν τῇ θυσιαστηρίῳ καὶ ποιεῖ μετάνοιαν. Καὶ ἀνιστάμενος προσκινεῖ τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Καὶ ἔκτεινας τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ κατηχητὴς λέγει πρὸς αὐτόν Ἴδου ὁ Χριστός, κ. τ. λ., какъ въ Евхολ. Московск. Синод. (6. патр.) библ. № 343, л. 29¹).

Καὶ ὅταν συντάξῃται, λέγει πρὸς αὐτόν πάλιν ὁ ἱερεὺς· Λάβε τὸ ψαλλίδιον, καὶ ἐπίδος μοι αὐτό. Καὶ ἐπιδόντος αὐτοῦ τὸ ψαλλίδιον, λέγει πρὸς αὐτόν ὁ ἱερεὺς· Ἴδου ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ, κ. τ. λ. Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς ἐκ τῆς χειρὸς αὐτοῦ τὸ ψαλλίδιον, λέγει οὕτως (123 οβ.)· Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, κ. τ. λ. Καὶ κουρεύει αὐτόν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ. συναποβαλλόμενος ταῖς θριξὶ καὶ τὰς κομισκὰς ἐπιθυμίας, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ. (244). Καὶ φάλλουσι τροπάριον, ἤχος πλ. δ'. Τὰ τῶν ἀγγέλων στρατεύματα παρίστανται σύμερον... Καὶ λέγει θεοτοκίον· Ἀγνή πάρθενε (οβ.). Καὶ εὐθὺς λαμβάνουσι αὐτόν οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸ διακονικὸν καὶ κουρεύουσι, φάλλοντες τὸν Ἀμωμον. Καὶ τοῦ ἱερέως ποιούντος τὴν εὐχὴν τοῦ τρισαγίου, λέγει ὁ διάκονος· Ἐν εἰρήνῃ, κ. τ. λ. (245—246 οβ.), Goar. pp. 412—413. Ἐκφώνησις· Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν. Εἶτα τὸ τρισαγιον. Ὁ διάκονος· Πρόσχωμεν. Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνῃ πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Σοφία. Τὸ προκείμενον, ἤχος γ'. Κύριος φωτισμὸς μου. Στ. Κύριος ὑπερασπιστής. Апостоль и евангеліе (246 οβ. и 249), Goar. p. 387.

Καὶ ἀπὸ τοῦ εὐαγγελίου φέρουσι τὸν ἀδελφὸν οἱ μοναχοὶ μέσον τῆς βασιλικῆς πύλης ἢ καὶ ἕως τῶν ἁγίων θυρῶν τοῦ θυσιαστηρίου φοροῦντα κολόβιον καὶ ἄπτοντα κηρούς (sic). Λέγει ὁ ἱερεὺς· Σοφία, καὶ ἀρχονται ἀντίφωνα, ἤχος α'.

Ἦνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας (249)...

στ. Προσέχετε λαὸς μου. Ὁ ζυγὸς μου χρηστὸς ἐστίν...

Δόξα· Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...

Καὶ εἰσελθόντος τοῦ κουρευομένου καὶ τοῦ ἀναδόχου εἰς τὸ βῆμα, ἐπαίρονται τὰ ἱμάτια ἐκ τοῦ θαλασσιδίου, καὶ ἐνδύει αὐτόν ὁ (οβ.) ἀνάδοχος αὐτοῦ, λέγοντος τοῦ ἱερέως ταῦτα·

Τὸ ἱμάτιον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιᾶσεως, τὸν ἀράραβῶνα τοῦ μέγαλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.

¹) См. ниже.

Ἡ ζώνη· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὀσφῦν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι κ. τ. λ.

Καὶ φάλλεται τροπάριον, ἤχος δ'· Ἐνδύσασθε χι(250)τῶνα...

Καὶ δευτέρον τροπάριον αὐτό.

Τὸ σουδάριον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιβάλλεται τὸ σουδάριον τοῦ ἁγίου σχήματος εἰς σκεπὴν καὶ σωτηρίαν, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Τὸ παλλίον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμ(οβ.)βάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Τὰ σανδάλια Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια τῆς ἐτοιμασίας τῆς εἰρήνης, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ μοναδικὸν σχῆμα, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Καὶ φάλλεται τὸ αὐτὸ τροπάριον, ἤχος δ'· Ἐνδύσασθε χιτῶνα... στ. Αὐτὴ ἡ πόλη τοῦ Κυρίου (251), στ. Ἀγαλλιᾶσθε Θεῶ. На слава и нынѣ: Ἐχοντες σε, Θεοτόκε...

Καὶ μετὰ τὸ ἀμφιασθῆναι αὐτόν, λέγει ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ κλίνοντος αὐτοῦ τὸν ἀχένα, ποιεῖ ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν (251 об.—252 об.)... Соар. р. 379.

Далѣе положенъ обрядъ лобызанія братіей новопостриженнаго монаха, при пѣніи тропаря: Ἀγαλλιᾶσθω ἡ ψυχὴ μου, со стихами, и богородична: Χαῖρε, Θεοτόκε παρθένε (лл. 252 об.—254). По окончаніи литургіи монашествующіе идутъ на трапезу съ пѣніемъ тропаря: Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον (лл. 254—255)...

Изъ Сборника, принадлежащаго проф. А. А. Дмитриевскому. Ркп. XI—XII в., лл. 82—94.

Лл. 82—83. Σὺν Θεῷ τάξεις καὶ ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος.

Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαικόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον.

Ὁ διάκονος λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ ὁ ἱερεὺς εὐχεται, λέγων·

Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἁγίου Πατρὸς Υἱός, ὁ τὴν ὑπερηφανείαν ἐκκόπτων, κ. τ. λ. (82 и об.). См. ркп. Иерусалимской патриаршей библи. XV в. № 73 (274); Εὐχολ., 505. Ἐκφώνησις Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ σοι. Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς. Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ.; *ibid.* Ἐκφώνησις· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς... Καὶ εὐθὺς κουρεῖ αὐτὸν σταυροειδῶς καὶ ἐνδύει αὐτὸν τὸ στιχάρι(ον) μαῦρον καὶ μικρὸν κουκοῦλλον καὶ ζώνην δερματίνην. Καὶ λέγει ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ὁ ἱερεὺς εὐχεται· Δέσποτα Κύριε, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλόανθρωπος, ὁ πλούσιος ἐν ἐλέει, κ. τ. λ. (82 об.—83); *ibid.* Καὶ εὐθὺς ἀσπάξουσιν αὐτὸν οἱ ἀδελφοί, καὶ ἀπολύει (83).

Лл. 83. Τάξεις ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ.

Εἰσφέρονται (sic) οἱ ἀδελφοὶ τὸν μέλλοντα κουρεῖσθαι εἰς τὸ διακονικόν, καὶ ἐπιτίθεται τὸ φαλλίδιον ἐπὶ τὸ παρατρέπεζον. Καὶ λέγει ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐχεται ὁ ἱερεὺς, λέγων· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας, κ. τ. λ. (83 и об.); Goar. p. 385. Ἐκφώνησις· Ὅτι εὐλόγηται καὶ δεδοξασται. Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ὁ ἱερεὺς εὐχεται· Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ

ἑλεός σου, κ. τ. λ.; Goar. p. 378. Ἐκφώνησις· Διὰ τῶν οἰκτιρμῶν τοῦ μονογενοῦς. Ἐἵτα ἐγείρει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, καὶ λαβὼν ὁ μέλλων κουρευέσθαι τὸ φαλλίδιον, δίδωσιν αὐτὸ τῇ ἱερεῖ. Ὁ δὲ ἱερεὺς, λαβὼν αὐτό, λέγει ἐκφώνησιν· Εὐλόγητός ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, κ. τ. λ. Καὶ κουρεύει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος. Ἐἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ· Κύριε ἐλέησον, γ'. Καὶ ἐνδύει αὐτὸν τὸ παλλίον (83 об.). На сихъ словахъ рукопись обрывается.

Лл. 84 начинается словами: σοῦ βασιλείας τὴν ἀπόλαυσιν ἐτοιμάσας. Ἄυτὸς καὶ νῦν, Δέσποτα, τὸν δούλόν σου τόνδε, κ. τ. λ. Это—окончание молитвы Дέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, κ. τ. λ., положенной въ Барбериновскомъ Евхологиῖи св. Марка при снятiи кукуля въ 8-ой день; см. выше, с. 6 „Приложенiй“; Goar. p. 420. По возгласѣ: Χάριτι καὶ φιλανθρωπία, замѣчено: Καὶ ἀπολύει αὐτὸν μετὰ εἰρήνης (84).

Лл. 84—86. Εὐχὴ ἐπὶ πρόσχημα τῶν μοναστριῶν. Ἐπιτίθεται τὸ φαλλίδιον ἐπάνω τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου. Καὶ λέγει ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται, κλιναντες τὴν κεφαλὴν (84)· Δέσποτα ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ διὰ τῆς ἐκ παρθένου σαρκώσεως τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ τὴν παρθενίαν ἡμῖν χαρισάμενος καὶ τὸ γένος τῶν γυναικῶν δι' αὐτῆς τῆς ἁγίας ἀχράντου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας πρὸς πᾶσαν ἀρετὴν καταρτήσας, δεόμεθα σου, φιλάνθρωπε, πρόσδεξαι καὶ τὴν δούλην σου τήνδε, παρθενεύειν σοι ἐπαγγειλαμένην, καὶ πᾶσαν κοσμικὴν ματαιότητα σὺν τῇ ἀφαιρέσει τῶν τριχῶν καὶ τοῦ ἀπατηλοῦ κόσμου ἀποβολὴν καταξίωσον, εὐλόγησον αὐτὴν καὶ ἁγίασον, καὶ τὴν ἐπαγγελίαν τῆς παρθενίας αὐτῆς μέχρι τέλους εὐλαβῆ καὶ ἀμόλυτον πρὸς ἐργασίαν τῶν ἐντολῶν σου. Ἴνα ἐν αὐταῖς ἀπεριπλάστως πολιτευσαμένη, τύχη καὶ τῆς παρὰ σοῦ τελείας χάριτος. Ἐκφώνησις· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπία. Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς. Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, κ. τ. λ. (84 об. 85); Goar. p. 382.

Ἐἵτα ἐγείρει αὐτὴν ὁ ἱερεὺς, καὶ λαμβάνων ὁ μέλλων (sic) κουρευέσθαι τὸ φαλλίδιον καὶ δίδωσι αὐτὸ τῇ ἱερεῖ. Ὁ δὲ ἱερεὺς λαβὼν, ἐκφωνεῖ λέγων· Εὐλόγητός ὁ

Θεός, ὁ θέλων πάντας. Καὶ κουρεύει αὐτὴν ὁ ἱερεὺς σταυροειδῶς. λέγων οὕτως
 Ἡ ἀδελφὴ ἡμῶν ἢ δεῖνα¹⁾ κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτῆς εἰς
 τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, εἴπωμεν
 (85) ὑπὲρ αὐτῆς· Κύριε ἐλέησον γ'. Καὶ ἐνδύει αὐτὴν στιχάρι(ο)ν μαῦρον καὶ
 μαντίον, λέγει τοῦτο· Ἐνδύεται ἡ ἀδελφὴ ἡμῶν ἢ δεῖνα²⁾ τὸν χιτῶνα τοῦ
 προσχήματος εἰς ἱμάτιον δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιᾶσεως, ἐν ὀνόματι κ. τ. λ.
 Καὶ κείνη κλίνασα τὴν κεφαλὴν, ὁ διάκονος λέγει· Ἔτι τοῦ. Ὁ ἱερεὺς εὐχεται·

Δέσποτα Κύριε ὁ Θεός ὁ παντοκράτωρ, ὁ ἐν ὑψηλοῖς κατοικῶν
 καὶ τὰ ταπεινὰ ἐφορῶν, ὁ εἰδὼς τὰ πάντα προγεγονότα, καὶ τὰ ὄντα,
 καὶ τὰ ἐσόμενα, ὁ τὰ ἄδηλα καὶ τὰ κρύφια, καὶ τὸν νοῦν τῶν ἀνθρώ-
 πων ἐπιστάμενος, ὁ πρὸ τοῦ ἐνδυμίου γενώσκων τὸ ἐνδύμιον· ἐπίβλε-
 ψον ἐξ ὕψους ἁγίου σου ἐξ ἐτοίμου κατοικητηρίου σου ἐπὶ τὴν δούλην
 σου τῆνδε, τὴν προσιούσαν³⁾ σοι, ἐναρχομένην⁴⁾ τῆς μονήρους καὶ πνευ-
 ματικῆς πολιτείας, καὶ προαιρετικὴν ἀποταγὴν τῶν τοῦ βίου τερπνῶν
 αὐτῆς χάρισαι, ἵνα διὰ τῆς ἀποθέσεως τῶν τῆς κεφαλῆς τριχῶν τούς
 τε πονηροὺς λογισμοὺς καὶ τὰς ἀτόπους ἀπώσῃται (85 ὀβ.) πράξεις
 καὶ δέξῃται τὴν τοῦ ἁγίου Πνεύματος χάριν (καὶ) βοήθειαν. Ναί, Κύριε
 ὁ Θεός ἡμῶν, ποίησον μετὰ τὴν δούλην σου τὰ ἐλέη σου, ὅπως ἐν
 καθαρᾷ καρδίᾳ ποιθήσεται καὶ προθύμως τῷ χριστῷ σου ζυγῶ τὸν ἐαυ-
 τῆς αὐχένα ὑποκλίνας (καὶ) ἀραμένη, ἐκφύγη τελείως τὰς κοσμικὰς ἐπιθυμίας
 καὶ ἡδονάς, καὶ τὸν πλάνιον κόσμον, καὶ κοσμοκράτωρα σὺν πᾶσι τοῖς
 τῆς πονηρίας πνεύμασιν, καὶ ἀξίως γένηται τοῦ πνευματικοῦ νομφῶνος,
 ἵνα ἐν ὑπομονῇ, καὶ σεμνότητι καὶ πολιτείᾳ ἀγνῇ, καὶ ἐναρέτως ἐν ταῖς
 ἐντολαῖς σου, καὶ τοῖς προστάγμασί σου ἀξίως τῆς κλήσεως, ἧς ἐκλήθη,
 τὸν τῆς παρεπιδημίας αὐτῆς χρόνον ἀναστρεφομένη, καταξιωθῇ καὶ τὰ
 τελειώτερα καὶ θειώτερα πράξη καὶ θεωρίᾳ κατοπεύσαι μυστήρια, καὶ
 κληρονόμος γένηται τῆς ἀνεκλαλήτου χάριτος καὶ δόξης ἐν τῇ βασι-
 λείᾳ σου. Ἐκφώνησις Διὰ τῶν οἰκιρμῶν τοῦ μονογενοῦς.

Καὶ ἀπολύει αὐτὴν μετὰ εἰρήνης (86).

1) В рукописи стоит ὁ δεῖνα.

2) Тоже.

3) В рукописи τὸν προσιόντα.

4) В рукописи ἐναρχόμενον.

Πλ. 86—89 οβ. Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου
σχήματος τῶν (86) μοναστριῶν.

Γενομένης τῆς θείας λειτουργίας, φάλλουσι γ' ἀντίφωνον ἴσταται δὲ ὁ (sic) τὸ
σχῆμα μέλλων λαβεῖν¹⁾ ἔνδον τῆς βασιλείας πόλης, φορῶν τὰ προσυήθη καθημερινὰ
ἱμάτια αὐτῆς· καὶ μετὰ τὴν εἰσοδὸν λέγεται ἀντίφωνον α', ἤχος δ'.

Ἦθελον δάκρυσιν.

στ α'. Ὡς ἀγαπητά.

Τίς χειμαζόμενος.

στ. β'. Ἐξελεξάμην.

Ἐν τῇ πηγῇ μουσικῆς.

Δόξα, θεοτοκίον Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀνάγκων.

Ἀρχομένου δὲ τοῦ β' ἀντιφώνου, ἀγούσιν αὐτὴν ἕως τῆς μέσης ἐκκλησίας, φάλ-
λοντες τὸν ἀντίφωνον β', ἤχος δ'.

Ζάλη ἀμαρτημάτων.

στ α'. Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι.

Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ.

στ. β' Ῥαντιεῖς με ὕσώπῳ.

Πλῦτον με τοῖς δάκρυσιν.

Δόξα Ἐξ ἀχράντων λαγόνων σου.

Καὶ ἀρχομένου δὲ τοῦ γ' ἀντιφώνου, φέρουσιν αὐτὴν ἕως τοῦ ἀμβωνος, καὶ στίχη
ἀντιφώνων γ', ἤχος δ'.

Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου.

στ. β 2). Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατε.

Καὶ τούτου λεγομένου, ἀγούσιν αὐτὴν εἰς τὴν σωλέαν κακαὶ ἰστάσι, τροπάριον·

Δεῦτε πρὸς με πάντες.

στ. α'. Ἐπλανήθην ὡς πρόβατον.

στ. β'. Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς (οβ.).

Δεῦτε προσκυνήσωμεν.

Καὶ τούτου λεγομένου, φέρουσιν αὐτὴν, καὶ προσπίπτει ἐνώπιον ἁγία θύρια, καὶ οὐκ
ἀνίσταται μέχρι συμπληρώσεως τοῦ ἀντιφώνου. Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς κατὰ ἀνατωλᾶς,
φάλλει τὸ τροπάριον σὺν τῷ δχληφ, ἤχος δ'· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ.
Δόξα Ὁ διὰ σοῦ Θεοπάτωρ.

1) Въ рукописи стоятъ лабѡν.

2) Sic.

Καὶ εἰς οὕτως ἀνισταμένης αὐτῆς, καὶ ἑπερωτᾷ αὐτήν ὁ ἱερεὺς, λέγων· Τί προσήλθες ἐνταῦθα, ὦ ἀδελφή, προσπίπτουσα ¹⁾ ἀγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἀγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ἀποκρίσας· Πρὸς τὸ κεῖραι με μοναχὴν, πάτερ, καὶ τῷ Χριστῷ προσταγαγεῖν. Ὁ ἱερεὺς λέγει·

Τέκνον, εἰ ποθεῖς τὸν θίον τῆς ἀσκήσεως, καθαρῶς καὶ ἀδιστακτικῶς πρόσελθε τῷ Δεσπότῃ Χριστῷ, ἐκθιαζόμενος τὴν Αὐτοῦ ἄφατον φιλανθρωπίαν δι' ἐγκρατείας καὶ διηνεκοῦς προσευχῆς. Βλέπε, τέκνον, ὅτι διὰ πυρὸς ἀπροσωπολήπτου μέλλει σου τὸ ἔργον τῆς ἀσκήσεως δοκιμάζεσθαι ἐν τῇ φοβερᾷ ἡμέρᾳ τῆς κρίσεως, καὶ καθὼς κοπιᾶσης, οὕτως καὶ τὸν μισθὸν λήψει(ς) πάντων οὐρανόυ Μόσχου. Δι' ὧν ὁ τῆς κα(87)κίας ἐπεισέρχεται δράκων· πορνείας, δι' ἧς ὁ ἁγιασμὸς τοῦ σώματος μαιίνεται· φιλαργυρίας, τῆς χωριζούσης ἀπὸ Θεοῦ ἔριδος, τῆς γεννητρίας πάντων τῶν κακῶν· μέθης, τῆς σκοτιζούσης τὸν νοῦν τῶν ἀνθρώπων· τρυφῆς, τῆς ἀποστερούσης τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν. Μὴ οὖν χλευασθῆς ἐν τινι· οὔτε γὰρ ἔχει δύναμιν ὁ ἐχθρὸς προφανῶς βλάψαι σε, εἰ μὴ μόνον λογισμοῖς τοξεῦσαι. Ἔστιν δὲ ἀναιδῆς καὶ τολμηρὸς, οὐ παρθενίαν αἰδοῦμενος, οὐ σωφροσύνην τιμῶν, οὐ κάλλει τινὸς δυσωπούμενος, τρόπους πειρασμῶν ἐπισειῶν, λοιδορίαις τοξεύων, ἀσθενεῖαις μαστίζων. Καὶ ὅταν εὖρη σε τὰ πάντα ὑπομεινάντα, πάλιν ἐπιφέρει ἀκηδία καὶ ὀκηρία· ὑπομμνήσκει γὰρ σε τῶν γονέων τὸν πόθον, ἀδελφῶν στοργήν, φίλων συνδίαιταν, χρημάτων ἐπιθυμίαν, τρυφῆς ἀπάτην καὶ τὰς ἄλλας ἀνέσεις τοῦ θίου· ἔστιν γὰρ πολύτροπος ἐπὶ τὸ παροδηγῆσαι καὶ ἀπολέσαι σε· πάλιν ἐξευτελίζει σου τὴν ἄσκησιν, ὡς τῷ Θεῷ μὴ ἀρέσκουσαν· χωρισμὸν σοι ὑποτίθεται τῆς ἐναρέτου συνοδίας καὶ πάντα ποιεῖ, Ἰ(ΟΒ.)να σε τῆς ἀγγελικῆς πολιτείας παρεμποδίσῃ. Σὺ οὖν, ὦ τέκνον, στήθι ἐδραῖος ἐν ταῖς ἐντολαῖς τοῦ Θεοῦ, ἐν ἀγρόπνῳ προσευχῇ, ἐν διηνεκεῖ νήψει, ἐν ἀπερικάκῳ ἐγκρατεῖᾳ, ἐν ἀγογγύστῳ ὑπηρεσίᾳ· εὐλόγει τοὺς καταρωμένους σε, ἀγαθοποιεῖ τοὺς ἐπηρεάζοντας, μηδενὶ κακὸν ἀντὶ κακοῦ ἀποδίδου, ἵνα γένη τέκνον φωτὸς καὶ ἡμέρας· στενὴ γὰρ καὶ τεθλιμμένη ἡ ὁδός, ἡ ἀπάγουσα εἰς τὴν ζωήν, καὶ ὀλίγοι εἰσὶν οἱ εὐρίσκοντες αὐτήν. Βλέπε, τέκνον, ὅτι ἄγγελοι σὺν ἡμῖν ἀοράτως παρίστανται, δεχόμενοι σου τὰς πρὸς Θεὸν συνθήκας, καὶ χαί-

¹⁾ Въ рукописи стоить προσπίπτων.

ρουσιν ἐπὶ σοί· εἰ βλέπει ἐν καλῇ¹⁾ πολιτείᾳ ἀναλαμβάνοντα. Νῦν σκιρτῶσι τῶν ἀγίων ὁ δῆμος, νῦν εὐφραίνονται τῶν ὁσίων τὰ πνεύματα, νῦν φαυδρόνονται τῶν παρθένων τὰ τάγματα, νῦν μελωδεῖ ὁ προφήτης Δαβὶδ καὶ ἀνακράζει λέγων· νεανίσκοι καὶ παρθένοι, προσθῦται μετὰ νεωτέρων αἰνεσάτωσαν τὸ ὄνομα Κυρίου. Πάντων δὲ εὐφραينوμένων, μόνος θρηγεῖ ὁ διάβολος, βλέπων σε ἐν σώματι τὸν ἀσώματον θῖον ἀ(88)ναλαμβάνοντα· ἔθεν ἐπιτηρεῖ σου καὶ νοῦν, καὶ λόγον, καὶ ἐνθύμημα, καὶ κίνημα, ἵνα κατηγορήσῃ ἐν τῇ φοβερᾷ ἡμέρᾳ τῆς ἀπολογίας σου. Βλέπε, τέκνον, τῷ ὑπὸ Κυρίου δοθέντι σοι ἡγουμένῃ τὴν πρέπουσαν τιμὴν καὶ ἀδιάκριτον ὑπακοὴν πρόσφερε, ὡς εἰδώς, ὅτι εἴ τι αὐτοῦ παρακούεις, εἰς Θεὸν ἀμαρτάνεις. Τὴν ἐν Κυρίῳ ἀδελφότητα τίμα καὶ ὑπάκουε μετὰ πάσης ταπεινοφροσύνης, ἵνα τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν κληρονόμος ἀναδειχθῆῃς. Ἐκφώνησις· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ. Ἐρώτησις· Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖς ἐπ' ἐλπίδι τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ καὶ ἐν ταύταις ταῖς ὑποσχέσεσι διακαρτερεῖν συντάσῃ μέχρι τέλους ζωῆς σου, χάριτι Χριστοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ. Εἰτα στραφεῖς ὁ ἱερεὺς κατὰ ἀνατολάς, εὐχεται λέγων· Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος, κ. τ. λ. (88 ὀβ.— 89 ὀβ.), Goar. p. 409. ВЪ МОЛИТВѢ ЧИТАЕТСЯ: ἀξιῶν σε καὶ τῆς μερίδος τῶν ἀγίων καὶ ὁσίων πατέρων ἡμῶν· Ἀντωνίου, Εὐθυμίου, Συμεῶν, Θεοδοσίου καὶ τῶν σὺν αὐτῶν, ἀγίων μητέρων ἡμῶν· Φεβρωνίας, Εὐπραξίας καὶ Ματρῶνας (89).

Καὶ στραφεῖς ὁ ἱερεὺς, σφραγίζει ἐπὶ τὴν κεφαλὴν αὐτῆς γ' καὶ στραθῆναι (κατὰ ἀνατολάς· καὶ πίπτει ὁ κατηχούμενος ἕως τῆς συμπληρώσεως τῆς εὐχῆς ταύτης καὶ κεφαλοκλήσεως. Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς εὐχεται, λέγων· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παντοκράτωρ, ὁ ἐκ τοῦ μὴ ὄντος εἰς τὸ εἶναι ἡμᾶς παραγαγὼν καὶ ἀπορρῦέντας²⁾ ἀνακαινήσας διὰ τῆς ἐπιφανείας τοῦ μονογενοῦ σου Υἱοῦ, ὁ μὴ βουλόμενος τὸν θάνατον τοῦ ἀμαρτωλοῦ, ὡς τὸ ἐπιστρέφειν καὶ ζῆν αὐτόν, ὁ πάντας ἀνθρώπους θέλων σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν πρόσδεξε τὴν δούλην σου τήνδε, τὴν φυγόντα τὸν κόσμον καὶ τὰ ἐν αὐτῷ σκάνδαλα, καὶ πρὸς σε καταφυγόντα, καὶ ἀραμένην τὸν ζυγὸν τοῦ Χριστοῦ τὸν χρηστὸν καὶ ἀγαπῆ-

¹⁾ Текстъ въ данномъ мѣстѣ, кажется, испорченъ.

²⁾ Не слѣдуетъ ли читать ἀπορριθέντας?

σαντα τὰς ἐντολάς σου, καὶ ἄφες αὐτὴν τὰ πρότερα ἁμαρτήματα, καὶ ἀποκάθαρσον αὐτὴν ἀπὸ πάσης κηλίδος ψυχικῆς καὶ σωματικῆς, καὶ ἱᾶσαι αὐτῆς (об.). На этомъ текстѣ обрывается.

Л. 90. τέλος, σὲ γὰρ τὴν πανάχραντον ἀντιλήπτωρα κεκτήμεθα. Ἐτι слова представляють собою окончаніе Богородична: Υἱόν σου τὸν εὖσπλαγγνον 9-й пѣсни канона великой схимы: Δεῦτε λαοί, Goar, pp. 403—405.

Лл. 90 — 92 об. Ἴτερος κανὼν τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος. Ὡδὴ α', ἤχος πλ. β'. Βοηθὸς καὶ σκεπαστής. Νῦν καιρὸς πνευματικός. κ. τ. λ.

Лл. 92 об. — 94 об. Апостольскія и евангельскія чтенія изъ чина постриженія въ монашество.

Προκείμενον· Κύριος φωτισμός μου. Κύριος ὑπερασπιστής τῆς ζωῆς μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολοσσαεῖς· Ἀδελφοί, ἐνδύσασθε ὡς ἐκκληετοί, κ. τ. λ. конецъ: ἄδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ.

Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφesoῦς· Ἀδελφοί, ἐνδυναμοῦσθε ἐν Κυρίῳ, κ. τ. λ. Goar. p. 413.

Ἐδαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Μάρκον· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὅστις θέλει ὀπίσω μου ἐλθεῖν, κ. τ. λ. конецъ: ἕως ἄν ἴδωσι τὴν βασιλείαν τοῦ Θεοῦ ἐληλυθυῖαν ἐν δυνάμει.

Ἐδαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὁ φιλῶν πατέρα, κ. τ. λ. Goar. p. 413.

Изъ того же Сборника.

Схиматолоγίῃ XIII в., лл. 1 — 26.

Лл. 1 — 4 об. Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος.

Μετὰ τὰ ἀντίφωνα, γενομένης τῆς εἰσόδου, φάλλεται εἰς τὸ Δόξα τὸ τροπάριον τῆς ἡμέρας, εἰς δὲ τὸ Καὶ νῦν ἀλλάστουσιν οἱ φάλται, ἤχος α'. Ἀρχάλας πατρικᾶς. Ὁ δὲ ἐκκλησιάρχης εἰσοδεύει μετὰ τοῦ μέλλοντος κουρευθῆναι ἀδελφοῦ καὶ βαλῶν μετάνοιαν ἐμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν. Ἐξελθὼν δ' ἠγοούμενος ἐκ τοῦ ἁγίου θυσιαστηρίου, ἀνίστησιν αὐτόν. Καὶ δίδονται πᾶσι τοῖς ἀδελφοῖς ἀνά κηρίου, καὶ ἄπτουσιν αὐτά. Ὁ δὲ ἠγοούμενος ἔπερωτᾷ αὐτόν, λέγων·

Ἐρώτησις· Τί προσῆλθες, ἀδελφέ, προσπίπτων τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ἀπόκρισις· Ποθῶν τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως, πάτερ. Вопросы игумена и отвѣты на нихъ принимающаго постригъ, л. 1 и об., — тѣ же, какіе читаются у Гоара, р. 383, но съ добавленіемъ вопроса объ отреченіи отъ міра, какъ *ibid.*, р. 388: *Variae lectiones*, g.

Послѣ вопросовъ и отвѣтовъ, игуменъ снова обращается съ вопросомъ къ постригающемуся: Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖς ἐπ' ἐλπίδι τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ, καὶ ἐν ταύταις ταῖς ὑποσχέσεσι διακαρτερεῖν συντάσσει μέχρι τέλους ζωῆς, χάριτι Χριστοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, τοῦ Θεοῦ συνεργούντος, τίμιε πάτερ (об.). Εἶτα κλίνει τὴν κεφαλὴν μικρόν, καὶ τοῦ διακόνου εἰπόντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, τίθεισιν ἐπάνω τῆς κεφαλῆς τὸ σχηματολόγιον καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Ὁ πανοικτίρμων οὖν ὁ Θεὸς καὶ πολυέλεος (2 и об.)... *Goar. pp. 384—385.* Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... *Goar. p. 385.* Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς. Καὶ πάλιν ὁ ἱερεὺς ἐπέχεται τὴν εὐχὴν ταύτην. Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπίζόντων (2 об.—3)... *Goar. p. 385.* Καὶ ὑποδεικνὺς αὐτῷ τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, λέγει· Ἴδου ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι, κ. τ. λ. *Goar. p. 385.*

Καὶ λέγει πρὸς αὐτόν ὁ ἠγοούμενος· Λάβε τὸ φαλλίδιον καὶ ἐπίδος μοι αὐτό. Εἶτα αἶρει τὸ φαλλίδιον ἀπὸ τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου ὁ μέλλων ἀποκαρῆναι ἀδελ-

φός και δίδωσι τῷ ἡγουμένῳ. Καὶ λαβὼν ὁ ἡγούμενος τὸ φαλλίδιον, λέγει· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ λαμβάνεις αὐτό. κ. τ. λ. Εὐλόγητος ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, κ. τ. λ. Εἶτα κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τῇ κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον, γ'.

Τοῖματιον· Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος (3 οβ.), εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀόραβωνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς στολὴν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννεται τὴν ὄσφον αὐτοῦ δύνανεν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ¹⁾.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια τῆς ἐτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ μοναδικὸν σχῆμα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς κ. τ. λ.

Παραλαβόντες δὲ αὐτὸν οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸ διακονικὸν ἢ εἰς τὸν νάρθηκα κουρεύουσιν, φάλλοντες τὸν Ἀμωμον. Ὁ δὲ διάκονος λέγει τὴν συναπτὴν τοῦ Τρισαγίου. Ὁ δε ἱερεὺς, εἰπὼν καὶ αὐτὸς τὴν τοῦ Τρισαγίου εὐχὴν, αὐτίκα ἐκφωνεῖ· Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεός. Ὁ λαός τὸ Τρισάγιον. Καὶ καθεξῆς τελεῖται ἡ θεία λειτουργία. Εἶτα ὁ κουρευθεὶς, εἰσελθὼν εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ἀσπάζεται τοὺς ἀδελφοὺς καὶ ἵσταται, βαστάζων τὴν λαμπάδα αὐτοῦ μέχρι τῆς ἀπολύσεως (4). Οφικεῖται δὲ καὶ τὰ Ἅγια μετὰ τῆς λαμπάδος αὐτοῦ. Μετὰ δὲ τὴν ἀπόλυσιν, ἀπέρχονται οἱ ἀδελφοὶ μετὰ τοῦ ἀποκαρέντος εἰς τὴν τράπεζαν, ἄπτουσι δὲ καὶ τοὺς κηροὺς αὐτῶν, φάλλοντες τροπάριον, ἤχος πλ. β'·

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ...

+ Τέλος τοῦ μικροῦ σχήματος (οβ.).

Лл. 4 об. — 23. Тάξις γινομένη εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν σχῆμα.

Чинъ весьма близко подходитъ, по содержанию и изложению, къ Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον σχῆμα въ Евхологiи XIV в. Ватопедскоѣ Аѳонскоѣ библи.

1) На поляхъ противъ этого возгласа написано: τὴν ζώνην.

№ 133 (744); см. Εὐχολ., изд. проф. А. А. Дмитриевскимъ, сс. 278—282. Наибольше крупныя особенности чина указаны выше, въ изслѣдованіи.

Лл. 23 об.—25 об. Εὐχὴ εἰς τὸ ἀποκουκουλιᾶσαι.

Къ обычнымъ молитвамъ: Πολυέλεε Κύριε, ὁ ὀρησάμενος τῷ δούλῳ σου, κ. τ. λ. и Τὸν τῆ πυρίνη κεφαλῆ, κ. τ. λ., Goar. p. 419, здѣсь присоединена третья молитва. Μετὰ δὲ τὸ αἶρα: τὸ κουκουλλιον ἐκ τῆς κεφαλῆς τοῦ ἀδελφοῦ, ὁ ἱερεὺς ἐπέχεται αὐτόν, λέγων· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ Θεός, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῆς εἰρήνης χορηγὸς καὶ τῆς εὐλογίας δωτῆρ, ὁ εὐλογήσας καὶ φωτίσας τὰς ψυχὰς ἡμῶν καὶ τὰ σώματα ἐν τῷ φωτὶ τοῦ προσώπου σου, ὁ καταξιώσας τὸν δούλόν σου τοῦτον τοῦ φωτισθῆναι τῷ νοερῷ καὶ ἀνεκδιηγήτῳ σου φωτὶ, φωτίσας αὐτόν φῶς γνώσεως, καὶ εὐλογήσας, καὶ ἀγιάσας, καὶ ἀναγεννήσας ἐν τῇ χάριτι τοῦ Χριστοῦ σου, καὶ ἀνακαινίσας διὰ τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῇ δυνάμει τοῦ ἁγίου καὶ ζωοποιοῦ σοῦ Πνεύματος, καὶ καθαρίσας αὐτόν ἀπὸ πάσης κηλίδος ψυχικῆς τε καὶ σωματικῆς. Σὺ, ἅγιε Δέσποτα Κύριε, φύλαξον αὐτόν ἐν τῇ εὐλογία σου καὶ ἄξιον ἀνάδειξον (24) τῆς αἰωνίου σου ζωῆς καὶ ἐπουρανίου βασιλείας τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, μεθ' οὗ σοι δόξα σὺν ἁγίῳ Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας.

Καὶ εὐθὺς κατηχεῖ αὐτόν ὁ ἱερεὺς ¹⁾· Ἰδοὺ, ἀδελφέ, ἡξιώθης τοῦ με-

¹⁾ Нижеслѣдующее поученіе издано проф. А. А. Дмитриевскимъ въ Εὐχολ. по Евхологію XIII в. Синайской библи. № 967 съ вариантами по рукописи XVI в. той же Синайской библи. № 985; см. Εὐχολ., сс. 231—232. Предлагая теперь это же самое поученіе по Схиматологію изъ Сборника, принадлежащаго проф. А. А. Дмитриевскому, мы дѣлаемъ сопоставленіе текста въ названномъ Схиматологіи съ изданными въ Εὐχολ. текстами поученія и съ текстомъ по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патриаршей) библи. № 396, лл. 86 об.—88 об. Набранный въ рядъ текстъ является дополненіемъ къ тексту, изданному въ Εὐχολ. по Синайской ркп. № 967, и къ тексту въ Московскомъ Схиматологіи № 396. Другія отличія издаваемого нами текста, въ сравненіи съ Синайскими ркп. № 967 и 985 и съ текстомъ Московскаго Схиматологія № 396, указываются особо.

γάλου καὶ 1) ἀγγελικοῦ σχήματος· βλέπε οὖν, πῶς συνέθου δου-
λεύειν τῷ Χριστῷ· πρὸ πάντων 2) ἀγαπᾶν αὐτὸν ἐξ ὀλης 3)
καρδίας, καὶ τὰ ἀρεστὰ αὐτοῦ 4) διαπραττεσθαι, ἀόκως τε δου-
λεύειν 5) αὐτῷ νυκτὸς 6) καὶ ἡμέρας, ἀδιαλείπτως· ἀγαπᾶν 7) τὸν
πατέρα σου καὶ τοὺς ἀδελφούς σου· ἀγογγύστως ἐπιτελεῖν 8)
πάντα 9) τὰ παρ' αὐτῶν σοι ἐπιτασσόμενα, κτῆσαι διάκρισιν, τὴν ἀκρόπολιν
τῶν ἀρετῶν· λέγω δὴ τοῦ 10) διακρίνειν τοὺς ἐρχομένους σοι λογισμούς,
πότερον εἰ ἐκ τοῦ Θεοῦ εἰσίν, ἢ ἐκ τοῦ ἐναντίου, καὶ τοὺς μὲν φαύ-
λους 11) ἀπέχεσθαι· τοὺς δὲ ἀγαθοὺς ἐπισπάσασθαι, ἐξαιρέτως ἐξαγ-
γέλειν καὶ ἀναθέτειν τούτους· ἐφ' ᾧ πατρὶ τὰς συνθή-
κας σου δέδωκας καὶ τὸ παρ' αὐτοῦ προσταχθένον, κα-
τὰ τὴν ἐνοῦσαν αὐτῷ διάγνωσιν θείαν (οὐβ.), τοῦτο καὶ
ποίει· Ἐχε 12) ὑπακοήν, τὴν κρηπίδα τῶν ἀρετῶν· τὴν ὀξέως ἀνοί-
γουσάν σοι τὰς 13) πύλας τῶν οὐρανῶν καὶ τῷ θρόνῳ τοῦ Θεοῦ παριστῶ-
σαν· κτῆσαι ταπεινοφροσύνην, τὴν ἀπὸ γῆς εἰς οὐρανοὺς ἀνάγουσαν
καὶ τῷ Χριστῷ ἀφομοιοῦσαν τὸν ἄνθρωπον· τὴν δὲ νηστείαν, ὡς
πρώτην νομοθεσίαν καὶ παραδείσῳ εἰσοικίζουσαν τὸν
ἄνθρωπον ἀόκως 14), κτῆσαι, ὡς 15) καὶ τῶν 16) πατέρων 17) σύν-
τροφον, πραύτητα δὲ καὶ μακροθυμίαν 18) καὶ τὰς λοιπὰς ἀρετάς, ὡς ἐκ
πάντων τῶν πατέρων ἐπαινουμένας, ἀναλαβοῦ 19), ἵνα καὶ τὴν τῶν πρα-
έων γῆν κληρονομήσῃ· ἐν δὲ τοῖς ἐπερχομένοις σοι πειρασμοῖς, εἴτε
ὄρατῶν, εἴτε ἀοράτων 20) ἐχθρῶν, ὑπομονὴν κτῆσαι· ὁ γὰρ ὑπομεί-
νας, καθῶς φησὶν ὁ Κύριος, εἰς τέλος οὗτος 21) σωθήσεται· ἡσυ-
χίαν δὲ, ἀσκητικὸν γυμνάσιον 22) καὶ γλώσσης χαλινόν, ὡς 24) Πνεύμα-
τος ἁγίου δοχεῖόν, σε ἀπεργαζόμενον 24) (25), λάβε σύνοικον καὶ ὁμοδίαιτον
καὶ ὁμοτράπεζον· πρὸ δὲ πᾶσι τούτοις 25) καὶ ταῖς ὁμοίαις αὐτῶν ἀρε-

1) Такъ же Моск. 396. 2) Син. 967: τῷ Θεῷ, πρώτον. 3) Моск. 396 до-
бавляетъ: σου τῆς. 4) Син. и Моск. αὐτῷ. 5) Сим. и Моск. λατρεύειν. 6)
Син. добавляетъ те. 7) Моск. добавляетъ те. 8) Син. и Моск. ἐπιτελῶν. 9)
Моск. ставитъ πάντα послѣ ἐπιτασσόμενα. 10) Син. τό. 11) Моск. вмѣсто τοὺς
μὲν φαύλους ставитъ τῶν μὲν φαύλων. 12) Син. ἔχειν. 13) Такъ же Моск. 14)
Такъ же Син. 985 и Моск. 15) Такъ же Моск. 16) Моск. добавляетъ
ἀγίων. 17) Моск. добавляетъ οὖσαν. 18) Син. оба переставляютъ: μακροθυμίαν
δὲ καὶ πραύτητα. 19) Син. ἀναλαβῶν. 20) Моск. такъ же. 21) Моск. ἔντως. 22)
Син. и Моск. ὡς ἀσκητικὸν γυμναστήριον. 23) Син. и Моск. вмѣсто ὡς имѣ-
ють καὶ. 24) Син. ἀπεργαζομένην; Моск. ἐργαζομένην. 25) Син. πρὸς δὲ τούτοις πᾶσι.

ταῖς ¹⁾ οἰκτίρων ἔσω ²⁾). καθὼς καὶ ὁ Πατὴρ ἡμῶν ὁ οὐράνιος οἰκτίρων ἔστί, ἀπεχόμενος ³⁾ τῶν φάσεων καὶ ἀπηγορευμένων πράξεων μίσος ⁴⁾. γογγυσμόν. ἀδιακρισίαν, παρακοήν. ὑπερηφανίαν ⁵⁾. τῆς ἐχθρας ⁶⁾ τοῦ Θεοῦ γαστριμαργίας ⁷⁾, δι' ἧς ὑπεβλήθη ⁸⁾ Ησαΐ, ὀργῆς, τῆς ἀπολλειούσης καὶ τοῦ ⁹⁾ φρονίμου, ῥαθυμίας. ἀργολογίας, τῆς ἀποδιωκούσης τὸν φόβον τοῦ Θεοῦ, καὶ ἀσπλαγχίας ¹⁰⁾. τῆς ἀντιτασσομένης τῷ Θεῷ καὶ Πατρὶ τούτων δὲ ¹¹⁾ ἀπεχόμενος καὶ τῶν ἀγαθῶν ¹²⁾ ἐργάτης ¹³⁾ γενόμενος, ἀξιωθῆσαι τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος ¹⁴⁾ σὺν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν.

Τέλος τοῦ μεγάλου σχήματος (ΟΒ.).

1) Моск. добавляетъ γενου. 2) Моск. опускаетъ ἔσω. 3) Моск. ἀφεμένος. 4) Моск. такъ же 5) Син. γογγυσμοῦ, ἀδιακρισίας, παρακοῆς, ὑπερηφανίας. 6) Моск. вмѣсто τῆς ἐχθρας имѣетъ τὴν ἐχθραν. 7) Моск. γαστριμαργίαν. 8) Син. и Моск. ἀπεβλήθη. 9) Моск. καὶ φρονίμους. 10) Моск. такъ же; Син. εὐσπλαγχίας. 11) Вмѣсто δὲ Моск. ἀδελφέ. 12) Моск. и Син. ἀρετῶν. 13) Моск. φύλαξ καὶ ἐργάτης. 14) Моск. далѣе: εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Изъ Сборника чиновослѣдованій XIII в. Московской Синодальной (б. патриаршей) библ.
№ 343.

Πλ. 15 — 36. Ἀκολουθία εἰς σχῆμα μοναζόντων ἡγίου τοῦ μικροῦ σχήματος.

Ἄφ' ἐσπέρας ἀποτίθουσι τὰ ἱμάτια αὐτοῦ ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ ὑπο(π. 15)κάτωθεν τῆς ἀγίας τραπέζης, καὶ τὸ πρῶτ', εἰς τὴν λειτουργίαν, φάλλονται τὰ τυπικά¹⁾. Ὁ δὲ μελλοκουρίτης ἵσταται εἰς τὰς βασιλικὰς πύλας, φορῶν καὶ τὰ συνήθη ἱμάτια αὐτοῦ. Εἶτα φάλλονται τὰ τυπικά καὶ οἱ μακαρισμοὶ, ἤχος δ'. πρὸς τὸ Ὅτε ἐν τῷ πάθει ὁ ληστής: Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινὰ ἐγκατελίπετε (οβ.)... Θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἐλθεῖν... Πάντων τῶν προσκαίρων... Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονὰς ἀποστησάμενος... Τρίθρον τὴν πλατείαν καὶ εὐρύχωρον... Θεοτοκίον. Χαῖρε, παρθενίας τὸ ὑπέρτιμον καλλώπισμα...

Εἶτα ἡ εἴσοδος. Μετὰ δὲ τὴν εἴσοδον τὸ ἀπολυτίκιον καὶ τὸ Ἀγκάλας πατρικῆς. Τοῦ δὲ διακόνου λέγοντος: Σοφία, φάλλουσι οἱ συμπρόντες τὰ ἀντίφωνα ταῦτα, ἤχος δ'. Ἦθελον δάκρυσιν ἐξαιλεῖψαι (18)... στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα... Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...

στ. Ἐξελεξάμην παραριπτεῖσθαι. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...

Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν...

Ἀρχομένου δὲ τούτου, μεθίσταται ἐκ τῶν βασιλικῶν πυλῶν ὀλίγον (19).

Ζάλη ἁμαρτημάτων περιέχει με, Σωτήρ... Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι. Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιόν σου...

Θεοτοκίον Ἡ μόνη ἀγνή καὶ ἄχραντος Παρθένος...

1) Далѣе мы дѣлаемъ перестановку фразъ, перепутанныхъ въ рукописи, гдѣ онѣ находятся въ такомъ неудобопріемлемомъ расположеніи: ὁ δὲ μελλοκουρίτης ἵσταται εἰς τὰς βασιλικὰς πύλας· εἶτα φάλλονται τὰ τυπικά καὶ οἱ μακαρισμοί· φορῶν καὶ τὰ συνήθη ἱμάτια αὐτοῦ· ἤχος δ', κ. τ. λ.

Ἄρχομένου δὲ τούτου, ἔρχεται ἕως τοῦ ἁμβωνος.

Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...

στ. Δεῦτε, τέχνα, ἀκούσατέ...

Καὶ τούτου λεγομένου, ἔρχεται εἰς τὴν σολέαν. καὶ λέγεται τροπάριον Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον... Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς σου ποιμένης...

στ. Δεῦτε, προσκυνήσωμεν καὶ προσπέσωμεν αὐτῷ καὶ κλάσωμεν...

Καὶ τούτου λεγομένου, ἔρχεται καὶ προσπίπτει εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον καὶ οὐκ ἀνίσταται, ἕως τῆς συμπληρώσεως τοῦ τροπαρίου. Λέγεται δὲ τὸ τροπάριον, ἤχος δ', Κύριε, Κύριε. ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ καὶ ἴδε (22)... Δόξα καὶ νῦν

Εἶτα ἀνίσταται, καὶ ἐπερωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς ταῦτα Τί προσῆλθες, τέχνον, προσπίπτων τῷ ἁγίῳ θυσιαστήριῳ; Ἐπιποθεῖς ἀξιωθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων (22 οβ.): Ἀπόκρισις Ναί, τίμιε πάτερ. Ὅντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον ἐξελέξω, κ. τ. λ., Goar. p. 383.

Послѣ вѣпросовъ и отвѣтовъ. іереѣ говоритъ: Βλέπε, τέχνον, οἷας (24) συνθήκας δίδως τῷ Δεσπότῃ Χριστῷ· ἄγγελοι γὰρ πάρεσιν, ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν σου ταύτην, ἣν καὶ μέλλεις ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Εἶτα κλίνει μικρὸν τὴν κεφαλὴν, καὶ τοῦ διακόνου εἰπόντος (οβ.) Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, τίθησιν ὁ ἱερεὺς εἰς τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ τὸ σχηματολόγιον καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... Goar. p. 385. Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς. Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν προστρέχόντων εἰς σέ... Goar. p. 385. Εἶτα ἐπιφωνεῖ ὁ ἱερεὺς· Ἰδοὺ ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι. Βλέπε οὖν, ὅτι οὐδεὶς σε ἀναγκάζει ἐλθεῖν ἐπὶ τοῦτο τὸ σχῆμα· εἶλεπε, ὅτι σὺ ἐκ προθέσεως θέλεις τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα τοῦτο. Εἶτα λέγει· Λάβε τὸ φαλλίδιον καὶ ἐπίδος μοι αὐτό. Καὶ ἐπιδόντος αὐτοῦ (29) τὸ φαλλίδιον τῷ ἡγουμένῳ, λέγει πρὸς αὐτὸν πάλιν ὁ ἱερεὺς· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ λαμβάνεις αὐτό. Βλέπε, τίμη προσέροχη, τίμη συντάσση, καὶ τίμη ἀποτάσση. Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς τὸ φαλλίδιον ἐκ τῶν χειρῶν τοῦ ἡγουμένου, λέγει οὕτως· Εὐλόγητός ὁ Θεός, ὁ θεός (οβ.) των πάντας ἀνθρώπων σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλογητός εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν.

Εἶτα κουρεύει αὐτόν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, εἰς τὸ ὄνομα (30) τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ. Ὁ λαός· Κύριε ἐλέησον. γ'.

Καὶ εὐθέως παραλαμβάνουσι αὐτόν οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸ διακονικόν ἢ εἰς τὸν νάρθηκα καὶ κουρεύουσι αὐτόν, ψάλλοντες τὸν Ἄμωμον. Ὁ λαός δὲ ψάλλει τὸ Τρισάγιον. Εἶτα ὁ ἀπόστολος καὶ τὸ (οβ.) εὐαγγέλιον. Τοῦ δὲ εὐαγγελίου λεγομένου, φέρουσι οἱ μοναχοὶ τὸν ἀποκαρθέντα ἀδελφὸν μέσον τῆς βασιλικῆς πύλης, καὶ ἱσταμένου αὐτοῦ, ἐπιθιδουσαί κηρὸν. φορῶν¹⁾ τὰ συνήθη ἱμάτια, ἀπόζωστος δέ, ἀνυπόδητος καὶ ἀσκέπαστος (31).

Μετὰ δὲ τὴν συμπλήρωσιν τοῦ εὐαγγελίου, εἰσάγουσι αὐτόν ἔμπροσθεν τοῦ ἁγίου θυσιαστηρίου Εἶτα ἐπιλαθόμενος ὁ ἱερεὺς τὸ ἱμάτιον αὐτοῦ, ἐκφωνεῖ·

Τὸν χιτῶνα. Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιᾶσεως (οβ.) τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ. Ὁ λαός· Κύριε ἐλέησον, γ'.

Ζωννύει. Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὄσφυν αὐτοῦ ὄναμιν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ. (32).

Παλλίον. Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον τὸν ἄρραθῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς στολήν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ. Ὁ λαός· Κύριε ἐλέησον.

Σανδάλια. Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδέεται τὰ σανδάλια (οβ.) τῆς ἐτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαθε τὸ μοναδικὸν σχῆμα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος.

Καὶ μετὰ ταῦτα λέγει ὁ ἱερεὺς εὐχὴν (33) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, ὡς καὶ μητέρα τῆς οἰκονομίας τῆς σῆς ἐπιγράψασθαι αὐτήν... Goar. p. 382. Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς (35 οβ.) Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε εἰς τὴν πνευματικὴν σου αὐλήν... Goar. p. 386.

* Ἀσπάζεται δὲ ὁ νεοφώτιστος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Εἶτα ὁ καθηγούμενος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον καὶ τὸν νεοφώτιστον. Ὁμοίως δὲ καὶ οἱ λοιποὶ ἀδελφοί.

* Ἀπόστολον καὶ εὐαγγέλιον ζητεῖ τοῦ ἁγίου μεγάλου σχήματος (36)²⁾.

1) Въ рукописи поставлено фарѳунта.

2) Въ послѣдованіи великой схимы по издаваемому памятнику положены: апостолъ прѳс Колоссаѳс· Ἄδελφοί, ἐνδύσασθε ὡς ἐκλεκτοὶ τοῦ Θεοῦ... κοнець: ἄδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ, лл. 90 об.—92; евангеліе κατὰ Ματθαίου· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὁ φιλῶν πατέρα... κοнець: καὶ κηρύσσειν ἐν ταῖς πόλεσιν αὐτῶν, лл. 92—93 об. Ср. Евхологіѳ Румянцевск. муз. № 474, лл. 161 об.—163: „Прилож.“ сс. 18—19.

V.

Изъ Схиматологія XIII в. Московской Сино-
дальной (б. патриаршей) библи. № 396.

Лл. 27 об.—88 об. Τάξεις γινομένη καὶ ἀκολουθία
εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν ἅγιον σχῆμα.

'Αφ' ἐσπέρας εἰσφέρεται τὰ ἱμάτια καὶ τὰ λοιπὰ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν τὸ
ἅγιον σχῆμα εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον καὶ ἀποτίθωνται ἐν τῷ θαλασσιδίῳ τῆς
ἀγίας τραπέζης. Καὶ εἰς μὲν τὸ λυχνικὸν φάλλονται τὰ στιχηρὰ τοῦ ἁγίου σχήματος
παρ' ἀπάντων τῶν ἀδελφῶν. Εἰς δὲ τὸν ὄρθρον ὁ κανὼν, ἧ εἰς τὴν παραμο-
νήν (27 об.).

Στιχηρὰ, ἦχος β', πρὸς Ὅτε ἐκ τοῦ ξύλου

Πίστει προσερχόμενον πρὸς σέ, κ. τ. λ., лл. 28—29, см. Сбор-
никъ проф. А. А. Дмитриевскаго. лл. 4 об.—5¹).

'Ο κανὼν, φέρων ἀκροστιχίδα τήνδε· Εὐδόκιμον τέλος Εὐδοκίμω μοι, Χρι-
στέ. παράσχου. Ὡδή α', ἦχος β', Δεῦτε λαοί, лл. 29—34 об., Гоар. pp.
403—405.

'Ἐν τῷ πρωτῷ εἰς τὴν λειτουργίαν μετὰ τὰ ἀντίφωνα λέγονται οἱ μακαρισμοί. Ἰστα-
ται δὲ ὁ τὸ σχῆμα μέλλων λαβεῖν, ἀρχομένης τῆς λειτουργίας, ἔνδον πόλης βασιλικῆς
πλησίον τοῦ ἡγουμένου, φορῶν τὰ προσυνήθεια αὐτοῦ (ἱμάτια). Μετὰ δὲ (τὴν) εἴσοδον,
φάλλονται οἱ μακαρισμοί. Ὅτε ἐν τῷ πάθει ὁ ληστής, κ. τ. λ., лл. 34
об.—36 см. Евхологія Румянцевск. муз. № 474, лл. 231
об.—233, и Сборникъ проф. А. А. Дмитриевскаго, лл. 8—9²).

Μετὰ δὲ τὴν εἴσοδον, τοῦ διακόνου λέγοντος· Σοφία, φάλλοντες οἱ συμπρόντες τὸ
εἰσοδικὸν καὶ τὸ τροπάριον τῆς ἡμέρας, εἰθ' οὕτως λέγουσι τὸ παρὸν τροπάριον, ἦχος α'.
Δόξα Ἀγκάλας πατρικᾶς (36)... Καὶ ὡν, ὁ αὐτός· Μητέρα σε Θεοῦ...

1) „Прилож.“ сс. 33—34.

2) „Прилож.“ с. 21 и сс. 33—34.

Ὁ μελλοκουρίτης δὲ ἀποβάλλει τὸ ἐπὶ τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ κάλυμμα καὶ τοῖς ποσὶ καλίγρια καὶ ἵσταται λοιπὸν ἐπὶ τῆς πύλης ἀπόσκαπος καὶ ἀνυπόθετος, ἐξωσμένος δὲ μέχρι ἂν εἰσέλθῃ ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν. Καὶ ἐξῆς ἄρχονται τὰ ἀντίφωνα.
 Ἄντίφωνον α΄. ἤχος δ΄

Ἦθηλον δάκρυσιν ἐξάλεψαι...

Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα...

Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέγων (36 οβ.)...

Ἐξελεξάμην παραριπτεῖσθαι...

Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ (37)...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν¹⁾...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ β΄ ἀντιφώνου, μεθίσταται μικρὸν ὁ τὸ σχῆμα μέλλων λαβεῖν τῶν βασιλικῶν πυλῶν μετὰ τοῦ ἀναδόχου αὐτοῦ. Ἄντιφώνον β΄, ἤχος δ΄.

Ζάλη ἁμαρτημάτων...

Ἐλέησόν με, ὁ Θεός..

Πλῶνόν με τοῖς δάκρυσί μου (37 οβ.)...

Ῥαντιεῖς με ὑσώπῳ..

Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...

Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι...

Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιον σου...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Ἐξ ἀχράντων λαγόνων σου (38)...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ γ΄ ἀντιφώνου, ἔρχεται ἕως τοῦ ἄμβωνος καὶ πάλιν ἵσταται, καὶ φάλλουσι οἱ μοναχοὶ ἀντίφωνα γ΄, ἤχος δ΄.

Ποῦ ἐστὶν (ἦ) τοῦ κόσμου προσπάθεια (38 οβ.)...

Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου..

Καὶ τούτου λεγομένου τοῦ στίχου, ἔρχεται εἰς τὴν σωλαίαν κάκει ἵσταται. Καὶ φάλλεται τροπάριον, ἤχος δ΄.

Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...

Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον...

Πρόβατόν εἰμι (39)...

Δεῦτε προσκυνήσωμεν...

Καὶ τούτου λεγομένου τοῦ στίχου, ἔρχεται διὰ τῆς σωλαίας ἕως τῶν ἁγίων θυρῶν, καὶ προσίπτε, καὶ οὐκ ἀνίσταται ὁ μελλοκουρίτης, μέχρι συμπληρώσεως τοῦ ἀντιφώνου. Φάλλουσι δὲ οἱ μοναχοὶ τροπάριον.

Κύριε. Κύριε. ἐπίβλεψον...

Ὁ διὰ σοῦ θεοπάτωρ προφίτης Δαβὶδ (39 οβ.)

Καὶ εἰδ' οὕτως ἀνιστάμενος ἀπὸ τῆς γονυκλισίας, ἐπερωτᾷ αὐτόν ὁ ἱερεὺς, ἂν ἐνὶ ὁ καθηγούμενος ἱερεὺς, λέγων Τί προσῆλθες, κ. τ. λ., λλ. 40—41.

¹⁾ Евхологія Румянц. муз. № 474, лл. 233 об.—234; „Прилож.“ с. 21. Сборникъ проф. А. А. Дмитриевскаго, л. 9; „Прилож.“ сс. 33—34.

Вопросы — тѣже, что Гоара, р. 407, но вопросъ: Φυλάττεις σεαυτὸν ἐν παρθενίᾳ, κ. τ. λ. поставленъ не въ концѣ, а послѣ вопроса о готовности безотлучно пребывать въ монастырѣ: Παραμένεις τῷ μοναστηρίῳ, κ. τ. λ. Отвѣты постригающагося: Θεοῦ συνεργῶντος и Θεοῦ εὐδοκοῦντος, чередуются.

Κατήχησις, ἣν ποιεῖ ὁ ἡγουμένος ἢ ὁ ἱερεὺς πρὸς τὸν μέλλοντα λαμβάνειν τὸ ἅγιον σῆμα.

Βλέπε, τέκνον, οἷας συνθήκας δίδως τῷ Δεσπότη Χριστῷ, κ. τ. λ., лл. 41—47 об.; Goar., pp. 407—409.

Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς ἐπέχεται· Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, κ. τ. λ., лл. 47—48 об.; см. Евхологія Румянц. муз. № 474, лл. 142 и об., но въ концѣ молитвы есть добавленіе послѣ словъ: Ἰνα καὶ αὐτὸν ἀγάσῃ; Καὶ δὸς αὐτόν, Δέσποτα ἅγιε. ἐξ ἕλης καρδίας, καὶ ἐξ ἕλης ἰσχύος ἀποστῆναι παντὸς κοσμικοῦ καὶ γηίνου (48) φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσάμενος, τύχη τῆς αἰωνίου ζωῆς, καὶ τῶν ἐπηγεγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐαρεστήσασί σοι. Ἐκφώνως· Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, καὶ σοὶ τὴν δόξαν, κ. τ. λ.¹⁾

Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνη πάσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν τῷ Κυρίῳ κλίνωμεν. Ὁ ἱερεὺς ἐπέχεται (48 об.) Εὐχὴ· Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογῆσας, κ. τ. л., л. 49 и об.; см. Евхологія Румянц. муз. № 474, лл. 143 об.—144²⁾.

Ἔττα πάλιν ὁ ἡγουμένος κατὰ αὐτόν, λέγων· Β' κατήχησις³⁾ Ἰδοῦ, τέκνον

1) Такъ оканчивается въ Барбериновскомъ Евхологіи Св. Марка Εὐχὴ β' εἰς γυναίκας Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν; см. „Прилож.“ с. 2.

2) „Прилож.“, сс. 13—14. Молитва: Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, какъ и предыдущая: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, въ Схиматологіи № 396 положены при постриженіи одного лица, а не нѣсколькихъ (какъ по Евхологію № 474); поэтому, въ текстѣ молитвы Схиматологія, гдѣ идетъ рѣчь о постригающемся, выдерживается повсюду единственное число.

3) Противъ начальныхъ словъ этого оглашенія на поляхъ рукописи сдѣлана замѣтка: Ἄφες.

καὶ ἀδελφέ, προέθου προσελθεῖν καὶ δουλεύειν τῷ Κυρίῳ. Εἰ οὖν βούλει γενέσθαι τελείος μοναχός, πρῶτον πάντων καθάρισον ἑαυτὸν ἀπὸ παντός μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος ἐπιτελεῖν ἀγχιωσύνην ἐν φόβῳ (49 οβ.) Θεοῦ καὶ ταπεινοφροσύνην. Καὶ γὰρ ὁ τῆς ἀσκήσεως καὶ μοναδικῆς πολιτείας βίος ἀγγελικὸς ὑπάρχει καὶ θαυμαστός καὶ ὑπερκόσμιος· ὄθεν καὶ ἀγῶνας πολλοὺς ἔχει, ὁμοίως δὲ καὶ θλίψεις καὶ πειρασμούς. Διὰ τοῦτο γὰρ καὶ ἡ σοφία τοῦ Θεοῦ λέγει· Τέκνον, εἰ προσέρχῃ δουλεύειν τῷ Κυρίῳ, ἐτοίμασον τὴν ψυχὴν σου εἰς πειρασμόν, εὐθυνον τὴν καρδίαν σου καὶ καρτέρησον, καὶ μὴ σπεύσῃς ἐν καιρῷ ἐπαγωγῆς. Καὶ πάλιν λέγει· Ἰέ. μὴ ὀλιγώρει παιδείας Κυρίου, μηδὲ ἐκλύου (50) ὑπ' αὐτοῦ ἐλεγχόμενος· ὃν γὰρ ἀγαπᾷ Κύριος, παιδεύει· μαστιγοῖ δὲ πάντα υἱόν, ὃν παραδέχεται. Καὶ ὁ ἅγιος Ἰάκωβος ὁ ἀπόστολος λέγει· Μακάριος ἄνθρωπος, ὃς ὑπομένει πειρασμόν, ὅτι δοκιμὸς γενόμενος, λήψεται τὸν στέφανον τῆς αἰωνίου ζωῆς. ὃν ἐπηγγείλατο ὁ Θεὸς τοῖς ἀγαπῶσιν αὐτόν. Ὁσαύτως καὶ ἀθλητῆς οὐ στεφανοῦται, κατὰ τὸν μακάριον Παῦλον, ἐὰν μὴ νομίμως ἀθλήσῃ. Τὸ δὲ ἄθλον ἐστίν, ἵνα τις διὰ τῶν ἐπερχομένων αὐτῷ πειρασμῶν νικήσας τὸν διάβολον (οβ.), τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν κληρονομήσῃ. Καὶ γὰρ ὁ μέγας ἀθλητῆς ὁ τῆς εὐσεβείας Ἰώβ οὕτως ἐπειράσθη ὑπὸ τοῦ διαβόλου, ὡς μὴ μόνον κατὰ τοῦ σώματος αὐτοῦ λαβεῖν χώραν¹⁾. ἀλλὰ καὶ τὰ τέκνα καὶ πάντα τὰ ὑπάρχοντα αὐτοῦ, καὶ διὰ τῆς ὑπομονῆς αὐτοῦ ἐνίκησε τὸν ἐχθρόν. Ὁλίγος οὖν, τέκνον, ὁ κάματος καὶ εἰς αἰῶνα ὁ ἔπαινος καὶ τὸ καύχημα, καθὼς ὁ ἀπόστολος ἔφη, ὅτι οὐκ ἄξια τὰ παθήματα τοῦ νῦν καιροῦ πρὸς τὴν μέλλουσαν δόξαν ἀποκαλύπτεσθαι εἰς τοὺς (51) ἀγωνιζομένους. Διὰ τοῦτο παραινεῖ ὁ αὐτός, λέγων· Παρακαλῶ ὑμᾶς, ἀδελφοί, ἐγὼ ὁ δέσμιος ἐν Κυρίῳ, ἀξίως περιπατῆσαι τῆς κλήσεως, ἧς ἐκλήθητε, μετὰ πάσης ταπεινοφροσύνης καὶ πραότητος καὶ σπουδῆς, δουλεύοντες ἀλλήλοις, ὡς τῷ Κυρίῳ, καὶ οὐκ ἀνθρώποις. Νῦν οὖν, τέκνον καὶ ἀδελφέ, μὴ λογίσῃς, ὅτι ἄνθρωπος ὑμῖν διαλέγεται, νοουθετῶν

1) Со словъ: βίος ἀγγελικὸς ὑπάρχει καὶ θαυμαστός καὶ ὑπερκόσμιος, κ. τ. λ., и кончая: λαβεῖν χώραν, оглашение сходно (за самими незначительными вариантами въ текстѣ) съ напечатаннымъ у проф. А. А. Дмитриевскаго оглашениемъ въ Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ πο Εὐχολογίῳ XIII в. Синайскоѣ библи. № 967; см. Еὐχολ., сс 223 224.

καὶ παρακαλῶν. μηδὲ τοὺς ἐν τῇ ὥρᾳ ταύτῃ περιεστῶτας ὁμοίους ἡμῖν ὑπολαμβάνετε· αὐτὸς γὰρ ὁ βασιλεὺς τῆς δόξης (51 οβ.) Χριστὸς καὶ Θεὸς ἡμῶν διὰ τῶν ἀγίων αὐτοῦ Γραφῶν σοὶ διαλέγεται, ὧτινι καὶ συντάσσης, παρσταμένων αὐτῷ ἀγγέλων, ἀρχαγγέλων, ἀποστόλων, προφητῶν καὶ μαρτύρων, καὶ ἐπὶ τούτων πάντων ἀποτάσσης τὰ πρόσκαιρα καὶ μάταια τοῦ κόσμου, καταλιμπάνων πᾶσαν κοσμικὴν ἐπιθυμίαν καὶ κολλώμενος αὐτῷ τῷ Χριστῷ, καὶ ἀξιούμενος τοῦ νυμφῶνος αὐτοῦ· λέγει γάρ, ὅτι ὅστις καταλείψῃ πατέρα ἢ μητέρα ἢ γυναῖκα ἢ τέκνα ἢ ἀδελφούς ἢ ἀδελφάς, οἰκίαν καὶ ἀγροὺς (52) ἕνεκεν ἐμοῦ καὶ τοῦ εὐαγγελίου, ἕκαστονταπλασίονα λήψεται ἐν τῷ νῦν αἰῶνι, καὶ ἐν τῷ μέλλοντι ζωὴν αἰώνιον κληρονομήσει· χαίρει γὰρ ἐπὶ ἐνὶ ἁμαρτωλῷ μετανοοῦντι ἢ ἐπὶ ἐνενήκοντα ἐννέα δικαίοις. Βλέπε οὖν, ἀδελφέ· οὐ γὰρ ὡς ἐξ ἀνάγκης προσέρχῃ τῷ Θεῷ, ἀλλ' αὐτοπροαιμέτως. Νῦν οὖν αὐτὸς παρακαλεῖς λαβεῖν τοῦτο τὸ σχῆμα τὸ ἀγγελικόν. Καὶ ἡ μὲν πρόθεσις καὶ ἡ πρὸς Θεὸν ἀγάπη σου καλὴ καὶ ἀξία¹⁾, μόνον ἔαν μὴ ὑπὸ τοῦ ἀν(52 οβ.)τιδίου τῆς σωτηρίας ἡμῶν ἐχθροῦ ταύτην χαυνώσης σβησθῆναι. Καλὸς ὁ δρόμος σου, ἀλλὰ μὴ ἐνδώσης τρέχων, ἄχρις οὗ στεφανωθῆς· Καλῶς τὰ μένοντα προσετιμῆσω τῶν ἀπολλυμένων· καλὴ ἡ προθυμία σου, ἀλλὰ μὴ νυστάξης καὶ ψυχρανθῆ τὸ περικαίόν σου τῆς καρδίας σήμερον πῦρ· καλοὶ μὲν οἱ κατὰ σάρκα γονεῖς, κάλλιον δὲ ἀνεκᾶστως τῷ ἐπουρανίῳ Πατρὶ· εὐαρεστήσαι, καὶ οἱ πνευματικοὶ ἀδελφοὶ συμφερότεροι· καλὴ καὶ ἐπαινετὴ ἡ τῶν χρημάτων (53) μετάδοσις τῷ εὐποροῦντι, ἀλλ' οὐδὲν ζητεῖ ὁ Θεὸς παρ' ἡμῶν, ὡς τὸ προσενέγκαι αὐτῷ τὰς ἑαυτῶν ψυχὰς καθαρὰς καὶ ἀμώμους· γλυκεῖα μὲν ἡ τοῦ κόσμου ἀπόλαυσις, ἀλλ' οὐκ ἔστιν ἴση τῆς τρυφῆς τοῦ παραδείσου, καὶ ἃ ὀφθαλμὸς οὐκ εἶδε καὶ οὐκ οὐκ ἤκουσε καὶ ἐπὶ καρδίαν ἀνθρώπου οὐκ ἀνέβη, ἃ ἠτοίμασεν ὁ Θεὸς τοῖς ἀγαπῶσιν αὐτόν· τερπνὸν δὲ καὶ τὸ κάλλος τῆς νεότητος, ἀλλ' οὐδὲν ὡς τὸ τοῦ ἐπουρανίου νυμφίου Χριστοῦ. Εἶδες, ὅση ἡ δωρεά, 8(59 οβ.)τι σήμερον, ἀδελφέ, εἰς τὴν ἄνω Ἱερουσαλὴμ ἐπολιτογραφῆθης καὶ ἀξίαν τοῦ μεγέθους τῶν δωρεῶν τὴν φυλακὴν ἐπιδείξασθαι ὀφείλεις, ἵνα καὶ θαυσιεστέραν τὴν χάριν ἐπιλάβῃς. Ἄγων γὰρ ἐστὶ καὶ πάλη ἅπας ὁ

1) Въ рукописи ошибочно стоитъ дѣѣта.

παρῶν βίος, καὶ τὸν ἐπὶ τῷ σταδίῳ τούτῳ τῆς ἀρετῆς ἀπαξ εἰσελθόντα προσήκει πάντα ἐγκρατεύεσθαι· πᾶς γὰρ ὁ ἀγωνιζόμενος, φησὶν πάντα ἐγκρατεύεται. Οὐχ ὁρᾶς ἐν τοῖς γυμνασίοις ἀγῶσιν, ὅπως πολλὴν ἑαυτῶν ποιοῦνται τὴν ἐπιμέλειαν (54), ὅταν πρὸς ἀνθρώπους τὴν πάλην ἀναδέχονται τὴν τοῦ σώματος ἄσκησιν ἐπιδεικνύμενοι. Οὕτω δὲ καὶ ἐνταῦθα. Ἐπειδὴ οὐ πρὸς ἀνθρώπους ἡμῖν ἐστὶν ἡ πάλη, ἀλλὰ πρὸς τὰ πνεύματα τῆς πονηρίας, καὶ ἡ ἄσκησις ἡμῶν καὶ ἡ ἐγκράτεια πνευματικὴ ἔστω, ἐπειδὴ καὶ τὰ ὄπλα ἡμῶν, ἅπερ ἐνέδυσεν ὁ Δεσπότης ἡμᾶς, πνευματικὰ τυγχάνει. Ἐχέτω τοίνυν καὶ ὁ ὀφθαλμὸς ὄρους καὶ κανόνας, ὥστε μὴ ἀπλῶς ἐπιτηδᾶν ἅπασι τοῖς προσπίπτουσι. Καὶ ἡ γλῶσσα τειχίον ἐχέτω, ὥστε μὴ ἐκτρέχειν τῆς (54 ὀβ.) διανοίας· διὰ γὰρ τοῦτο καὶ τοὺς ὀδόντας καὶ τὰ χεῖλη πρὸς τὴν τῆς γλώττης ἀσφάλειαν δεδημιούργηκεν ὁ Θεός, ἵνα μηδέποτε ἀπλῶς ἀναπετάσασα τὰς θύρας ἡ γλῶσσα ἐξίη, ἀλλ' ἐπειδὴν καλῶς τὰ καθ' ἑαυτὴν ἡ διάνοια διατεθῆ, τότε μετὰ πάσης εὐκοσμίας πρόβεισι, καὶ ταῦτα προφέρει ῥήματα. ἵνα ὁῦ χάριν τοῖς ἀκούουσιν, κάκεῖνα φθέγγεται, ἅ πρὸς οἰκοδομὴν συντείνει τῶν ἀκούοντων. Καὶ τὸν ἄτακτον γέλωτα πάντη ἐκκλίνειν δεῖ. καὶ τὸ βάδισμα ἤρεμον ἔχειν καὶ ἡσύχιον (55), καὶ στολὴν πενιχρὰν καὶ κατεσταλμένην, καὶ διὰ πάντων ἀπαξιαπλῶς ῥυθμίζεσθαι προσήκει τὸν ἀπογραφάμενον ἐν τῷ τῆς ἀρετῆς σταδίῳ.

Γίνωσκε τοίνυν, ἀγαπητέ, ὅτι ἀπὸ τὴν σήμερον ἡμέραν τεθνηκέαι καὶ ἐσταυρώσθαι τῷ κόσμῳ, καὶ τὸν κόσμον σοὶ κατὰ τὸν ἀπόστολον. Κατάμαθε δὲ καὶ τίς ἡ δύναμις τῆς σταυρώσεως· ἐπειδὴ λοιπὸν οὐκ ἔτι σὺ ζῆς, ἀλλ' ἐκεῖνος ἐν σοὶ ζῆ, ὁ ὑπὲρ σοῦ σταυρωθεὶς· τούτῳ γὰρ τῷ τύπῳ καὶ τῷ σχήματι ὁ Δεσπότης ὑπὲρ ἡμῶν ἐκρεμάσθη, καὶ ἡμᾶς (55 ὀβ) ὁμοίως ἐπάναγκές ἐστιν ἐν τῷ μοναστηρίῳ διάγειν μεθ' ὑπομονῆς καὶ ταπεινώσεως, καθὼς καὶ ὁ μακάριος Δαβὶδ ἐπεύχεται, λέγων· ἐκ τοῦ φόβου τοῦ Θεοῦ καθηλωθῆναι τὰς σάρκας αὐτοῦ. Ὡς γὰρ τὸ σῶμα καθηλωμένον ἔχων τις εἰς τὸ ξύλον ἀκίνητός ἐστι πρὸς πᾶσαν ἐργασίαν, ἦν ἂν ἐθέλοι, οὕτως ὁ τῷ θεῷ φόβῳ καθηλωμένον ἔχων τὸν λογισμόν, ἀκίνητος ὑπάρχει πρὸς πᾶν θέλημα σαρκικόν. Καὶ ὥσπερ ὁ σταυρῷ προσηλωμένος οὐκ ἔτι τὰ παρόντα λογίζεται, οὐδὲ (55) τοῖς ἰδίῳις θελήμασι συνδιατίθεται, οὐκ ἐπιθυμῖα ταρασσεται, οὐ φροντίζει τοῦ κτᾶσθαι ἕλας κατατείνεται, οὐχ ὑπερηφανία φυσιοῦναι, οὐ

φθόνῳ ἐξάπτεται. οὐ περὶ τῶν παρουσῶν ἀτιμιῶν ἀλγεί, οὐ τὰς παρελθούσας ὕβρεις ἀναμιμνήσκειται· μικρὸν γὰρ ὕστερον τὴν ἐκ τοῦ θείου ἔξοδον προσδέχεται διὰ τοῦ σταυροῦ· οὕτως ὁ ἀποταξάμενος γρησῖως τῷ κόσμῳ καὶ τῷ θείῳ φθόνῳ, ὡς εἴρηται, προσηλωμένος καὶ τὴν ἐκ τοῦ θείου τούτου ἔξοδον καθ' ἐκάστην προσδεχόμενος, ἀκινήτους (55 οβ.) καὶ ἀνενεργήτους ἔχει πάσας τὰς ἐπιθυμίας καὶ τὰς σαρκικὰς διαθέσει.

Φύλαττε, τοιγαροῦν, μὴ τί ποτε τούτων ἀναλαβεῖν ἐπιθυμήσῃς. ὦν ἀποτασσόμενος ἀποβάλλεις. ἵνα μὴ πως ἀνέθυγος, κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου φωνήν, ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν εὐρεθῆς, ὁ γὰρ πρὸς τὰ ταπεινά τε καὶ γήινα τοῦ κόσμου τούτου πράγματα ἀπὸ τῆς ὑψηλῆς πολιτείας καταβαίνων, πάλιν παρ' ἐντολὴν τοῦ Χριστοῦ πράττει. Φυλάττου τοίνυν, μὴ τινας τῶν κατὰ σάρκα γονέων ἢ συγγενῶν ἀρχαίας (56) διαθέσεως ἀναμνησθεῖς καὶ πρὸς τὰς φροντίδας τοῦ αἰῶνος τούτου καὶ προσπαθείας ἐπαναστραφῆς. Πρόσεχε σὺν ἀκριβῶς καὶ φύλαξον. μήποτε τὴν κενοδοξίαν καὶ ὑπερηφανίαν. ἦν νῦν ἀρχόμενος τῇ θέρμῃ τῆς ταπεινώσεως καταπατήσῃς, ἀνεγείρῃς καθ' αὐτοῦ· ἀλλὰ μᾶλλον, ὡς ἐνήρῳ καὶ ὠμολόγησας τὴν ταπεινώσιν ἔχειν ἐνώπιον Θεοῦ καὶ ἀγγέλων καὶ ἀνθρώπων, ἕως τέλους διατήρησον. Καὶ εἰ θέλεις, ἐνδοξωμί σοι καὶ ἄλλον ὀλίγον χρόνον, καὶ ἐξέτασον καὶ δοκίμασον ἑαυτὸν ἀκριβῶς, εἰ δύνασαι ὑπερενεγεῖν τὸν ζυγὸν (56 οβ.) τῆς ἀσκήσεως. Πρώτη γὰρ καὶ ἀνωτέρα πάντων τῶν ἀρετῶν ἐστὶν ἡ ἀγάπη καὶ ἡ περιεκτικὴ ἐγκράτεια καὶ ἀκτημοσύνη. Αὗται γὰρ μόναι τοῖς ἀγγέλοις ἕξομοιοῦνται. Αὐτὸς γὰρ ἔφη ὁ Κύριος· εὖ, δοῦλε ἀγαθὲ καὶ πιστέ. ἐπὶ ὀλίγα ἤς πιστός, ἐπὶ πολλῶν σε καταστήσω, εἰσελθε εἰς τὴν χαρὰν τοῦ Κυρίου σου. Ὅτι αὐτῷ πρέπει δόξα καὶ κράτος, τιμὴ καὶ προσκύνησις σὺν τῷ ἀνάρχῳ αὐτοῦ Πατρὶ καὶ τῷ παναγίῳ καὶ ζωοποιῷ, κ. τ. λ.

Καὶ ἐταν συντάξῃται, στραφεῖς ἐνώπιον πάντων τῶν ἀδελφῶν, κύκλῳ ἱσταμένων, ἐπαύχεται ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην (57) Εὐχὴ· Ὁ πανοικτίρμων σὺν Θεῷ κ. τ. λ. ВЪ МОЛИТВѢ: τῶν ἁγίων καὶ ὁσίων πατέρων ἡμῶν· Ἀντωνίου, Παχωμίου, Μακαρίου, Εὐθυμίου, Σάββα καὶ τῶν σὺν αὐτοῖς (58)... а на л. 58 οβ. замѣчено: Ἐπὶ δὲ τῶν μοναστηρίων λέγονται τὰ ὀνόματα τῶν ὁσίων καὶ Χριστοῦ ἀσκητριῶν· Φεβρονίας, Εὐφροσύνης, Εὐπραξίας, Ὀλυμπιάδος, Ματρώνης, Θεοκτιστής, Ξένης καὶ τῶν σὺν αὐταῖς 1).

1) Противъ этихъ словъ на поляхъ рукописи: "Афес.

Εἶθ' οὕτως ὁ ἱερεὺς ἢ ὁ καθηγούμενος ἐπερωτᾷ πρὸς τὸν ἀνάδοχον τοῦ μέλλοντος ἀποκαρῆναι 1). Ἐρώτησις 2). Δύνασαι ἀναδέξασθαι τὸν ἀρραβωνισθέντα σοι δοῦλον τοῦ Χριστοῦ; Ἀπόκρισις Δύναμαι. χάριτι Χριστοῦ 3). Ἐρώτησις Δύνασαι δεῖξαι σπλάγγνα πατρικὰ 4) εἰς αὐτόν; Ἀπόκρισις Ναί. δι' εὐχῶν σου, τίμιε πάτερ 5) (59 л. об.).

Κατήχησις πρὸς τὸν ἀνάδοχον. Καὶ κατηχεῖ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς ἢ ὁ ἡγούμενος 6) Πρόσελθε 7) οὖν 8) καὶ ἄκουσον τοῦ Κυρίου προφήτου 9) λέγοντος· μακάριος, ὃς ἔχει σπέρματα ἐν Σιών καὶ οἰκείους 10) ἐν Ἱερουσαλήμ. περὶ τῆς τοῦ Θεοῦ ἐκκλησίας λέγων. Μακάριος οὖν 11) καὶ σύ, ὅτι πνευματικοῦ τέκνου πατὴρ γενέσθαι 12) κατηξιώθης. Βλέπε οὖν 13). ὅτι ἐκ ναοῦ Κυρίου αὐτὸν παραλαμβάνεις ἐπὶ ὁρατῶν καὶ ἀοράτων μαρτύρων. Δεῖξον οὖν 14) εἰς αὐτὸν πατρῷα σπλάγγνα, ἐν μητρὶ αὐτὸν παρίδης. ἀλλὰ δόγμασιν εὐσεβείας πρὸς πᾶσαν ἐντολήν (59) τοῦ 15) Κυρίου αὐτὸν 16) καθοδήγει. ὅπως ἀξιωθῆς σὺν αὐτῷ τῶν οὐρανίων τυχεῖν ἀγαθῶν 17) ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ' οὗ τῷ Πατρὶ πρέπει δόξα, κράτος, τιμὴ καὶ προσκύνησις ἅμα τῷ ἁγίῳ Πνεύματι, νῦν κ. τ. λ. (59—59 об.).

1) Вопросы и поучение анадоху являются большою рѣдкостью въ текстѣ чиновъ постриженія. Параллельный издаваемому текстъ намъ удалось найти въ Сборникѣ статей аскетическаго характера № 82, хранящемся нынѣ въ библіотекѣ Императорской Кіевской духовной Академіи и описанномъ у проф. Н. И. Петрова въ изданіи: „Описаніе рукописей Церковно-Археологическаго Музея при Кіевской духовной Академіи. Выпускъ III. Кіевъ. 1879 г.“, сс. 556—561. Отъ внимательнаго взора ученаго описателя ускользнулъ, однако, нѣсколько поблекшій отъ времени, писанный почеркомъ XVI столѣтія, листъ 275, представляющій собою фрагментъ интереснаго (вѣроятно) чина постриженія въ монашество съ вопросами и поученіемъ іерея анадоху. Текстъ начинается такъ: Καὶ στραφεὶς πρὸς τὸν ἀνάδοχον, λέγει ὁ ἱερεὺς· Δύνασαι ἀδελφέ, ἀναδέξασθαι τὸν ἀρραβωνισθέντα δοῦλον τοῦ Χριστοῦ, κ τ λ. Не приводя здѣсь текста полностью, мы ограничимся его вариантами. 2) Слово Ἐρώτησις здѣсь и далѣе, равно какъ и слово Ἀπόκρισις, въ текстѣ по ркп. № 82 библи. Импер. Кіевск. д. Академіи отсутствуютъ. 3) Къ этимъ словамъ ркп. № 82 добавляетъ: καὶ δι' εὐχῶν σου ἁγίων. 4) ἐπιδειξασθαι τὰ πατρῷα σπλάγγνα 5). Ναί, πάτερ, δι' εὐχῶν σου ἁγίων. 6) Вмѣсто Κατήχησις πρὸς τὸν ἀνάδοχον. Καὶ κατηχεῖ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς ἢ ὁ ἡγούμενος, читается: Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην εἰς τὸν ἀνάδοχον. 7) Добавл. ἀδελφέ. 8) Οὖν отсутствуетъ. 9) διὰ προφήτου. 10) οἰκείον. 11) Добавл. εἰ. 12) Вмѣсто γενέσθαι — εἶναι. 13) Добавл. αὐτό. 14) οὖν отсутствуетъ. 15) τοῦ отсутствуетъ. 16) Вмѣсто αὐτὸν — τεῦτον. 17) Далѣе, до конца, такъ: προσβουούσης τῆς παναγίας Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν ἁγίων ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ, τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος, ἡ τιμὴ καὶ ἡ προσκύνησις εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Καὶ σφραγίζει ὁ ἱερεὺς τὸν ἀποταξάμενον ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τρίτον, λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην. Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐχή· Κύριε. Κύριε, οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἀμαρτωλόν. ἀλλὰ σὴν χεῖρα κραταῖαν καὶ βραχίονα ὑψηλόν ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τοῦτον, κ. τ. λ., λл. 59 об.—60 об. Текстъ молитвы близко подходит къ тексту Румянцевскаго Евхологія № 474. лл. 155 об.—156¹⁾).

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς σφραγίζει ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ λαμβάνοντος τὸ ἅγιον σχῆμα τρίτον. Μετὰ δὲ τὸ κατασφραγίσαι αὐτόν, προσπίπτει ἕως τῆς συμπληρώσεως τῆς εὐχῆς τῆς κεφαλοκλισίας. Τοῦ δὲ διακόνου λέγοντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, ὁ ἱερεὺς, στραφεὶς κατὰ ἀνατολάς, εἰς ἐπήκοον πάντων ἐπεύχεται. Εὐχή· Ὁ ὦν Δέσποτα παντοκράτωρ... Goar. pp. 409—410²⁾). Ὁ λαὸς τὸ Ἀμήν Καὶ εὐθὺς τίθεται τὸ ψαλλίδιον ἐπάνω τοῦ ἀγίου εὐαγγελίου.

Εἶτα ὁ ἱερεὺς ἐκφωνεῖ· Εἰρήνην πάσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν. Καὶ βαλὼν μετόπιον ὁ κατηχοούμενος οὐκ ἀνίσταται μέχρι συμπληρώσεως τῆς εὐχῆς ὁ δὲ ἱερεὺς ἐπεύχεται οὕτως· Ἄγιε Κύριε τῶν δυνάμεων, κ. τ. λ. лл. 64 об.—65 об.; Goar. p. 410.

Εἶτα ἐγείρει αὐτόν, καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς πρὸς τὸν λαόν λέγει. Κατήχησις γ' ³⁾). Τοῦτον δὲ τὸν πνευματικὸν σύλλογον, ἀδελφοί. θεωροῦντες, πειθόμεθα ταῖς θείαις Γραφαῖς, μὴ μόνον τὰς οὐρανίους πάσας δυνάμεις παρεῖναι, ἀλλὰ καὶ αὐτὸν τὸν Θεὸν ἀοράτως ἡμῖν συνεῖναι τῇ ὥρᾳ ταύτῃ. Ὅθεν. ἀδελφοί ἄγιοι, κλήσεως ἐπουρανίου μέτοχοι. οἱ τῆς ἀγίας ἐκκλησίας τὴν εὐπρέπειαν ἀγαπήσαντες ἐπὶ σωτηρίᾳ τῶν ψυχῶν ἡμῶν. ἐν τῇ σήμερον ἡμέρᾳ συνελθόντες, μετὰ (66) τοῦ προφῆτου Δαβὶδ εἶπωμεν· Αὕτη ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίησεν ὁ Κύριος, ἀγαλλιασόμεθα καὶ εὐφρανθῶμεν ἐν αὐτῇ, καὶ δοξάζωμεν Χριστόν, τὸν ἀληθινὸν Θεὸν ἡμῶν ἐπὶ εὐεργεσίᾳ ψυχῶν, τῶν νῦν ἀφιερομένων αὐτῷ, ᾧ πρέπει πᾶσα δόξα, τιμὴ, κράτος καὶ προσκύνησις καὶ μεγαλοπρέπεια ἅμα τῷ ἀρχάντῳ αὐτοῦ Πατρὶ καὶ

1) „Прилож.“ сс. 16—17. Наиболѣе крупнымъ отличіемъ текста по Схиматологіи № 396 оказывается добавленіе къ словамъ: περίβες αὐτῷ τοῦ ζωοποιοῦ σοῦ σταυροῦ τὸν τύπον (такъ въ Румянцевскомъ Евхологіи) словъ: καθόπισον αὐτόν τῇ τούτου δυναστείᾳ, и къ словамъ: δια(60)τηρῶν αὐτόν ἀπὸ μαρῶν ἐπιθυμῶν τῆς σαρκός. Конечно, множественныя числа лицъ, принимающихъ одновременно постриженіе по чину Румянцевскаго Евхологія, въ Московскомъ Синодальномъ Схиматологіи замѣнены числомъ единственнымъ, такъ какъ чинъ назначенъ здѣсь для одного лица.

2) Противъ словъ въ этой молитвѣ: διὰ τοῦ ἀγίου σου βαπτίσματος на поляхъ сдѣлана помѣтка киноварью: Γραπτέον διὰ τοῦ ἀγίου σου Πνεύματος (л. 62).

3) На поляхъ сдѣлана замѣтка: Ἄφες.

τῷ ἁγίῳ καὶ προσκυνητῷ αὐτοῦ Πνεύματι, νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Ἔτα κρατήσας τῆς δεξιᾶς χειρὸς αὐτοῦ, εἰσφέρει αὐτὸν ἐν τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ. Καὶ ποιεῖ (Ὁβ.) μετανοίας τρεῖς ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης καὶ ἀνιστάμενος ἀσπάξεται τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Καὶ ἔκτεινας τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ κατηχητὴς καὶ ὑποδεικνύς αὐτῷ τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, λέγει πρὸς αὐτόν· Ἴδου ὁ Χριστὸς ἀοράτως, κ. τ. λ.

Καὶ ὅταν συντάξῃται, λέγει πρὸς αὐτὸν πάλιν ὁ ἱερεὺς· Λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος τῷ ἡγουμένῳ. Εἰ δὲ ἔστιν (67) ἡγούμενος ὁ κουρεῦων αὐτόν, λέγει αὐτῷ· Λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος μοι. Καὶ ἄρας ἀπὸ τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου τὸ ψαλλίδιον ὁ λαμβάνων τὸ σχῆμα, λέγει πρὸς αὐτόν ὁ ἱερεὺς· Ἴδου ἔκ τῆς χειρὸς, κ. τ. λ. Καὶ βαλὼν τῷ ἡγουμένῳ μετανοίαν, ὁ λαμβάνων τὸ σχῆμα ἐπιδίδει αὐτῷ τὸ ψαλλίδιον. Ὁ δὲ ἱερεὺς λαμβάνει τὸ ψαλλίδιον ἐν τῶν χειρῶν τοῦ ἡγουμένου, λέγων οὕτως· Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ θέλων, κ. τ. λ. (67 Ὁβ.). Ὁ λαός· Ἀμήν. Καὶ ἐξάγει αὐτόν ἔξωθεν τῶν ἁγίων θυρίων καὶ κλίνας τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπίζόντων ἐπὶ σέ, κ. τ. λ., πλ. 68—69. Goar. p. 385. Καὶ κουρεύει αὐτόν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται, κ. τ. λ. (69).

Ἰστέον, ὅτι τοῦτο γίνεται, ὅτε οὐκ ἔστιν ἱερεὺς ὁ ἡγούμενος καὶ λειτουργεῖ ἕτερος.

Καὶ εὐθέως παραλαμβάνουσιν αὐτόν οἱ μοναχοὶ εἰς τὸ διακονικὸν ἢ εἰς τὸν νάρθηκα καὶ κουρεύουσιν αὐτόν, εἰ οὐκ ἐνὶ (δ) κουρευόμενος μικροσχημος, λέγοντες καὶ τὸν Ἀμωμων, τοῦ τε ἱερέως ποιούντος τὴν εὐχὴν τοῦ Τρισαγίου, τοῦ διακόνου λέγοντος τὰ διακονικὰ ταῦτα·

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης καὶ τῆς σωτηρίας.

Ἐπὲρ τῆς εἰρήνης τοῦ σύμπαντος κόσμου, εὐσταθείας τῶν ἁγίων τοῦ Θεοῦ ἐκκλησιῶν.

Ἐπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου τούτου, καὶ τῶν μετὰ πίστεως, εὐλαβείας καὶ φόβου Θεοῦ εἰσιόντων.

Ἐπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε καὶ τῆς παρὰ τοῦ Κυρίου (Ὁβ) ¹⁾ σκέπης καὶ βοήθειας αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπὲρ τοῦ ἀμέμπτως καὶ ἀκατακρίτως καὶ ἀνεμποδίστως τὸν σκοπὸν τοῦ μοναχικοῦ σχήματος διανῦσαι αὐτόν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

¹⁾ Печатаемое въ рядядку представляет собою или варианты, или добавления къ тексту ектении по изданію Гоара, pp. 412—413.

Ἐπεὶ τοῦ φωτισθῆναι τὴν ψυχὴν αὐτοῦ ἐν ἐγκρατεῖα καὶ ἀσκήσει καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ τοῦ ἀπαλλαγῆναι αὐτὸν πάσης κοσμικῆς ἐπιθυμίας καὶ τῶν κατὰ σάρκα συγγενῶν αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ ἀφέσεως τῶν ἁμαρτιῶν, καὶ συγχωρήσεως τῶν πλημμελημάτων αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ τοῦ γενέσθαι αὐτὸν ὑψηλότερον τῶν τοῦ κόσμου φρονημάτων, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπεὶ τοῦ διάγειν αὐτὸν ἐν πάσῃ εὐλαβείᾳ, καὶ σεμνότητι, καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν(70).

Ἐπεὶ τοῦ ἀποθέσθαι αὐτὸν τὸν παλαιὸν ἄνθρωπον καὶ ἐνδύσασθαι τὸν νέον, τὸν κατ' εἰκόνα Θεοῦ κτισθέντα, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Καὶ ὑπερ πάντων, τῶν χρηζόντων τῆς παρὰ τοῦ Θεοῦ βοήθειας, τοῦ (Κυρίου δεηθῶμεν).

Ἐπεὶ τοῦ ῥυσθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης (θλίψεως).

Ἀντιλαβοῦ, σῶσον, ἐλέησον καὶ διαφύλαξον.

Τῆς παναγίας ἀχράντου.

Ἐπειδὴ ἐκφώνως Ὅτι ἅγιος εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν... Εἶτα τὸ Τρισάγιον. Τὸ προκείμενον τοῦ ἀποστόλου ἦχος γ'. Κύριος φωτισμός μου καὶ Σωτήρ μου. Στ. Κύριος ὑπερασπιστὴς τῆς ζωῆς μου. Πρὸς Ἐφεσίους ἐπιστολῆς. Ἀδελφοί, ἐνδυναμοῦσθε ἐν Κυρίῳ καὶ ἐν τῷ κράτει τῆς ἰσχύος αὐτοῦ... КОНЕЦЪ: ὁ ἐστὶ ῥῆμα Θεοῦ. Ἀλληλοῦα, ἦχος πλ. δ'. Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμέ. Ἐτερον. Οὗτος ὁ πτωχὸς ἐκέκραξε, ΠΠ. 70 ὀβ.—71 ὀβ.

Λεγομένου δὲ τοῦ εὐαγγελίου, φέρουσι τὸν ἀποκαρῆντα οἱ μοναχοὶ μέσον τῆς βασιλικῆς πόλης καὶ ἰσθμῶν αὐτόν, φοροῦντα κολόβιον, ἀζωστον ὄντα, ἀσκητὴ καὶ ἀνυπόθετον. Καὶ ἄπτοιαι καὶ οἱ παρόντες κηρούς, ἕως οὗ ὁ ἀσπασμός γένηται.

Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον. Εἶπεν ὁ Κύριος τοῖς ἑαυτοῦ μαθηταῖς· πάντα μοι παρεδόθη ὑπὸ τοῦ Πατρὸς μου... КОНЕЦЪ; καὶ τὸ φορτίον μου ἐλαφρόν ἐστίν, Π. 72 η ὀβ.

Καὶ μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τοῦ εὐαγγελίου, ἔρχονται οἱ μοναχοὶ φάλλειν τὸ ἄντιφωνον. Ἀντίφωνον α', τρόπαριον ἦχος δ'.

Ἦνοικται ἡ θύρα... (Π. 72 ὀβ.).

στ. Προσέχετε λαὸς μου τῷ νόμῳ μου...

Ὁ ζυγὸς μου χρηστός ἐστίν...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Ἡ λαμπὰς ἢ ἄσβεστος, ὁ θρόνος...

Πληρωθέντος δὲ τοῦ α' ἀντιφώνου καὶ ἀρχομένου τοῦ β' ἀντιφώνου (π. 73), ἔρχεται ἕως τοῦ ἀμβωνος. Ἀντίφωνον β', ἦχος γ'.

Ἀρχὴ ὁδοῦ ἀγαθῆς φοβεῖσθαι τὸν Κυρίον¹⁾...

στ. Ἀρχὴ σοφίας φόβος Κυρίου.

Εὐαγγελικῆς φωνῆς σπουδαίως πρόσταγμα (π. 73 ὀβ)...

στ. Ἴδου δὴ τί καλὸν ἦ τί τερπνόν.

Ἐγγὺς Κύριος τοῖς ὑπομένουσιν αὐτόν...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Ἀγίοπρωτε σεμνή...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ τρίτου ἀντιφώνου, ἔρχεται πλησίον τῶν καγκέλλων τοῦ θυσιαστηρίου. Ἀντίφωνον γ', ἦχος α'.

Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί (π. 74)...

στ. Ἐξάποστειλον τὴν χειρὰ σου (74 ὀβ.), ἐξ ὕψους, ἐξελοῦ με ἐξ ὕδατων πολλῶν, ἐκ χειρὸς υἱῶν ἀλλοτριῶν.

Καὶ τοῦτου λεγομένου τοῦ στίχου, κρατήσας ὁ ἡγούμενος ἢ ὁ ἱερεὺς ἐκ τῆς χειρὸς αὐτοῦ, εἰσάγει αὐτὸν εἰς τὸ βῆμα. Καὶ λέγεται τροπάριον, ἦχος α'. Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν, τὰς χεῖρας ὑφαπλώσας (75)...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Χαίροις παρ' ἡμῶν ἀγία, τὸ σεπτὸν κειμήλιον ἀπάσης τῆς οἰκουμένης...

Εἰσελθόντος δὲ αὐτοῦ εἰς τὸ ἅγιον βῆμα, ἐνδύει αὐτὸν ὁ ἀνάδοχος αὐτοῦ, λέγωντος τοῦ ἱερέως εἰς ἕκαστον ἐνδυμα εὐχήν (75 ὀβ.), ποιῶν εἰς αὐτὰ καὶ σφραγίδας.

Εὐχὴ τοῦ χιτῶνος. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα, κ. τ.

λ. Goar p. 411.

Εὐχὴ τοῦ κουκουλιου. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας, κ. τ. λ.

Εὐχὴ τοῦ ἀναλάβου. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸν ἀνάλαβον, κ. τ. λ. (π. 76 π ὀβ.).

Εὐχὴ τοῦ λώρου. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὄσφυν, κ. τ. λ.

Εὐχὴ τοῦ παλλίου. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος (76 ὀβ.)...

Εὐχὴ τῶν σανδαλιῶν. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια, κ. τ. λ.

1) На поляхъ: "Афес. Такое замѣчаніе объясняется, вѣроятно, тѣмъ, что текстъ пѣснопѣнія не совсѣмъ подходитъ къ совершаемому чину постриженія въ великую схиму, ибо въ текстѣ читаемъ: Διό, φιλέχριστοι, νῦν προσέλθετε αὐτῷ ἔκτενῶς καὶ λάβετε τὸν ἀβραβῶνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.

Ἐτέρα εὐχή Ὁ ἀδελφός ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον σχῆμα...

Καὶ μετὰ τὸ ἀμφιασθῆναι αὐτόν, ἄρχονται φάλλειν πάντες οἱ μοναχοὶ τροπάριον. ἤχος δ', πρὸς τὸ Ἡνοικται ἡ θύρα Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας (π. 77)...
 Στ. α'. Αὐτὴ ἡ πόλις... Στ. β'. Ἀγαλλιᾶσθε τῷ Θεῷ, τῷ βοηθῷ ἡμῶν...
 Στ. γ'. Εἰσέλθετε ἐνώπιον αὐτοῦ ἐν ἀγαλλιάσει... Στ. δ'. Εἰσέλθετε εἰς τὰς πόλεις αὐτοῦ... Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Ἐχοντές σε, Θεοτόκε, ἐλπίδα καὶ προστασίαν (77 ὁβ.)...

Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ κλίνοντος αὐτοῦ τὸν αὐχένα, τοῦ λαβόντος τὸ ἅγιον σχῆμα, ἐπεύχεται ὁ ἱερεύς. Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου, κ. τ. λ. (πλ. 78—79), Goar. pp. 411—412.

Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ὁ ἱερεύς καὶ πάλιν ἐπεύχεται Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου, κ. τ. λ. (πλ. 80 η ὁβ.), Goar. p. 412.

Καὶ μετὰ ταῦτα, αἶρει ὁ διάκονος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον ἐκ τῆς (π. 80 ὁβ.) ἁγίας τραπέζης καὶ ἵσταται ἔξω τοῦ θυσιαστηρίου. Καὶ ἐξέρχεται καὶ ὁ λαβὼν τὸ ἅγιον σχῆμα. Καὶ προσκυνεῖ πρῶτον ὁ λαβὼν τὸ ἅγιον σχῆμα καὶ ἵσταται πλησίον τοῦ διακόνου ἐν τῷ δεξιῷ μέρει τοῦ κατέχοντος, ὡς εἰρηται, τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Ἐπειτα καὶ οἱ μοναχοὶ πάντες διέρχονται (81 ὁβ.), προσκυνούντες πρῶτον τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, εἶτα ἀσπάζονται καὶ τὸν ἀποκαρέντα ἀδελφόν, φάλλοντες τὸ παρὸν τροπάριον, μέχρις οὗ ἅπαντες ἀσπάζονται αὐτόν, ἤχος πλ. β'. Ἀγαλλιᾶσθω ἡ ψυχὴ μου... Στ. α'. Δεῦτε, ἀγαλλιασώμεθα τῷ Κυρίῳ. Στ. β'. Αὐτὴ ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίησεν.. Στ. γ'. Ἀγαλλιασώμεθα ἐπὶ τὸ σωτήριόν σου.. Στ. δ'. Ἀγαλλιασθῶσαν ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ.. Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Μεγάλων χαρισμάτων ἀγνή (π. 81)... Φάλλεται καὶ τὸ παρὸν τροπάριον ἐν τῷ ἀσπασμῷ, ἤχος α'. Ἐπιγινώμεν, ἀδελφοί (π. 81 ὁβ.). Στ. α'. Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον πάντες οἱ ὕσιοι αὐτοῦ.. Στ. β'. Ἀγαλλιᾶσονται τὰ χεῖλη μου... Στ. γ'. Δεῦτε, ἀκούσατε, καὶ διηγῆσομαι.. Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Χαῖρε, Θεοτόκε Παρθένε...

Καὶ μετὰ τὸ γενέσθαι τὸν ἀσπασμὲν, πληρωθῆναι δὲ καὶ τὰ τροπάρια, ἄρχεται διάκονος· Εἴπωμεν πάντες...

Εἰσέρχεται δὲ καὶ ὁ νεοφώτιστος εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον καὶ ἐκεῖ ἵσταται μέχρι τέλους τῆς θείας λειτουργίας, καὶ τῶν ἁγίων δάρων προσφερομένων, ὀψικεύει τούτων ἐμπροσθεν καὶ κοινώνει, ἔσω ἱστάμενος.

Κρὴ δὲ εἰδέναι, ὅτι, τελεσθείσης τῆς θείας λειτουργίας, παραλαμβάνουσι οἱ μοναχοὶ τὸν ἀποκαρέντα, βασιάζοντες καὶ κηροὺς ἄπτοντας, συναπέρχονται μετὰ τοῦ νεοφωτίστου εἰς (π. 82) τὸ τραπεζαρεῖον, τῶν ἀναδόχων αὐτοῦ κατεχόντων τῆς δεξιᾶς χειρὸς, καὶ οὕτως αὐτὸν ὀψικεύοντες, φάλλοντες καὶ τροπάριον, ἤχος δ'. Κύριε,

Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανόου καὶ ἴδε... Στ. α'. Ὁ ποιμαίνων... Στ. β'.
Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... Ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν Χερουβίμ... Στ. γ'.
Ἐξέγειρον τὴν δυναστείαν σου... Στ. δ'. Ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων,
ἐπίβλεψον... Στ. ε'. Ἀφῆκας τὰς ἀνομίας τῷ λαῷ σου... (82 οβ.).
Στ. Κύριε, καταφυγὴ ἐγενήθης ἡμῖν... Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Ἡ λαμπρὰς
ἡ ἄσβεστος...

Εἶτα ἀνισταμένων αὐτῶν ἀπὸ τοῦ ἀρίστου, συναπέρχονται μετὰ τοῦ νεοφωτιστοῦ
εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ψάλλοντες τὸ προγεγραμμένον τροπάριον· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον...
Στ. α'. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα... Στ. β'. Ἡ καρδία μου καὶ
ἡ σὰρξ μου... Στ. γ'. Καὶ γὰρ στρουθίου εὔρεν ἑαυτῷ οἰκίαν... Δόξα καὶ νῦν
θεοτοκίον· Ἐκ πάντων κινδύνων τοὺς δούλους... (π. 83).

Καὶ ἀπολύουσιν καὶ καταλιμπάνοντες τὸν ἀποκαρέντα ἐκεῖ· τὸ αὐτὸ δὲ ποιο-
ῦντες τὰς ἑπτὰ ἡμέρας. Εἰ δὲ συμβῇ σωματικὴ ἀσθένεια, καὶ εἰς ε' ἡμέρας, καὶ εἰς γ'
κατὰ μεγάλην ἀνάγκην ἀποκουκουλίζει αὐτόν. Διὰ ταῦτις· Τὰς δὲ ἑπτὰ ἡμέρας
ὁ νεοφώτιστος προσκαρτερεῖ τῇ ἐκκλησίᾳ, σχολάζων ἀπὸ παντός ἔργου. Τῇ δὲ ε'
ἡμέρᾳ ποιεῖ αὐτῷ ὁ ἱερεὺς εὐχὴν καὶ αἶρει τὸ κουκούλιον ἀπὸ τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, χαλῶν
ἐπισθεν (83 οβ.).

Πλ. 83 οβ. — 88 οβ. Ἀκολουθία καὶ νοουθεσία εἰς τὸ
ἀποκουκουλίασμα.

Μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τῶν ἑπτὰ ἡμέρων, τελεσθείσης τῆς θείας ἱερουργίας,
εἰσφέρει ὁ ἱερεὺς τὸν (83 οβ.) ἀποκαρέντα ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν. Καὶ λέγει ὁ
διάκονος τὴν ἔκτενὴν, ἣ ὁ ἱερεὺς·

Ἐλέησον ἡμᾶς, ὁ Θεός...

Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ σωτηρίας, σκέπης καὶ ἀντιλήψεως τοῦ συγκα-
ταριθμηθέντος ἡμῖν ἀδελφοῦ τοῦδε, υἱείας καὶ σωτηρίας.

Ἰπὲρ τοῦ διατηρῆσαι Κύριον τὸν Θεὸν ἡμῶν ἄσπιλον καὶ ἀμώ-
μητον ἐν αὐτῷ τὸ τίμιον σχῆμα μέχρι τέλους ζωῆς αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου
δεηθῶμεν.

Ἰπὲρ τοῦ καταξιωθῆναι αὐτόν ἐν ἀμέμπτῳ καὶ σεμνῇ πολιτείᾳ
τὸ ὑπόλοιπον τοῦ βίου διελθεῖν, τοῦ Κυρίου (δεηθῶμεν).

Ἰπὲρ τῆς ἐν Χριστῷ τελείας ὑπομονῆς καὶ ἀγάπης ἐν τῷ ἁγίῳ
σχῆματι, τοῦ Κυρίου (δεηθῶμεν).

Ἰπὲρ τοῦ καταξιωθῆναι αὐτόν ἀξίως τοῦ ἐπαγγέλματος πολιτευ-
σάμενον (84) τυχεῖν τῆς οὐρανῶν βασιλείας, τοῦ (Κυρίου δεηθῶμεν).

Ὅπως Κύριος ὁ Θεὸς ἡμῶν ἐγγράψῃ τὸ ὄνομα αὐτοῦ ἐν βίβλῳ
ζώντων, τοῦ (Κυρίου δεηθῶμεν).

Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλόνηρος Θεὸς ὑπάρχῃς, κ. τ. λ.

Ὁ διάκονος τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς ἐπέχεται τὴν εὐχὴν. Πολυέλεε Θεέ καὶ Κύριε, κ. τ. λ., Goar. p. 419. Ὁ ἱερεὺς Εἰρήνην πάσι. Ὁ διάκονος Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν τῷ Κυρίῳ κλίνωμεν. Ὁ ἱερεὺς ἐπέχεται (85). Εὐχὴ· Τὸν τῇ πυρίνῃ κεφαλῇ... Ὁ διάκονος τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην· Δέσποτα Κύριε, ἕως τέλους εἰς τὸν ζυγὸν σου, κ. τ. λ., Goar. p. 419.

Дальнѣйшія строки рукописи сильно затерты, и можно разобрать въ нихъ лишь слѣдующія слова:

Εἶτα ἐπαίρει ..

(ἄ)κρη τοῦ κουκουλίου...

αὐτοῦ, χαλῶν ἐπισθεν...

κατηχεῖ ὁ ἡγούμενος... εἰς ἐ-

πήκοον πάντων· τὴν...

ταύτην. Κατήχησις δ' πρός) τὸν ἀποκαρέντα·

Ἰδοὺ, ἀδελφέ, ἡξιώθης τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ., (JL. 86 об. — 88); см. выше, „Прилож.“ сс. 34—36.

Εἶθ' οὕτως βαλὼν μετάνοιαν ὁ ἀποκαρθεὶς τῷ προεστῶτι, ἀσπάζεται αὐτὸν ἢ τὸν ἱερέα. Ὅμοίως καὶ πάντας τοὺς μοναχοὺς, βαλὼν μετάνοιαν, ἀσπάζεται αὐτούς. Καὶ ἀπελθὼν ἐν τῇ τραπέζῃ, παρίσταται, διακονῶν τοῖς πνευματικοῖς αὐτοῦ ἀδελφοῖς. Καὶ οὕτως λοιπὸν σχολάζει ἐν τοῖς ἔργοις αὐτοῦ (88 об.).

Изъ Евхологія XIV—XV в. Московскаго Ру-
мянцевскаго Музея, № 472.

Πλ. 105 об.—108 об. Τάξις γινομένη εἰς ῥακενδου-
τοῦντα (Π. 105 об.) τοῦ προπαιδευθῆναι καὶ δοκιμα-
σθῆναι τὰ τῆς μοναδικῆς καταστάσεως.

Μετά δὲ τὸ τελεσθῆναι τὴν ἱεράν μυσταγωγίαν, ἴσταται ὁ μέλλων λαμβάνειν τὴν
ἀγίαν εὐλογίαν ἔσωθεν τῶν βασιλικῶν πυλῶν καὶ ποιεῖ τῷ ἡγουμένῳ μετανοίας γ', δεό-
μενος τοῦ εὐλογηθῆναι. Καὶ πληρουμένου τοῦ ὀπισθάμβωνος, ποιεῖ ὁ ἱερεὺς Εὐλογη-
τόν. Εἰς' οὕτως· Δεῦτε προσκυνήσωμεν, γ'. Καὶ λέγει τὸν Ν'. Πληρουμένου δὲ
τούτου, φάλλει, ἤχος α'. 'Αγκάλας πατρικᾶς... 'Ως ὁ ἄσωτος υἱὸς Ἰλθον
κάγῳ, οἰκτίρμων· δέξαι με προσπίπτοντα... Δόξα· 'Ως ὁ περιπεσὼν εἰς
τοὺς ληστὰς καὶ τετραυματισμένος... Καὶ νῦν, θεοτοκίον· Εὐρύχωρον χω-
ρίον (Π. 106 об.)...

Τούτων δε φαλλομένων, τίθενται τὰ ἄμφια τὰ μοναχικὰ ἔμπροσθεν τῶν ἀγίων
θυρῶν τοῦ ἀγίου βήματος (Π. 106 об.). Ἰσταται δὲ ὁ μέλλων εὐλογηθῆναι ἀσκε-
πῆς, ἀζωστος καὶ ἀνυπόδητος. Λέγων ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν εἰς ἐπήκοον πάντων·
"Ἄγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, ὁ καταργῶν τὴν ἔνστασιν τοῦ
ἀντικειμένου καὶ ἐκχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφα-
λὰς τῶν ἀγίων, καὶ στέφων αὐτοὺς τῷ ἀφθάρτῳ καὶ ἀμαραντίνῳ στε-
φάνῳ τῆς ζωῆς καὶ τῆς ἀθανασίας. Αὐτός, Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς
ἡμῶν, δώρησαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς θεότητος ἐπὶ τὸ
πνεῦμα καὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ παρὰ σοὶ προσελθόντος ἀδελφοῦ
ἡμῶν καὶ αἰτουμένου σου δέξασθαι τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἀγίου καὶ ἀγγελικοῦ
σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου, τῷ ἀγιάζοντι τὰ σύμπαντα, ὀδηγῶν (118)
αὐτὸν εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διήλθον οἱ ἄγιοι πατέρες καὶ ἀπειλήφρασιν
αὐτῶν τὸν τόπον τῆς ἀναπαύσεως, ἵνα καὶ τοῦτον ἀγιάξῃς ἐν τῷ ὀνόματί
σου τῷ παντοδυνάμῳ καὶ ἀγαθῷ¹⁾. Ἐκφώνως· "Οτι ἄγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν...

1) Молитва имѣеть большое сходство въ текстѣ съ молитвами α' и αβ' Варбериновскаго Евхологія св. Марка, см. „Прилож.“ с. 2 и с. 3, а также съ мо-
литвою Евхологія № 474 Румянцевск. Муз., л. 142 и об., см. „Прилож.“ сс. 12—13.

Εἰρήνην πᾶσιν. Τὰς κεφαλὰς... Ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν· Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε, ἀπόδουσον αὐτὸν τὴν κοσμικὴν ἐσθῆτα σὺν ταῖς πράξεσι καὶ ταῖς ἐπιθυμίαις καὶ ἔνδουσον αὐτὸν εἰς τὸ ἐνάρεσθαι ἔργον ἀγαθόν, ὃς αὐτῷ θίον ἐνάρετον, κ. τ. λ. (π. 107 ὀβ.—108): см. Εὐχολ., с. 769.

Καὶ κουρεύει αὐτὸν ὁ ἡγούμενος σταυροειδῶς, λέγων· Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, κ. τ. λ. Καὶ ἀλλάσσει τὸ ὄνομα αὐτοῦ, καὶ διαβρῆσσει τὴν κοσμικὴν αὐτοῦ ἐσθῆτα ἀπὸ τοῦ στήθους ἕως τῆς ζώνης. Καὶ εὐλογεῖ τὰ ἄμφια τὰ μοναχικά, καὶ ἐνδύει αὐτόν, καὶ ζώννυσιν αὐτόν, καὶ σταυρικόν ἐκτύπωμα κρεμᾷ ἐπὶ τὸν τράχηλον αὐτοῦ. Καὶ ὑποδύει αὐτόν σανδάλια, καὶ εὐλογήσας μικρὸν κουκούλιον¹⁾ ἐπιτίθεισιν αὐτῷ.

Ὁ ἱερεὺς· Εἰρήνην πᾶσιν. Τὰς κεφαλὰς· Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλόανθρωπος, ὁ πλούσιος ἐν ἐλέει καὶ δυνατὸς ἐν οἰκτιρμοῖς, κ. τ. λ., π. 108 ὀβ.; см. Εὐχολ., с. 221.

Καὶ ποιεῖ ἀπόλυσιν. Καὶ γίνεται ἀσπασμός. Ἐπιλέγουσι δὲ πάντες οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸν ἀσπασμόν· Ὁ Θεός, δι' εὐχῶν τῶν ἁγίων πατέρων ἡμῶν, γὰ σε στηρίξῃ εἰς τὸν θεῖον φόβον αὐτοῦ.

Καὶ ποιεῖ μετανοίας πρῶτον εἰς τὸν Χριστόν, εἰς τὴν ὑπεραγίαν Θεοτόκον καὶ εἰς τὸν ἅγιον τῆς μονῆς καὶ εἰς τὸν ἡγούμενον (π. 108 ὀβ.).

¹⁾ Въ рукописи, вѣроятно ошибочно, стоитъ колѳовон, см. выше, „Прилож.“. с. 25 и ср. Εὐχολ. с. 505 и с. 944.

Лл. 108 об.—124 об. Ακολουθία τοῦ πρώτου σχήματος, ἤγουν τοῦ μανδύου (л. 108 об).

Ἀφ' ἐσπέρας προσφέρουσιν τὰ ἱμάτια τοῦ μέλλοντος ἐπὶ τὸν μονήρη βίον ἐλθεῖν καὶ τιθέασιν αὐτὰ εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον. Καὶ ἐπὶ τὴν αὐριον, μετὰ τὸ ποιῆσαι τὴν συνταγὴν πρὸς τὸν ἡγούμενον καὶ τὴν τῆς κατηχήσεως τελείωσιν, εἰσάγεται ὁ μέλλων ἀποκαρῆναι καὶ ἵσταται εἰς τὰς ὡραίας πύλας. Καὶ εὐλογήσαντος τοῦ ἱερέως, ἀρχόμεθα τὰ ἀντίφωνα μετὰ τῶν μακαρισμῶν. Καὶ ψάλλομεν τροπάρια, ἤχος α'. Ἄγκάλας πατρικᾶς.

Ἵτι τὸ πέλαγος πολὺ τῶν παραπτωμάτων (109 л.)...

Ἵτι ἐννοίαις πονηραῖς καὶ ἔργοις...

Ἄμαρτωλῶν τὰς δεήσεις...

Ἡμάρτον εἰς σέ, Σωτήρ, ὡς ὁ ἄσωτος υἱός...

Κράζω σοι, Χριστέ Σωτήρ, τοῦ ἀσώτου τὴν φωνήν...

Τὴν πᾶσαν ἐλπίδα μου...

Ποιεὶ μετάνοιαν καὶ εἰσέρχεται εἰς τὴν σολέαν. Εἶτα τὰ λοιπά, ἤχος γ', ἀντίφωνα.

Σῶσόν με, Κύριε ὁ Θεός μου...

Τὸν διεσπαρμένον μου νοῦν συνάγαγε, Κύριε...

Ἐν γυναιξὶν ἀγία Θεοτόκε...

Дальнѣйшіе листы при переплетѣ рукописи перепутаны. такъ что послѣ л. 109 об. надо смотрѣть л. 111.

Πρόβατον εἰμὶ τὴν λογικῆς σου ποιήμηρς...

Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσι...

Ἡθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι... Τίς χειμαζόμενος¹⁾. Ὁ διὰ σε Θεοπάτωρ προφήτης Δαβὶδ...

¹⁾ Въ Схиматологіи XIII в. № 396 Моск. Синод. б. эти же тропари располагаются въ послѣдованіи малой схимы въ другомъ порядкѣ, именно: Ἡθελον δάκρυσιν... Τίς χειμαζόμενος... Πρόβατον εἰμὶ... Πλῦνόν με... Ὁ διὰ σε... (л. 13).

Εἶτα εἰσέρχεται ἔμπροσθεν τῶν ἀγίων θυρῶν καὶ ποιεῖ μετανοίας γ' καὶ ἔμπροσθεν τοῦ ἡγουμένου γ', κάκει ἰστάμενος, ἐρωτᾶται ὑπὸ τοῦ ἡγουμένου· Τί προσήλθες, ἀδελφέ, προσπίπτων, κ. τ. λ. (л. 111 об.). Ἀπόκρισις· Ποθῶν τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως, τίμιε πάτερ. Ἐρώτησις· Ποθεῖς ἀξιοθῆναι τοῦ μοναχικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζότων; Ἀπόκρισις· Naί, τίμιε πάτερ. Ὅντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον... καὶ γὰρ πεινᾶσαι μέλλεις καὶ διψῆσαι καὶ γυμνητεῦσαι καὶ χαμευνῆσθαι, ὑδρισθῆναι τε καὶ ὀνειδισθῆναι καὶ πάντα θλιβερά παθεῖν καὶ ἐὰν ὑπομένης, θάρσει, ἀδελφέ, ὅτι εἰ καὶ προσολίγον ὁ κάματος (л. 122 об.) ἀλλ' αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις. Дальнѣйшіе вопросы и отвѣты—какъ у Гоара, р. 383, но съ присоединеніемъ вопроса объ отреченіи отъ міра, ibid. р. 338: Variarum lectiones, g. Ср. „Прилож“. с. 32.

За вопросами и отвѣтами слѣдуетъ такое оглашеніе:

Βλέπε, τέκνον, οἷας συνθήκας δίδως τῷ Δεσπότη Χριστῷ· ἄγγελοι γάρ εἰσιν οἱ ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν (112) σου ταύτην, ἣν καὶ μέλλεις ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ¹⁾. Ἀδελφέ μου²⁾, σωθῆναι θέλων; βλέπε σεαυτόν, περίσφιζόν σου τὸν νοῦν ἀπὸ πάσης φαντασίας· ἀπόρριψον ἀπὸ σοῦ πᾶσαν ἡδυσπάθειαν³⁾ σαρκικήν· ἀπόθου πᾶσαν μέριμναν⁴⁾· ἀπόθου πάντα τὰ ἦδη τοῦ κόσμου. Ἀδελφέ μου, μονάσαι παρατέγονας; μόνασόν⁵⁾ σου τὴν ψυχὴν ἀπὸ πάσης φροντίδος, τῆς ἐν τῷ οἴκῳ σου ὑπαρχούσης, ἧγουν τοῦ προσκαίρου βίου, μηδαμῶς⁶⁾ τοῦ λοιποῦ μεριμνῆσαι ὑφείλεις, ὧν νοῦν ἔασαι βούλει πραγμάτων, ἢ πατρός, ἢ μητρός, ἢ ἀδελφοῦ⁷⁾, ἢ ἀδελφῆς, ἢ τέκνου, ἢ τῶν λοιπῶν συγγενῶν σου.

1) Нижеслѣдующее поученіе издано проф. А. А. Дмитриевскимъ по ркп. XV в., № 73 (274) Иерусалимской патриаршей библи. съ вариантами по ркп. XIII в. № 967 Синайской библи.: см. Е ѡ л. сс. 507—510. По сравненію съ обѣими рукописями, текстъ поученія въ издаваемомъ нами чинѣ монашескаго постриженія по Евкологію Румянцевск. Муз. имѣеть довольно крупныя отличія, которыя и побуждаютъ насъ привести текстъ поученія въ Румянцевскомъ Евкологіи полностію, съ указаніемъ при этомъ важнѣйшихъ вариантовъ по ркп. XV в. № 73 (274) Иерусалимской патриаршей библи. и XIII в. № 967 Синайской библи.

2) Иерус. добавляетъ послѣ этихъ начальныхъ словъ обращенія: καταλιμπάνεις τὸν βίον. 3) Иерус. вмѣсто ἡδυσπάθειαν имѣеть φαντασίαν. 4) Ἀπόθου πᾶσαν μέριμναν Иерус. опускаетъ. 5) Иерус. μονάσαι. 6) Иерус. οὐδαμῶς. 7) Иерус. ἢ ἀδελφῶν, ἢ γυναικός, ἢ ἀνδρός, ἢ τέκνων, ἢ τῶν λοιπῶν συγγενῶν.

1) Τὸν μονήρη βίον²⁾ ἐλήλυθας βιοῦσαι³⁾; δῶξον ἀπὸ τῆς σῆς⁴⁾ καρδίας βρωμάτων τὰ ἡ(οβ.)έα πάντα⁵⁾, οἴνου τε τὸ πλεῖστον, τῶν ἐνδυμάτων τὰ μαλακά, τὸν ὕπνον, τὸν γέλωτα, τὴν ἄνεσιν, τὸν θόρυβον, τοὺς ὄρκους, τὸν ἐν παραγῆ περιπάτον⁶⁾, τὴν ἀπρεπὴν ὁμιλίαν⁷⁾, τὴν μακρόδω δέξυτητα⁸⁾, τὴν κακίαν, τὴν ἔριν, τὸν φθόνον, τὴν ἔχθραν, καὶ πάντα τὰ ὅμοια αὐτῶν. Ἀδελφέ⁹⁾, τὸν θόρυβον τοῦ κόσμου ἐμίσησας καὶ τὴν ἡσυχίαν ἠγάπησας¹⁰⁾; ἀναλαβοῦ¹¹⁾ πραότητα¹²⁾ καὶ ὑπομονήν¹³⁾, τὴν ἀδιαφόρῳ λόγῳ τε καὶ ἔργῳ γινομένην· τὰ χρηματικά¹⁴⁾ ἀπόθου, πόθησον δικαιοσύνην, τὴν ἀκτημοσύνην¹⁵⁾ μητέρα. Ἀγαπητέ, εἰρηνεῦσαι ζητεῖς; ἠρέμησόν¹⁶⁾ σου¹⁷⁾ τοὺς ἀτάκτους λογισμοὺς καὶ¹⁸⁾ φιλοκάλησόν σου τὴν πρόθεσιν ἐκ τῶν παθῶν, τῶν φθειρόντων τὸν ἔσω (113) ἄνθρωπον¹⁹⁾, ἡμέρωσόν σου τὴν ψυχὴν καὶ τὸν νοῦν, ὡς ἐν γῆ βαθεῖα καταβαλλόμενος τὰ ἐκ τῶν θείων Γραφῶν λόγια²⁰⁾, ἵνα δι' αὐτῶν ὁδηγηθῆς²¹⁾ καὶ εἰς τὴν πνευματικὴν γνῶσιν ὥσπερ οὐκ ὠφελῆσει οὐδὲν ἀνθρώπῳ, ρίπτοντι σπέρμα σίτου ἐν τόπῳ χέρσῳ, ἐν ᾧ τῶν ἀγρίων βοτανῶν αἱ ρίζαι τυγχάνουσιν, αὐξανομένων γὰρ τῶν τοιούτων βοτανῶν, ἀποπνίγεται ὁ σίτος, καθὼς φησὶν ἐν εὐαγγελίοις ὁ Κύριος· τὸν αὐτὸν τρόπον οὐδὲν ὀνήσουσι τῶν θείων Γραφῶν οἱ λόγοι εἰς ψυχὴν, ἐν ᾗ τυγχάνουσι τῶν ἀγρίων λογισμῶν αἱ ρίζαι²²⁾,

1) Ierusc. начинаеть эгогь огдѣль обращеніемъ: Ἀγαπητέ. 2) Ierusc. τῷ μονήρῃ βίῳ. 3) Ierusc. ἀσκήσαι. 4) Ierusc. σου. 5) Ierusc. τῶν βρωμάτων πάντων τὰ ἡδέα. 6) Ierusc. τὸν ταχὴν περιπάτον. 7) Ierusc. τὰς ἀπρεπεῖς ὁμιλίας, τὸν ὄλον. 8) Ierusc. дальше: τὴν μακροκακίαν, τὸν ζῆλον, τὸν φθόνον, τὴν ἔχθραν, τὴν φιλονικίαν καὶ πάντα τὰ ὅμοια αὐτῆς. Дальшеишую тираду, со словъ: Ἀδελφέ μου, τὴν ἀγγελικὴν ποθεῖς πραγματεῦσασθαί πολιτείαν, κ. τ. λ., и кончая словами: τὴν τοῦ σώματος χαλιναγωγὸν καὶ καταστολήν, Румянц. опускаеть. 9) Ierusc. добавляетъ μου. 10) Ierusc. ἐπεπόθησας. 11) Ierusc. ἀναλαβέσθαι. 12) Ierusc. добавляетъ σπουδασον. 13) Ierusc. послѣ этого: λέγω δὴ τὴν ἀδιάστροφον λόγῳ τε καὶ ἔργῳ. 14) Ierusc. τὰ χρήματα. 15) Ierusc: τῆς ἀκτημοσύνης. 16) Ierusc. εἰρήνευσον. 17) Ierusc. опускаеть σου. 18) Ierusc. дальше имѣеть: καὶ τὴν σὴν καρδίαν ἀπὸ τούτων ἀεὶ διατήρησον καθαρὰν. 19) Къ Румянц. приближается Синайск., гдѣ читаемъ: καὶ φιλοκάλησον τὴν σεαυτοῦ πρόθεσιν ἐκ τῶν οἰκίων λογισμῶν τῶν φθειρόντων ἀνθρώπων. 20) Ierusc. добавляетъ: ἄπερ εἰσὶ σωτηρίας σπέρματα καὶ πνευματικὴ τροφή. 21) Ierusc. дальше: πρὸς τὴν γνῶσιν τὴν ἀληθῆ τῶν αἰώνιων καλῶν. 22) Эта тирада, начиная съ ὡσπερ οὐκ ὠφελῆσει οὐδὲν и до словъ: αἵτινες εἰσὶν иначе излагается въ Ierusc., именно: καὶ γὰρ ὡσπερ τὰ σπέρματα ἐν τόπῳ χερσῶδε ἀποπνίγεται ὑπὸ ἀγρίων βοτανῶν, καθὼς φησὶν ἐν εὐαγγελίοις ὁ Κύριος, τὸν αὐτὸν δὴ τρόπον καὶ οἱ λόγοι τῶν θείων Γραφῶν συμπνίγονται καὶ οὐ τελεσφοροῦσιν ἐν τῇ γῆ τῆς ψυχῆς τῇ χερσῶδε, ἐάν μὴ πρῶτον αἱ ρίζαι τῶν ἀκαθάρτων λογισμῶν ἐξ αὐτῆς ἐκβληθῶσιν.

αἴτινες εἰσὶν ἐπιθυμία ¹⁾ πλούτου ²⁾, ἐπιθυμία ³⁾ βρωμάτων, ἐπιθυμία φιλαρχίας. Ἀδελφέ, ἐπὶ σωτηρία παραγέγονας τῆς σῆς ψυχῆς· πρόσδραμε προθύμως τῷ Δεσπότῃ ἡμῶν Χριστῷ καὶ ⁴⁾ ἀγάπησον αὐτὸν ἐξ ὅλης σου (οὐβ.) τῆς ψυχῆς καὶ τῆς διανοίας, ἀποθούμενος πάντα τὸν κόσμον. Ὅρα, μὴ ἔγκειται τι τῶν εἰρημένων παθῶν ⁵⁾ ἐν τῇ σῇ καρδίᾳ. καὶ γένηται σοι ἀργὸν τὸ ἐπιχειρήμα. Καθαρὸς ἐστὶν ὁ νυμφίος, καθαρεύειν θέλει τὰς ψυχὰς ⁶⁾ τῶν προσερχομένων ⁷⁾ αὐτῷ ἀπὸ πάσης πονηρᾶς ἐπιθυμίας, ἵνα, τούτων ἀπεχόμενος, γένη πνευματικὸς ⁸⁾. Βλέπε οὖν, καθαρᾷ διανοίᾳ πρόσελθε ⁹⁾ τῷ βήματι ¹⁰⁾, μὴ ἐν δισταγμῷ τινὶ ἐνδόσῃ ¹¹⁾ τὴν νυμφικὴν στολὴν, ἵνα ὀρῶν σου τὸ πρόθυμον ὁ νυμφίος ἐκεῖ σε κατατάξῃ εἰς τοὺς τῶν ἀγγέλων χορούς ¹²⁾, ὧν γένοιτο πάντα ἡμᾶς ἀξιοῦσθαι, διὰ τῆς χάριτος καὶ ἀγάπης Χριστοῦ. τοῦ νυμφίου ἡμῶν ¹³⁾. ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος, εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν (114).

Κάκεινου βάλλοντος μετάνοιαν, λέγεται ἡ κατήχησις αὕτη μετὰ διδασκαλίας. Это оглашение—обычное: Goar pp. 383—384; только заканчивается оно иначе, именно—словами: ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν, и, так. обр., не сопровождается вопросом: Ταῦτα πάντα οὕτω καθομολογεῖς. κ. τ. λ.

Послѣ оглашенія: Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξιόσους σου εἶναι... Goar. p. 385. Καὶ ἐπιθεῖς τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ ἱερεὺς ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ μέλλοντος ἀποκαρῆναι, λέγει. Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεός (116 οὐβ.) τῶν δυνάμεων ¹⁴⁾... Goar. p. 389, Variar lectiones, s.

Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, κειμένου καὶ τοῦ φαλλιδίου ἐπάνω αὐτοῦ. Ἐπιδίδωσιν αὐτὸ ὁ μέλλων ἀποκείρεσθαι (л. 110) τῷ ἡγουμένῳ, καὶ ὁ ἡγού-

1) Ierusc. и Синайск. ἐπιθυμία. 2) Ierusc. πάσης σαρκικῆς ἡδονῆς; Синайск. ἡδονῆς σαρκικῆς, ἐπιθυμία πλούτου. 3) Ierusc. οἶον βρωμάτων, χρημάτων, φιλαρχίας, δόξης καὶ τῶν τούτοις ὁμοίων; Синайск. ἐπιθυμίαι βρωμάτων, ἐπιθυμίαι φιλαρχίας καὶ τὰ τούτοις παραλήσια. 4) Въ Ierusc. это мѣсто читается нѣсколько иначе: Εἰ οὖν ἐξ ὅλης σου τῆς ψυχῆς τῷ Κυρίῳ προσέδραμες, ἀδελφέ, ἀγάπησον κ. τ. λ. 5) Ierusc. παθῶν опускается. 6) Ierusc. τὴν ψυχὴν. 7) Ierusc. τὴν προσερχομένην. 8) Ierusc. добавляетъ: ἀνὴρ, τὴν κατὰ πνεῦμα ζωὴν ἀσπασάμενος. 9) Ierusc. πρόσελθε. 10) Ierusc. добавляетъ: τοῦ Χριστοῦ. 11) Ierusc. ἐνδοῦσθαι θελήσης τὴν ἀγγελικὴν ταύτην στολὴν, ἀλλ' ἐν ἀπλότῃ καὶ ἀδιστακτῇ καρδίᾳ. 12) Ierusc. ἐν τῷ χορῷ τῶν ἀγγέλων. 13) Синайск. διὰ τῆς χάριτος καὶ ἀγάπης τοῦ νυμφίου.

14) Окончание этой молитвы надо смотреть въ издаваемой рукописи на л. 110.

μενος πρὸς αὐτόν· Ἰδοὺ ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι. Βλέπε, ὅτι οὐδεὶς σε ἀναγκάζει ἐλθεῖν ἐπὶ τούτῳ τῷ σχήματι. Βλέπε, ὅτι σὺ ἐκ προθέσεως θέλεις τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα. Καὶ ὅτε συντάξεται, λέγει ὁ ἱερεὺς· Ἰδοὺ ἐκ χειρὸς Κυρίου λαμβάνεις, κ. τ. λ.

Καὶ ἀποκίρει αὐτόν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Εἶτα κουρεύουσιν αὐτόν (π. 110 οβ.) οἱ ἀδελφοί¹⁾, λέγοντες τὸν Ἄμμων.

Εἶτα ἐνδύει τὸ ἱμάτιον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸν χιτῶνα τῆς δικαιοσύνης, εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ζώννυται τὴν ὀσφὸν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας εἰς νέκρωσιν σώματος καὶ ἀνακαίνισιν πνεύματος, εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιβάλλεται τὴν περικεφαλαίαν τοῦ τιμίου προσχήματος, εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον εἰς ἀρράβωνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια εἰς ἐτοιμασίαν τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ (117) ἀγγελικοῦ σχήματος, εἶπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον.

Καὶ εὐθὺς ποιεῖ ὁ ἱερεὺς συναπτὴν· Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, κ. τ. λ., πλ. 117 οβ.—118, Goar. pp. 412—413. Въ ектяньѣ огеутствуеѣтъ лишь прошеніе обѣ архіепископѣ и пр.

Εἰ βούλει εἰπεῖν ἀποστολο-εὐαγγέλιον, ζῆται ἔμπροσθεν.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπίς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπίζόντων, κ. τ. λ., π. 118 η οβ.. Goar. p. 385.

Καὶ εὐθὺς ἀσπάζεται τὸ εὐαγγέλιον καὶ τοὺς ἀδελφούς, κατέχοντας τοὺς κηροὺς ἀπτομένους. Ψάλλομεν δὲ καὶ στιχηρά, ἤχος α'. Ἐπιγινώμεν... Καὶ εἰ μὲν ἐστὶ λειτουργία, λέγει τὴν ἐκφώνησιν τοῦ Τρισαγίου, καὶ ἄρχονται τοῦτο. Εἰ δ' οὐκ ἐστὶ, ποιεῖ ἀπόλυσιν, καὶ ἀπέρχονται οἱ ἀδελφοὶ μετὰ τοῦ νεολέκτου (119), φάλλοντες· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... Καὶ λέγουσιν αὐτό, ἕως ἀπέλθωσιν εἰς τὸ κελλίον, τὸ ἐτοιμασθέν αὐτῷ (119 οβ.).

¹⁾ Со слова оі ἀδελφοί см. л. 117 рукописи.

VII.

Изъ Евхологія XV^ο в. Московскаго Румянцевскаго Музея. № 473.

Лл. 90 об.—97 об. Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤ γουρὸν τοῦ μαυδοῦου.

Ἄφ' ἑσπέρας προσφέρουσι τὰ ἱμάτια αὐτοῦ καὶ τίθουσι εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον, καὶ τὴν αἷριον, μετὰ τὸ ποιῆσαι τὴν συνταγὴν εἰς τὸν ἠγούμενον καὶ τὴν τῆς κατηχήσεως τελείωσιν, εἰσάγεται ὁ μέλλων ἀποκαρῆναι, καὶ ἵσταται εἰς τὰς ὥραιάς πύλας μονοχίτων, ἄβητος τὴν ὄσφυν αὐτοῦ, ἀσκεπής, γυμνός τε ποσὶ καὶ ὄρθιος. Καὶ εἰ μὲν ἔστι λειτουργία, μετὰ τὴν μικρὰν εἰσοδὸν τὸ κοντάκιον ψάλλεται τῆς ἡμέρας (90). Ἐἵτα ἄρχεται ὁ ἐκκλησιαάρχης ψάλλειν τροπάριον, ἦχος α'. Ἀγκάλας πατρικάς. Εἰ δὲ οὐκ ἔστι λειτουργία, εὐλογήσαντος τοῦ ἱερέως, τὸ Τρισάγιον, Παναγία Τριάς, Πάτερ ἡμῶν, Δεῦτε προσκυνήσωμεν γ'. Ὁ Θεὸς εἰς τὴν βοήθειάν μου πρόσχευς... (л. 91). Ἐἵτα τὸν N, Ἐλέησόν με, ὁ Θεός... Καὶ εὐθὺς τὰ τροπάρια, ἦχος α'. Ἀγκάλας πατρικάς... Ὁ δὲ ἀδελφὸς ποιεῖ μετανοίας γ' ἔσωθεν τῶν πυλῶν, καὶ ὀδηγῶν αὐτὸν ἐκκλησιαάρχης ἔρχεται ἐν τῇ μέσῃ τοῦ ναοῦ, κάκει πάλιν ποιεῖ μετανοίας γ', εἰσέρχεται εἰς τὰς ἁγίας εἰκόνας καὶ προσκυνεῖ καὶ ἀσπάζεται αὐτάς. Ἐἵτα εἰσέρχεται εἰς τὴν σολιάν. Ἡμεῖς δὲ ψάλλομεν στιχηρὰ ἀντίφωνα, ἦχος α'. Ὅτι τὸ πέλαγος πολὺ, κ. τ. λ., какъ выше, въ Евхологіи № 472 „Прилож.“ с. 57.

Πληρουμένων τῶν στιχηρῶν τούτων, εἰσέρχεται ἐμπροσθεν τοῦ βήματος, καὶ ποιήσας μετόνοιαν τῇ καθηγουμένῃ, ἐπερωτᾶται παρ' αὐτοῦ, λέγων Ἐπί προσήληθες ἀδελφέ... Вопросы и отвѣты—обычные, при чемъ слова іерея: Ὅντως καλὸν ἔργον ὁσложнены такимъ же добавленіемъ, какъ и въ Евхологіи № 472¹⁾.

Ἐἵτα, т. е. послѣ обыкновеннаго оглашенія, κλίνει τὴν κεφαλὴν μικρὸν, καὶ ὁ ἱερεὺς εὐχεται οὕτως· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἄξιός σου εἶναι, κ. τ. λ., л. 94 об.; Гоар. р. 385. Εἰρήνην πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ἐτέρα εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπίζόντων, κ. τ. λ., л. 95 и об.; Гоар. р. 385.

1) См. выше, „Прилож.“ с. 58.

Εὐχὴ ἑτέρα. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, ἐπιτίθῃμι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν πνευματικὸν ἡμῶν ἀδελφόν, κ. τ. λ., ΠΛ. 95 ὀβ.—96; Goar. p. 389, *Variae lectiones*, s.

Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, κεκμένου ἐπάνω τοῦ φαλιδίου, λέγει τῷ ἀδελφῷ. Ἰδοὺ ὁ Χριστός, κ. τ. λ., Π. 96 ὀβ.

Καὶ κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς... εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον.

Ἅδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως, εἰς τὸ ὄνομα... εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον.

Ἅδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς στολὴν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, εἴπωμεν...

Ἅδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὀσφὸν αὐτοῦ δύναμις ἀληθείας εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς...

Ἅδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια τῆς ἐτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς κ. τ. λ. (96).

Καὶ κλίνοντες δὲ τὴν κεφαλὴν τοῦ κουρευόντος, ὁ ἱερεὺς ἐπέυχεται οὕτως. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Κύριε, Κύριε, (ἢ) δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς ἐν πάσῃ εὐλογίᾳ πνευματικῇ, κ. τ. λ., см. *Евхологія Румынц. муз. № 474, ΠΛ. 143 ὀβ.—144¹⁾*.

Ἐἶτα ἀσπάζεται τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον καὶ τοὺς ἀδελφούς ἅπαντας. Παραλαβόντες δὲ οἱ ἀδελφοὶ αὐτόν, κουρεύουσιν ἐν τῇ νάρθηκι, λέγοντες τὸν Ἄμμων²⁾.

Ἐἶτα ἐλθὼν, ἵσταται ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ καὶ μεταλαμβάνει τῶν θείων μυστηρίων. Πληρουμένης δὲ τῆς θείας λειτουργίας, ὀφικεῖουσιν αὐτόν (97) οἱ ἀδελφοὶ μέχρι τῆς τραπέζης, καὶ κεὶ διακονεῖ. (Π. 97 ὀβ.).

¹⁾ Прилож. сс. 13—14.

²⁾ На поляхъ приписка: Ἦμεῖς δὲ φάλλομεν, ἦχος α', Ἐπιγνώμεν, ἀδελφοί. Ζῆται αὐτὸ εἰς τὸ τέλος τοῦ σχήματος.

VIII.

Изъ Сборника аскетическаго характера, принадлежащаго Библиотекѣ Императорской Кіевской дух. Академіи, № 82.

Πλ. 207—209. Περὶ τοῦ, πῶς λαμβάνειν τὸ ἅγιον σχῆμα.

Ὁ ἀρχάριος ῥασοφόρος.

Ὁ μέλλων καὶ βουλόμενος εἰσιέναι εἰς μοναστήριον τοῦ λαβεῖν τὸ ἅγιον σχῆμα ὀφείλει προσελθεῖν τῷ ἁγίῳ ναῶ, καὶ ποιήσας μετανοίας γ' ἐμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν ἢ τῆς ἁγίας εἰκόνης. Ἐπειτα τῷ καθηγουμένῳ καὶ τοῖς ἀδελφοῖς. Εἰθούτως, τοῦ ἱερέως ποιήσαντος εὐλογητόν, τὸ Τρισάγιον παρὰ τῶν ἀδελφῶν, ψαλλόντων καὶ τὰ τροπάρια ταῦτα, ἤχος πλ.β'.

Ἐλέησον ἡμᾶς, Κύριε, ἐλέησον ἡμᾶς...

Δόξα· Κύριε, ἐλέησον ἡμᾶς (207)...

Καὶ νῦν Τῆς εὐσπλαγχνίας τῆν πόλην...

Καὶ αὐθις πρῶτον κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ ὁ δεῖνα κεί(οβ.)ρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, ἀμήν· καὶ τοῦ Υἱοῦ, ἀμήν· καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ἀμήν· νῦν καὶ αἰεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Ἐἶτα εὐθὺς ἐνδύει αὐτὸν τὸν χιτῶνα καὶ καμηλαύχιον, μηδὲν ἐπιλέγων.

Ἐἶτα τὴν εὐχὴν τοῦ ἀρχαρίου ῥασοφοροῦντος. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ. (208 π. οβ.); Goar. p. 378. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Εἰς τὸν ζυγὸν σου, Δέσποτα, κ. τ. λ., (208 οβ.—209); Goar. pp. 378—379.

Καὶ ποιεῖ ἀπόλυσιν (209).

Изъ Схиматологіи XIII в. Московскоѣ Синодальной (б. патріаршей) библ. № 369, лл. 1—12.

О происхожденіи монашества и о монашескомъ постриженіи.

Заголовокъ статьи, писанный киноварью, стертъ.

Κατ' εἰκόνα καὶ καθ' ὁμοίωσιν τοῦ ἁγίου καὶ φιλανθρώπου καὶ ἀγαθοῦ Θεοῦ ἡμῶν γέγονέ τε τὸ θεότευκτον καὶ ὑπερφυῆς ἔργον τοῦτο, (δ) τῇ παραβάσει τῆς ἐντολῆς διεφθείραμεν καὶ ὑποχείριον τῷ θανάτῳ καὶ τῇ φθορᾷ ἐλείπειν ἡμᾶς πεποιήκαμεν. Ὅθεν ὁ μονογενὴς Υἱὸς τοῦ Θεοῦ, μὴ φέρων ἡμᾶς ὄραν (1) οὕτως ὑπ' αὐτῶν τυραννουμένους, διὰ τῆς ἀγράντου αὐτοῦ καὶ πολυουμνήτου σαρκώσεως, ἠλευθέρωσε πάντων τῶν καταδυναστευόντων ἡμᾶς, καὶ εἰς τὴν ἀρχαίαν εὐγένειαν ἐπανήγαγε, καὶ τὴν ἐν παραδείσῳ δίαιταν ἐχαρίσατο καὶ οὐρανοπολίτας εἰργάσατο, καὶ υἰοθεσίας βάπτισμα ἐδωρήσατο, καὶ ἔνδυμα ἀφθαρσίας ἡμφίεσε, καὶ Πνεύματος ἁγίου μετουσίαν δεδώρηκε, καὶ πρὸς τούτοις ἕτερον ἄμφιον καὶ θεῖον βάπτισμα ἐμπαρέσχετο, τὸ τῆς παρθενίας ἀγλαΐσμα, τὸν μονήρη, λέγω (1 ὀβ.), βίον, ἐπένδυμα τῆς πρώτης ἀναγεννήσεως ὄντα, καὶ δίωξιν καὶ ὀλετήρα τῆς κακίας, καὶ, ὡς εἰπεῖν, τεῖχος καὶ ὀχύρωμα τῶν θείων μυήσεων, καὶ τῶν δαιμόνων κατάπτωσιν, μονονουχὶ καινῶν ὀρωρημάτων εὖρεμα, καὶ ἐλλάμψεων νεουργῶν καὶ τῆς ἐν παραδείσῳ ἀρχαίας ζωῆς καὶ πολιτείας ἐγκαινισμὸν καὶ φανέρωσιν.

Οὐκ ἦν ἐν παραδείσῳ κρεοφαγία, ἢ καρυκεία, ἢ ὅσα νῦν ἡ λίχνος ἐφεῦρε, γαστριμαργία—σοφίσματα, τὴν σάρκα τέρποντα καὶ τὴν κόπρον αὐξάνοντα καὶ τὴν ἐπιθυμίαν πληθύνοντα (2). Οὐδὲ ἡ τῶν ἐνδυμάτων κενόδοξος σοφία, ἀλλὰ κατάστασις αὐτοσχεδίου, ἀπεικίως¹⁾ οὐδ' ὄλως

1) Следовало бы сказать: ἀπεικίαια.

τῆς τῶν ἀγγέλων κατὰ σύγκρισιν ἐδωδῆς. Οὐκ ἔστιν οὐδὲ ἐν τῇδε τῇ πολιτείᾳ καὶ τῷδε τῷ θεῷ βαπτίσματι τοιοῦτόν τι θεάσασθαι, ἀληθῆς δὲ κατάστασις τῆς πρώτης πλάσεως καὶ ζωῆς. Καὶ ὅσοι ἀνδρείοφρονι γνώμῃ καὶ διαπύρῳ πίστει καὶ φίλτρῳ εἰσπεπῆδησαν ἐν τῷ ἀγῶνι τοῦ μονήρους βίου, οὗτοι τὴν φύσιν πεσοῦσαν ἀνέστησαν καὶ τὸ κατ' εἰκόνα καὶ καθ' ὁμοίωσιν ἐνεοῦργησαν καὶ (2 οβ.) ὑπέδειξαν ἡμῖν τοῖς ραθύμοις προαιρέσει πνεύματος καὶ ψυχῆς τὸ ἀγαθὸν κατορθούμενον καὶ οὐ δυνάμει σώματος ἢ ἀντεμπλοκῇ τῶν ἐναντίων εἰργόμενον, εἴπερ ἄρα βλέπειν ὀρθῶς δεδιδάγμεθα.

Ἡ ἀρχὴ τοιγαροῦν τοῦ καθ' ἡμᾶς βίου εἴληπται οὐχ, ὡς τινες οἴονται. ἀπὸ Μελχισεδέκ, ἢ Ἡλιού, ἢ Ἰωάννου, καὶ τῶν Ἑσσαιῶν ἐκεῖνων, ἀλλ' ἐκ τῆς ἐν παραδείσῳ πρώτης νομοθεσίας καὶ πολιτείας, ἣτις καὶ μέχρι τοῖς κατὰ τὸν Νῶε χρόνοις ἐν ὀλίγοις διτηρήθη καὶ ἐφυλάχθη (3), οὐχ' ὡς ἐχρῆν δέ, ἀλλ' ὡς οἱ τότε χρόνοι ἀπήτουν. Ἀπὸ δὲ τοῦ Νῶε καὶ μέχρι τοῦ Ἰωναδᾶβ ἐκεῖνου σαφέστερον παραγυμνοῦσθαι ἤρξατο, καὶ ἤδη τρανότερον ὑπ' αὐτοῦ τοῦ Ἰωναδᾶβ ἀπεκαλύπτετο, ἐξ οὗ οἱ Ἑσσαιοὶ ἐκεῖνοι ἐτέχθησαν, καὶ ἀρχὴν τοῦτον τοῦ ἡμετέρου βίου τινὲς λέγουσιν. Οὗτος γὰρ ὁ Ἰωναδᾶβ ἐκ Θεοῦ ταύτην τὴν χάριν ἀπεκαλύφθη, ὅστις τελευτῆσαι μέλλον, προσκαλεσάμενος τοὺς υἱοὺς αὐτοῦ, ἔφη· Ἀκουσατέ μου τῆς φωνῆς, ᾧ τέκνα, καὶ φυλάξατέ μου τοὺς λόγους, ἵνα μακροχρόνιοι γένοισθε ἐπὶ τῆς γῆς, καὶ (3 οβ.) οὐ μὴ ἐκλείποι ὑμῶν τὸ μνημόσυνον μέχρι τῆς τοῦ κόσμου τοῦδε συστάσεως· μὴ προσέλθητε γυναικί, καὶ κρέα οὐ φάγεσθε, καὶ οἶνον οὐ πίεσθε, οὐδ' ὅσα ἐστὶν ἐπὶ τῆς γῆς τέρποντα τὸ ἐπίκηρον σῶμα, οὐ πλεονεκτῆσετε, καὶ οὐκ ἀποδώσητε κακὸν ἀντὶ κακοῦ· οὐκ ἐμπορεύσηθε· οὐκ ἔσται κτῆσις ἐν ὑμῖν γηίνου τινός· οὐ μνησιάσητε τὸν πλησίον, ἢ μισῆτε, ἢ κακώσητε, ἀλλ' ἀγαπήσετε ἐξ ὅλης τῆς καρδίας ὑμῶν· καὶ λατρεύσητε Κυρίῳ τῷ Θεῷ ἡμῶν, τῷ ποιήσαντι τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν καὶ τὴν θάλασσαν καὶ πάντα (4), τὰ ἐν αὐτοῖς· καὶ οὐκ ὁμιεῖσθε, ἢ ἐπιπορήσητε. ἢ ψεύσησθε, ἵνα ζήσησθε εἰς αἰῶνας, καὶ ἀνεξάλειπτον ἔσται τὸ μνημόσυνον ὑμῶν. Ταῦτα καὶ πλείονα τούτων ὑποτιθέμενος, ἐκοιμήθη. Ἐκείνη δὲ διατηρήσαντες οἱ παῖδες αὐτοῦ, διεδόθη ἡ πολιτεία αὐτῶν εἰς πλείονας, καὶ μέντοι διὰ τῶν προφητῶν καὶ ἕως τῆς ἐπιδημίας Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν ἠϋξήθη καὶ εἰς πλῆθος ἐπέδωκεν. Ἐπὶ δὲ τῶν ἀποστόλων, καὶ ἔτι φαιδρότερον καὶ ὑψηλότερον ἀνέλαμψε, καὶ

ὕπὸ τοῦ Χριστοῦ καὶ Θεοῦ ἡμῶν ἐθεσμοθετήθη. καὶ τελετῆς καὶ ἐπικλήσεως μετὰ (4 οβ.) τοὺς ἱεράρχας καὶ ἱερέας καὶ λειτουργοὺς ἡξιώθη, καὶ ἐπωνυμιῶν ἐνθέων ἀνάρρησιν εἴληφεν, ὡς δηλοῖ ὁ ἱεροφάντης καὶ ἰσαπόστολος Διονύσιος. Οἱ μὲν γὰρ φασὶ θεραπευτὰς, οἱ δὲ μοναχοὺς, τοὺς μοναχοὺς ὠνόμασαν διὰ τε τὴν εἰς τὸ θεῖον διηνεκῆ θεραπείαν, διὰ τε τὴν μόνιμον στάσιν περὶ τὸ θεῖον, καὶ ἀμιγῆ τῶν κάτω συμφύρσεων, διὰ τὴν πρὸς τὸν σύνδεσμον ἔνωσιν, καὶ τὴν πρὸς τοὺς ἀγγέλους ὁμοίωσιν· οἱ γὰρ ἄγγελοι, μίαν ἔχοντες καὶ ἀπλὴν καὶ ἀσύνθετον καὶ μονοειδῆ φύσιν καὶ πολιτείαν, μίαν ἔχουσι καὶ οἱ μοναχοὶ κατὰ (5) προαίρεσιν ἐν ψυχῇ πολιτείαν, βραχὺ τι παρ' αὐτοὺς ἡλαττωμένοι διὰ τὸν σύνδεσμον, ὡς ἤδη εἴρηται, τῆς σαρκὸς καὶ τὴν ταύτης οἰκονομίαν.

Ἐπεὶ οὖν βάπτισμα ἐστὶ δεύτερον ὁ μοναδικὸς βίος, καθὼς τινες διδάσκουσι τῶν πατέρων, καὶ ἀνακάθαρσις καὶ ἀνακαινισμὸς τοῦ πρώτου βαπτίσματος, ἐν πάντως ἐστὶ, καθὼς μία πίστις ἐστὶ, καὶ οὐ δύο ἢ τρία βαπτίσματα, ὡς οἱ πολλοὶ τρίτον κουρεύουσι. ἀλλ' ὡς εἴρηται, μία ἀπόκαρσις δέδεικται γίνεσθαι καὶ οὐ τρεῖς. Κατὰ μὲν τὸν ἐπὶ τοῦ προτέρου βαπτίσματος ἀφορκισμὸν καὶ (5 οβ.) ἀπόταξιν, ἢ τοῦ παλλίου ὁσίσι καὶ ἀπόθεσις τῶν τριχῶν, κατὰ δὲ τὸν ἐν τῷ ὕδατι βαπτισμὸν, ἢ τοῦ ὄλου σχήματος ὁσίσι καὶ ἢ τελείωσις. Τοιγαροῦν ἀτιμάζουσι, ὡς ἔγωγε οἶμαι, τὸ θεῖον τοῦ ἐπαγγέλματος βάπτισμα οἱ λέγοντες μικρὸν σχῆμα καὶ μέγα. Ἐν σχῆμα ἐστίν, ὡς δέδεικται, καὶ ἐν βάπτισμα, καὶ ἀπ' ἐκείνης τῆς ἡμέρας καὶ ὥρας ἀπαιτεῖται ἕκαστος τῶν ἀποτασσομένων τὴν ἐργασίαν αὐτοῦ, καθ' ἣν τῷ Χριστῷ συντάξεται καὶ ἀποκαρῆ τὴν κόμην τῆς αὐτοῦ κεφαλῆς. Διδάσκει δὲ καὶ ὁ πολὺς ἐν θεολογίᾳ καὶ μέγας ἱεράρχης (6) Γρηγόριος ἐν τῷ περὶ βαπτίσματος θείῳ λόγῳ, οὕτως λέγων· ἀπ' ἧς ἡμέρας καὶ ὥρας ἐπίστευσεν ἕκαστος καὶ ἐβαπτίσθη, ἀπ' ἐκείνης καὶ ἀπαιτεῖται τὴν ἐργασίαν τοῦ εὐαγγελικοῦ νόμου· Καὶ εἰκότως, ἐν συγκαταθέσει ψυχῆς ἢ σύνταξις περιώριται, καὶ οὐκ ἐν παρατάσει χρόνου, ἢ τόπου, ἢ ἀμφιάσματος.

Καὶ ὅρα τὴν ἰσότητα τῆς τε κουρᾶς καὶ τοῦ νηπιόθεν δοθέντος βαπτίσματος· εἰς ὄνομα Πατρὸς καὶ Υἱοῦ καὶ ἁγίου Πνεύματος βαπτίζομεθα, καὶ εἰς αὐτὸ πάλιν κειρόμεθα· ἐκεῖ καινὰ ἀμφιάσματα, καὶ ὧδε καινὰ (6 οβ). ὡσαύτως τὰ ἀμφιάσματα· ἐκεῖ κουκούλλιον, καὶ ὧδε κουκούλλιον· ἐκεῖ σινδῶν, καὶ ὧδε παλλίον· ἐκεῖ ζώνη καὶ ὑποδήματα, καὶ ὧδε ὁμοίως· ἐκεῖ πρὸ τούτων κατάδυσις καὶ ἀνάδυσις ἐν τῷ ὕδατι. καὶ ὧδε ἢ ἐν

τῷ θυσιαστηρίῳ τρισσὴ γονυκλισία τε καὶ ἀνάνευσις· καὶ μία ἐστὶν ἡ τῶν ἐνθέων βαπτισμῶν δήλωσις ἐν τε τῇ ἀποταγῇ καὶ συνταγῇ καὶ τῇ συνταφῇ καὶ συναναστάσει τοῦ Χριστοῦ καὶ Θεοῦ ἡμῶν καὶ τοῖς διὰ Πνεύματος ἀγίου δωρηθεῖσιν ἡμῖν χαρίσμασιν.

Διὰ ταῦτα, διδασκόμεθα φυλάττειν ἡμῶν (7) τὸ ἀξίωμα ἀρύπτων καὶ ἀμίαντων, καὶ τριετῆ χρόνον ὥρισαντο ἀναμένειν τοὺς ἀποτασσομένους, ὅπως ἑαυτοὺς προγουμνάσωσι καὶ προευνεπίσωσι πρὸς ὑποδοχὴν ἔνθεον τοῦ θεοῦ σχήματος, ἵνα μὴ εὐχερώς καὶ ἀπαρασκευάστως εἰσελθόντες εἰς τὸν ἀγῶνα ἀτέχνως καταβληθῶσι καὶ ἀποθάνωσι νεκρώσει τῆς τῶν καλῶν ἐργασίας καὶ ἀναγεννήσει τῶν σαρκικῶν ἡδονῶν καὶ ἐπιθυμιῶν· οὐδὲ γὰρ περὶ τοῦ τυχόντος πράγματος ἡ ἀξιωματός ἐστὶν ἡμῖν ὁ ἀγών (7 ὀβ.), ἀλλὰ περὶ βίων ἐνθέων καὶ συμβόλων ἀγίων, ὑποδεικνόντων ἡμῖν γνωρίσματα ἐναργέστατα τοῦ τε βίου τῶν αὐλῶν καὶ θείων ταγμάτων καὶ τὴν μακαρίαν ζωὴν καὶ πολιτείαν, ἣν ὁ Κύριος ὑπέδειξεν ἡμῖν δι' αὐτουργίας τῆς ἐνθάδε, διὰ σαρκὸς ἐπιθυμίας αὐτοῦ. Ὁ γοῦν θαρρόησας εἰσελθεῖν εἰς τὴν τῶν μοναχῶν παράταξιν, τὰ σκευὴ τὰ πολεμικὰ καθοπλισάμενος καὶ συνταξάμενος δουλεύειν Θεῷ οὐδὲν ἄλλο καταθάρρόησας ὤφθη πεπονηκώς, ἀλλ' ἡ ἀσώματος καὶ χρηστός (8) γενέσθαι προθέσει καρδίας καὶ πίστεως ζήσει, καὶ ἀγάπῃ θανάτου. Ὅμως ἴδε καὶ σύνες, ὧ οὗτος, ὅποῖος ὁ βίος ἡμῶν.

Ἀσώματος ἐστὶν ἡ τῶν ἀγγέλων φύσις, ἀσώματος ἐστὶ τῷ τρόπῳ καὶ ἡ ἡμετέρα τῇ τῶν ἀγώνων ἐπιδείξει καὶ τῷ ἀδουλώτῳ τῆς ὕλης· καὶ τῇ ἀπροσπαθείᾳ τῶν γηίνων καὶ τῇ ὑπεροφίᾳ τῶν ἡδονῶν ἴστανται ἐκεῖνοι δι' ὅλου τὴν ἐπ' ἰσχύῳ καθέδραν μὴ ἀνεχόμενοι, διηνεκῶς ἄδοντες τὴν τρισάγιον ὑμνωδίαν· ἰστάμεθα καὶ ἡμεῖς, διηνεκῶς ἄδοντες τὴν τρισάγιον μοναρχίαν (8 ὀβ.), ὕμνοις καὶ ᾠδαῖς πνευματικαῖς τὴν ἐπὶ τοῦ ἰσχύου καθέδραν δουλεύοντες τῷ βάρει τοῦ σώματος καὶ φέροντες εὐμαρῶς τοὺς πόνους τῇ ἀγάπῃ πετρούμενοι· ἐνδεδύονται ἐκεῖνοι στολὰς ἐνθέους καὶ ποικίλας, καὶ σκῆπτρα καὶ δόρατα κατέχουσιν, ἅτινα τὸ ὑπερφυές καὶ ἀπρόσγειον καὶ ὑπερέχον τῆς δόξης αὐτῶν ἐμφανίζουσιν, ἐνδεδύμεθα καὶ ἡμεῖς κόσμον ὠραῖον, τὰς ἀρετάς, καὶ ἀντὶ σκῆπτρων καὶ δοράτων κατέχομεν τὴν πίστιν καὶ τὴν χάριν τοῦ Πνεύματος, ἐγγεγραμμένον ἔχοντες τὸ θεῖον ὄνομα (9) τοῦ Χριστοῦ ἐν ταῖς καρδίαις ἡμῶν, κεκοσμημένοι ὑπάρχοντες τῇ πορφυρίδι τοῦ αἵμα-

τος αὐτοῦ· πτερὰ ἐν ἐκείνοις, καὶ ἐν ἡμῖν παλλίον· στερέωμα ὑπὲρ κεφαλῆς ἐκείνων καὶ νεφέλη καὶ πνεῦμα, καὶ ἐν ἡμῖν κουκούλλιον, ἡ σκέπη τοῦ πνεύματος, καὶ σταυροῦ τύπος καὶ δέσεις καὶ ἑξάπλωσις χειρῶν, καὶ κλίσις ἀγένης, οὐ τὴν δουλείαν μόνον, ἀλλὰ καὶ τὴν ἐπέλευσιν καὶ ὑποδοχὴν τῆς ἐλλάμφσεως ἐμφανίζοντα· θεοῦνται ἐκεῖνοι τῇ φρυκτωρίᾳ καὶ μετοχῇ τῆς θεότητος, ἀγιαζόμεθα καὶ θεούμεθα καὶ ἡμεῖς τῇ μετα(9 οβ.)λήψει καὶ πόσει τοῦ ἀχράντου σώματος καὶ αἵματος αὐτοῦ. ἐσθιόντες καὶ πίνοντες αὐτὸν καθ' ἡμέραν, τὸν δὲ βίον αὐτοῦ εἰκονίζει ὅ τε ἀνάλαβος καὶ ὁ λῶρος, καὶ ἡ τῶν ἐσθημάτων μελάνωσις, καὶ αἱ νηστεῖαι, καὶ ἀγρυπνίαι, καὶ χαμευνίαι, καὶ αἱ λοιπαὶ κακώσεις τοῦ σώματος, καὶ ἡ τῶν θλίψεων ὑπομονή. Τὴν δὲ ταφὴν αὐτοῦ δείκνυμεν ἐν τῷ εἰς γῆν κλίνειν ἡμῶν τὸ γόνυ, καὶ τὴν ἀνάστασιν ἐν τῷ αὐθις ἀνίστασθαι, καὶ ὅλος ὁ βίος αὐτοῦ ἐν ἡμῖν ἐστὶ διὰ τῶν συμβόλων τούτων· ὅς διὰ πράξεων θεβαιοῦται, ἐὰν ἐθέλωμεν ἑαυτοὺς ἐπιγινώσκειν, καὶ τρέμειν ὡς ἀναξίως τοῦ ἐπαγγέλματος ἡμῶν ζῶντες καὶ πορευόμενοι.

Τιμῆσωμεν οὖν ἡμῶν τὸ ἀξίωμα· προσθῶμεν εἰς τὸ δωρηθὲν ἡμῖν τάλαντον· αὐξήσωμεν ἡμῶν τὰ χαρίσματα· πολυπλασιάσωμεν τὸν πνευματικὸν πλοῦτον· ἀποθῶμεθα ἔργα, ἵνα λάβωμεν δῶρα, ἤγουν συναθροίσωμεν καὶ ταμειυσῶμεθα δράμωμεν. ἵνα νικήσωμεν· ἀγωνισώμεθα, ἵνα στεφανωθῶμεν· ζητήσωμεν, ἵνα τύχωμεν· μὴ καὶ ὑπὲρ τοῦ μὴ ζητεῖν ἐγληθῶμεν, ὡς ὑπὲρ τοῦ ζητεῖν συνταξάμενοι (10 οβ).

Μεγαλόδωρός ἐστιν ὁ Δεσπότης, διψῶν ἀεὶ τοῦ δωρεῖσθαι τὰ ἀγαθὰ τοῖς ζητοῦσιν αὐτά. Χαίρει περὶ τὸ πλουτίζειν καὶ καταλάμπειν ἡμᾶς ταῖς ἀκτίσι τῆς θεότητος αὐτοῦ. Οὐκ ἔστι γόγγυσος, ὡς ἡμεῖς, ἀλλὰ πρόθυμος περὶ τὸ δοῦναι· ταχύς ἐστιν εἰς τὸ ἀκοῦσαι καρδίας νηρούσας καὶ θελούσας σωθῆναι· οὐ θέλωμεν δὲ σωθῆναι, ἢ τιμηθῆναι, ἐπειδὴ πονεῖν οὐ βουλόμεθα· κατακυριευόμεθα ὑπὸ τῶν παθῶν· ἐπειδὴ προσέχειν οὐ θέλωμεν· οὐ προσέχομεν δέ, ἐπειδὴ φόβον οὐκ ἔχομεν· ἀλλὰ πολλὴν ἀγνωσίαν καὶ (11) τύφλωσιν καὶ ἀναισθησίαν διὰ τὴν πονηρὰν συνήθειαν καὶ τὸ μὴ καλῆς καὶ διαπύρου ἀρχῆς ἄψασθαι. Τούτων δὲ οὐδεὶς ἐστιν αἴτιος, εἰ μὴ φιλαυτία καὶ τὸ ἐδικεῖν τὰ ἴδια πάθη, καὶ μὴ ἔχειν ἀληθινὴν ταπεινῶσιν καὶ βάλλειν τὸ σφάλμα, κἄν τε εὐλογόν ἐστιν, κἄν τε ἄλογον ἐπάνω αὐτοῦ.

Ὁ δὲ Κύριος ἡμῶν καὶ Θεὸς Ἰησοῦς Χριστὸς δόξη ἡμῖν σύν-
εσιν καὶ ἰσχὺν καὶ βοήθειαν, ὅπως εἰς ἑαυτοὺς ἐπανέλθωμεν, καὶ
καλῶν ἔργων ἐργάται γενώμεθα, καὶ μὴ ἀστοχίσωμεν τῶν αἰωνίων
ἀγαθῶν (11 οβ.) καὶ τῆς δόξης τῆς ἀνεσπέρου διὰ τὸ ὄνομα αὐτοῦ
τὸ ἅγιον καὶ παμπόθητον, Ἄμήν (12)¹⁾.



¹⁾ Противъ этого отдѣла, на поляхъ сдѣлана приписка: Εὐχή.

ЗАМЪЧЕННЫЯ ОПЕЧАТКИ.

СТРАН.	СТРОКА	НА ПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
3	5— 6	подвижной	подвижнической
—	22—23	собственноручно	собственноручно
7	6	Анхеленскаго	Энхеленскаго
—	18	указаніе	указаніе
—	—	кожаннаго	кожаннаго
14	26	monasterii	monasterii
19	3	переоблачили	переоблачали
—	14	братіи	братію
—	18	которыя	которые
20	21	обитоль	обитель
22	8	происхожденія	происхожденіе
24	9	присутствіи	присутствіи
26	33	словамъ	слова
28	4	уложенныхъ	изложенныхъ
30	7	принимаетъ	принимать
54	2	x i	xii
56	8	монашества	монашество
58	13	ресофоръ	рясофоръ
59	22	практики	практикѣ
—	30	мотивами	молитвами
—	37	радоваль	ратоваль
63	29	воздѣваль	воздѣвая
65	4	самаго	самого
—	17	признаніе	признанія
66	2	Корге	Корге
—	22	момень	моментъ
67	14	полестинскихъ	палестинскихъ
68	4	приготовлясь	приготовляясь
—	24	перешоль	перешель
70	4	Номоканона	Номоканонѣ
—	8	существованіе	существованія
—	32	истолковано	истолковано
74	5	Феодора	Феодора
—	21	приходилась	приходилось
76	15	удостаиваются	удостаиваются
—	34	нисшіе	низшіе
77	2	звѣно	звено

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
77	11	постригательныхъ	постригальныхъ
78	1	со	ко
87	9	схимой	схимы
—	18	постригательные	постригальные
88	24	Εὐχολύτου	Εὐχολύτου
90	12	убѣдится	убѣдиться
—	13	вящіе	вящіе
—	22	ниспосленіи	ниспосланіи
94	20	чинѣ	чина
97	15	вліяніе	вліянія
99	12	всенощныхъ	всенощныхъ
104	24	предѣлъ	придѣлъ
—	26	предѣлъ	придѣлъ
107	12	гречекихъ	греческихъ
—	13	каснона	канона
—	38	Müncher	München
108	18	былъ	быть
109	15	постриженіемъ	постриженіемъ
—	16	вообще	вообще
—	25	въ монастырь	монастырь
121	20	цѣнія	цѣнія
—	24	тѣхѣ	тѣхѣ
125	3	небѣсѣхъ	небесѣхъ
126	22	преставлены	представлены
127	9	схимой	схимы
130	42	также	такъ же
141	10	постриженіе	постриженія
148	30	то и	и то
—	32	нимъ	немъ
149	18	Ἁγαλιὰςθω	Ἁγαλιὰςθω
—	22	Потрі	Патрі
158	12	Φωτοχίου	Φωτοχίου
—	13	гласъ	гласъ
160	14	также	такъ же
—	20	также	такъ же
—	25	казнями	ковнями
—	31	Молитвѣ	Молитва
168	5	обличеніе	облаченіе
170	8	совершалосѣ	совершалось
—	9	чѣмъ	чемъ
172	5	новопросвящен- нымъ	новопросвѣщен- нымъ
173	15	креститься	креститесь
176	36	восприемникомъ постри- гающаго	восприемникомъ постри- гающагося
180	4	отпущенныхъ	опущенныхъ
183	34	ἐπιβλεφου	ἐπιβλεφου
188	20	чиномъ,	чиномъ

III

СТРАН.	СТРОКА	НА ПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
190	35	мясоѣденія	мясояденія
192	24	дарованіяхъ	дарованіяхъ
—	31	умертшвленными	умерщвленными
194	9	А л л е ц і й	А л л я ц і й
—	26	крещенія	крещенія
196	22	съ	въ
197	17	умершвленія	умерщвленія
—	38	оплачивающіе	оплакивающіе
198	4	н тѣхъ, которые	и на тѣхъ, которые
—	32	дышетъ	дышитъ
200	10	крещенія	крещенія
201	7	богохульствомъ	богохульствоваль
203	12	являются	является
204	32	непріемлены	непріемлемы
205	7	сохранившимися	сохранившимися
206	17	σαήματος	σχήματος
208	25	Δύξα	Δόξα
215	2	возвращаемся	возвращающемся
216	14	Господу	Господа
220	12	Евхо-	Евхологіи
222	15	Барбериновскій	Барбериновскій
223	14	Аллилиіи	Аллилуіи
226	24	κεφαλῆ	κεφαλῆ
232	15	существуемыхъ	существенныхъ
233	21	носить	носить
—	33	діаконникъ	діаконикъ
238	5	схимы	схимѣ
—	9	Ἀκολουθία	Ἀκολουθία
—	14	л.	л. 1
239	13	осуществленія	осуществленная
—	14	Сеодора	Θεοδора
—	30	элементахъ	элементовъ
242	6	во моментовъ.	до моментовъ,
—	7	малого	малаго
243	3	Σχηματολογίου	Σχηματολόγιον
—	23	діаконника	діаконика
—	27	славами	словами
244	8	оставляетъ	составляетъ
245	25	свое	своего
249	25	такъ же	также
252	4	свѣтъ	святъ
259	2	Ἀκολουθία	Ἀκολουθία
263	21	вѣка т. Синайской	вѣка Синайской
265	17	то	то,
—	31	подходъ	подходить
268	40	такъ же	также
271	33	хиротескій и хоротоній	хиротесій и хиротоній
273	3	Московпаской	Московской

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
277	31	собравшихъ	собравшихся
285	11	ἀποστολικῶν	ἀποστολικῶ
286	28	чинахъ	чиновъ
293	34	принадлежащій	принадлежащій
—	37	измѣненіе	измѣненія
297	20	обычномъ	обычнымъ
299	35	а. При	а при
303	20	обоимъ ликамъ	обоими ликами
304	4	указываютъ	указываетъ
306	10	которые	которые
308	17	ῥασοφοῦντες	ῥασοφροῦντες
311	36	поученія	поученія,
316	11	Ἄγιε	Ἄγιε
333	5	разумѣемъ постриженіе	разумѣемъ практику, от- вергающую постриженіе
345	24	Ἐκκλησιαστικῇ	Ἐκκλησιαστικῇ

Въ Приложеніи.

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
18	8	Ἄρμον	Ἄρμων
20	16	λοπόν	λοιπόν
—	26	συναπέρχονται	συναπέρχονται
21	6	θαλασσιδίω	θαλασσιδίω
—	7—10	ἀντίφωνον	ἀντίφωνον
—	25	Ὡς	Ὡς
—	31	ἁμαρτιμάτων	ἁμαρτιμάτων
22	5—28	ἕως	ἕως
—	14	ἐπερωτᾷ	ἐπερωτᾷ
23	12	κοσμικός	κοσμικός
—	14	Ἄγνή	Ἄγνή
24	1	ὁσφῶν	ὁσφῶν
25	6	λαϊκόν	λαϊκόν
—	18	ἀσπάξουσιν	ἀσπάξουσιν
27	11	γενώσκων	γινώσκων
—	19	χριστῷ	χρηστῷ
—	—	ἑαυτῆς	ἑαυτῆς
—	25	καταξιωθῆ	καταξιωθῆ
28	12	ἕως	ἕως
30	3	νῶν	νῶν
33	4	Ὁ	Ὁ
37	10	αὐτοῦ	αὐτοῦ
38	12	ἐπερωτᾷ	ἐπερωτᾷ
39	31	Ἀσπάξεται	Ἀσπάξεται
55	25	ἀγιάζοντι	ἀγιάζοντι